

الكافي

الاصول والروضة

لشيخ الاسلام الجليل محمد بن يعقوب الكليني

وشرح جامع

للمولى محمد صالح المازندراني

المرقي ٥١٠٨١ ٥١٠٨٢

مع تاليف عليه العالم البهر

الحاج الميرزا ابو الحسن الشيرازي دام ظلّه

من مؤثرات

الكتب الاثلامية

طهران شالغ بودجهري

لغف ٥٢١٩٦٦

الكافي

الاصول والروضة

ثقة الاسلام ابو جعفر محمد بن يعقوب الكليني

وشرح جامع

للمولى محمد صالح المازندراني

المتوفى ١٠٨١ هـ أو ١٠٨٦ هـ

مع تعليقات عليه ، للعالم المشهور

الحاج الميرزا ابوالحسن الشيرازي دام ظله

عني بتصحيحه وتخرجه علي أكبر الغفاري

المجلد السادس

مِنْ مَنَشُورَاتِ

المكتبة الاسلاميّة

طهران - شارع البوخرجهي (تلفن ۲۱۹۶۶)

۱۳۸۵ الهجري



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### (الحديث الثاني من باب شأن انا أنزلناه)

٢- عن أبي عبد الله عليه السلام قال: بينا أبي جالسٌ وعنده نفرٌ إذا استضحك حتى اغرورقت عيناه دموعاً ثم قال: هل تدرون ما أضحكني؟ قال: فقالوا: لا. قال: زعم

قوله (حتى اغرورقت عيناه دموعاً) يقال: اغرورقت عيناه إذا دمعنا كأنهما غرقنا في دمعهما. قوله (زعم ابن عباس أنه من الذين قالوا ربنا الله) قال الله تعالى (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة أن لاتخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون نحن اولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتهى أنفسكم ولكم فيها ما تدعون نزلاً من غفور رحيم، قد مر تفسير هذه الآية بطريق الاجمال في باب ورود باب عرض الاعمال، واعلم أن عبد الله بن عباس كان في بداية الحال من أهل الامانة والديانة عند أمير المؤمنين (ع) ثم تغيرت حاله وذهبت أمانته وفسدت ديانته (١) وذمه (ع) فسي مواضع عديدة ومن أراد الاطلاع عليه فليرجع الى نهج البلاغة.

(١) قوله (ثم تغيرت حاله وذهبت أمانته) ان الامور المعلومة الواضحة المتواترة لاتدفع بالمشكوكات فضلاً عما علم بطلانه يقينا وقد ذكر الملامة الحلبي رحمه الله ابن عباس في الممدوحين من الخلاصة قال: عبد الله بن عباس من اصحاب رسول الله (ص) كان محباً لعلى (ع) و تلميذاً له، حاله في الجلالة والاخلاص لامير المؤمنين (ع) اشهر من ان يخفى وقد ذكر الكشي احاديث تتضمن قدحاً فيه وهو اجل من ذلك قد ذكرناها في كتابنا الكبير واجبنا عنها رضى الله عنه انتهى قوله وهو الحجة هنا، وأما الكشي فكما روى احاديث في القدح روى احاديث في مدح غاية المدح وسلامته الى آخر عمره خلافاً لما قاله الشارح ولعل من رأى احتجاجاته في حرب الجمل ومجابهته مع معاوية على ما في البحار و تأسف أمير المؤمنين (ع) من عدم رضى اصحابه بتعيين ابن عباس مكان أبي موسى الاشعري وغير ذلك مما لا يحصى لم يشك في حسن حال الرجل واما عتاب أمير المؤمنين (ع) عليه فلا يدل على عناد فيه ومخالفته في الامامة ولم يكن ابن عباس معصوماً فجاز ان يشبهه عليه امر في مال اخذه من بيت المال وقد عتب على عثمان بن حنيف بأشد من ذلك وكان كتابه اليه الطف وأراف ولا اعتبار بسائر ما روى بطريق ضعيف والبررة بالمتواتر من صحبته له و رضاه عنه وسعيه في تأكيد امره وتحكيم خلافته وقد ذكر علماؤنا في الكلام ان المؤمن الحق لا يمكن ان يرتد ولا أدري كيف غفل عنه الشارح ويختلج بالبال ان واضع الخبر أراد توهين ابن عباس تقيراً الى عوام الشيعة تنفيراً لهم عن خلفائه وقته لانهم كانوا يفتخرون بجدهم. (ش)



ابن عباس أنه من الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فقلت له: هل رأيت الملائكة يا ابن عباس! تخبرك بولايتها لك في الدنيا والآخرة مع الأمن من الخوف و الحزن قال: فقال: إن الله تبارك وتعالى يقول: «إنما المؤمنون إخوة» وقد دخل في هذا جميع الأمة فاستضحكت ثم قلت: صدقت يا ابن عباس أنشدك الله هل في حكم

**قوله** (فقلت له هل رأيت الملائكة (١) - الى قوله - والحزن) قد ذكر الله تعالى جميع ذلك في هذه الآية والذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا.

**قوله** (فاستضحكت) سبب الضحك أن اندراج ابن عباس في آية «انما المؤمنون إخوة» يتوقف على كونه مؤمناً وأنه بعقيدته الفاسدة خرج عن حد الإيمان فبرد عليه المثل المشهور وثبت العرش ثم انقش، ولوسلم دخوله فيها فالآية لادلالة فيها الاعلى اشتراك الامة في أصل الإيمان وأما كونه مندرجاً في آية قالوا ربنا الله فلادلالة عليه فلا يثبت مطلوبه وقوله (ع) «صدقت» اما مبنى على التنزل واما بمعنى أنك صدقت في أن المؤمنين إخوة و ان لم يكن فيه دلالة على المطلوب. **قوله** (انشدك الله - الخ) قال في النهاية يقال نشدتك الله وبالله

(١) قوله «فقلت له هل رأيت الملائكة» روى ان ابن عباس رأى جبرئيل على عهد النبي (ص) واخبره النبي (ص) أنه يعنى في آخر عمره وكانوا يعدون ذلك من فضائل ابن عباس لان رؤية جبرئيل تدل على وجوده بصرا ملكوتيا يرى به ذلك العالم ولم يكن عماء في آخر عمره مجازاة على رؤية الملك لانها لم تكن باختياره ولم تكن محرمة حتى يجازى عليها ولم تكن من اثر ضربة جناح الملك والاعمى من بدوصياه في عهد النبي (ص) واما واضع هذا الخبر فكان سمع ان شيعة بنى العباس يفتخرون برؤية جدتهم جبرئيل (ع) وان عماء في آخر عمره كان لاذك لان الذى ينظر الى ضياء قوى فوق استطاعة القوة الباصرة يتهمياً بصـره للضعف والانحلال ولم يكن هذا الراوى مطلعاً على تفصيل ما يرويه ويروونه وما يتسكون به فلفق هذه الحكاية. والمكالمة لم يقع قط بين الامام (ع) وابن عباس لان الامام معصوم عن الخطاء والغفلة وان كان صبيها ولا يشتبه عليه الامر ثم ان الباقر (ع) لم يدرك ابن عباس الا في صغره جدافاته مات سنة ٦٥ أو ٦٦ وأكثر ما قيل ٦٨ ولم يكن (ع) حين ملاقاته الا غلاماً ابن عشر سنين ونحوه. والحسن بن عباس بن الجريش واضع الخبر لم تكن عالماً بالتاريخ لبعده عنه هما والاشار الى كون هذه المحاكمة معجزة ولكن روى الخبر بحيث يتبادر منه كون المحاكمة حين امامة الباقر (ع) و كونه محاطاً باصحابه وحضور أبى عبدالله (ع) مع كون ابن عباس حياً . (ش)



الله جل ذكره اختلاف؟ قال: فقال: لا، فقلت: ماترى في رجل ضرب رجلاً أصابعه بالسيف حتى سقطت ثم ذهب وأتى به رجل آخر فأطار كفه فأثني به إليك وأنت قاض كيف أنت صانع؟ قال: أقول لهذا القاطع: أعطه دية كفه وأقول لهذا المقطوع: صالحه على ما شئت، وابعث به إلى ذوي عدل، قلت: جاء الاختلاف في حكم الله عز ذكره ونقضت القول الأول، أباي الله عز ذكره أن يحدث في خلقه شيئاً من الحدود [و] ليس تفسيره في الأرض، إقطع قاطع الكف أصلاً ثم أعطه دية الأصابع هكذا حكم

وأنشدك الله وبالله أي سألتك وأقسمت عليك بمعنى بحقه ونشدته نشدة ونشدانا و مناشدة وتعديته إلى المفعولين أما لانه بمنزلة دعوت حيث قالوا نشدك الله وبالله كما قالوا دعوت زيداً ودعوت يزيد أو لانهم ضمنوه معنى ذكرت فاما أنشدك بالله فخطأ .

**قوله** (هل في حكم الله اختلاف) أي هل يكون له أحكام مختلفة في قضية مخصوصة أو هل يجوز تبديل حكمه بغيره بعد النبي (ص) قال لا: لأن الله تعالى في كل قضية حكماً واحداً ولا نسخ بعده. **قوله** (فأثني به) أي برجل آخر وهو قاطع الكف.

**قوله** (قلت جاء الاختلاف) قيل لعل الاختلاف من تقويم المقومين لوقوع الاختلاف في التقويمات كثيراً وقال الفاضل الاسترآبادي كان مراد ابن عباس من ذكر ذوي عدل ما هو المشهور في كتب متأخرى أصحابنا من الأرض وجعل الحر تابعا للعبد (١) و من المعلوم الاختلاف بين هذا وبين صالحه عما شئت لأن هذا يقتضي أن يكون له قدر معلوم و صالحه على ما شئت يقتضي أن لا يكون له قدر معلوم معين وأيضاً ظاهر قوله (ع) أعطه دية كفه أن القدر معلوم معين. **قوله** (ونقضت القول الأول) وهو أنه لا اختلاف في حكم الله تعالى. **قوله** (أبى الله أن يحدث) كأنه قيل ليس لله في هذه القضية حكم أو ما بلغ رسوله حكمها فأجاب بما ذكر. **قوله** (اقطع) كأنه قيل ما الحكم هنا قال اقطع الكف.

**قوله** (أصلاً) (٢) أي من أصل الكف. **قوله** (ليلة) تنزل فيها أمره أي في ليلة فهدى

(١) في كتب الديات الجراحة التي ليست لها مقدر من الدية يفرض المجروح عبداً لولم يكن فيه هذه الجراحة كم قيمته ولو كان فيه هذه الجراحة كم قيمته ونسبة التفاوت بين القيمتين من الدية الكاملة يؤخذ للمجروح .

(٢) قوله (اقطع قاطع الكف أصلاً) هذا أيضاً من أدلة ضعف الرواية اذ شرط قصاص الطرف التساوي أو كون الجاني انقص فلا يجوز قطع يذات أصابع قصاصاً بيد فاقدة لها وإن اعطاه دية الأصابع، ولا حاجة لنا إلى التكلف في توجيه فتوى ابن عباس بعدم اعتبار الخبر . (ش)

الله ليلة تنزل فيها أمره، إن جحدتها بعد ما سمعت من رسول الله ﷺ فأدخلك النار كما أعمى بصرك يوم جحدتها علي بن أبي طالب قال: فلذلك عمي بصري قال: وما علمك بذلك؟ فوالله إن عمي بصري إلا من صفقة جناح الملك، قال: فاستضحكت ثم تتركت يومه ذلك لسخافة عقله ثم لقيته فقلت: يا ابن عباس ما تكلمت بصدق مثل أمس، قال لك علي بن أبي طالب عليه السلام: إن ليلة القدر في كل سنة وإنه ينزل في تلك الليلة أمر السنة وإن لذلك الأمر ولادة بعد رسول الله ﷺ، فقلت: من هم؟ فقال: أنا وأحد عشر من صليبي أئمة محدثون فقلت: لأراها كانت إلا مع رسول الله

منصوبة على الظرفية والمراد بها ليلة القدر . قوله ( ان جحدتها ) أى ان جحدت يا ابن عباس اسنمرار حكمها بعد النبي (ص) الى يوم القيمة.

**قوله** (يوم جحدتها (١)) أى يوم جحدت تلك الليلة على علي بن أبي طالب (ع) و سيجىء في هذا الحديث بيان انكاره عليه.

**قوله** (فلذلك عمي بصري) أى قال ابن عباس اعترافاً فلذلك الانكار عمي بصري ثم قال يا باجعفر وما علمك بذلك يعنى من أين علمت أن عمي بصري من أجل ذلك الانكار **قوله** (فه الله الخ) من كلام أبي جعفر (ع) لبيان سبب عماء وهو أنه من صفقة جناح الملك والصفقة الضرب الذي له صوت، وكلمة ان نافية.

**قوله** (قال فاستضحكت) منشأ الضحك هو أن ابن عباس لكمال سخافته لم يعقل أن عمي بصره لاجل الانكار يوجب الاعتراف بأن ما أنكره حق فاصراره على الانكار مع الاعتراف بما يزيله محل التعجب. فقلت: يا أبا عباس ما تكلمت بصدق مثل أمس حيث اعترفت بأن عمي بصرك لذلك الانكار. و فى بعض النسخ «يا ابن عباس».

**قوله** ( قال لك علي بن أبي طالب (ع) تفصيل لما أجمله أولاً بقوله «كما أعمى بصرك يوم جحدتها على بن أبي طالب» وبقوله «ان عمي بصره الا من صفقة جناح الملك».

**قوله** (أئمة محدثون) خبر لقوله أنا وأحد عشر من صليبي، أحوال عنه وهو خبر مبتدأ محذوف وهوهم أو خبر مبتدأ محذوف أى نحن أئمة.

(١) قوله «يوم جحدتها» لم يعم بصر ابن عباس فى خلافة أمير المؤمنين (ع) وكان فى زمن معاوية بصيراً بل عمى فى آخر عمره فى زمان ابن الزبير وقد حج فى سنة حج فيها معاوية فى خلافته فكان لابن عباس موكب ولعماوية موكب وهذا أيضاً من مخائل ضعف الخبر التى أشار إليها العلامة (ره) فى الخلاصة. (ش)

عَلَيْهِ السَّلَامُ فَبَدَأَ الْمَلِكُ الَّذِي يَحْدُثُهُ، فَقَالَ : كَذَبْتَ يَا عَبْدَ اللَّهِ رَأَيْتَ عَيْنَايَ الَّذِي حَدَّثَكَ بِهِ عَلِيٌّ - وَلَمْ تَرَمْ عَيْنَاهُ وَلَكِنْ وَعَاقِلُهُ وَوَقَرُفِي سَمْعِهِ - فَقُلْتَ صَفَّقَكَ بِجَنَاحِهِ فَعَمِمْتَ قَالَ : فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : مَا اخْتَلَفْنَا فِي شَيْءٍ فَحُكِمَ إِلَى اللَّهِ، فَقُلْتَ لَهُ : فَهَلْ حَكَمَ اللَّهُ فِي حُكْمٍ مِنْ حُكْمِهِ بِأَمْرَيْنِ؟ قَالَ : لَا، فَقُلْتَ : هَهُنَا هَلَكْتَ وَاهْلَكْتَ.

٣- و بهذا الاسناد، عن أبي جعفر عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : قَالَ عَزَّ وَجَلَّ فِي لَيْلَةِ الْقَدَرِ : «فِيهَا يَفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ» يَقُولُ : يَنْزِلُ فِيهَا كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ وَالْمَحْكَمُ لَيْسَ بِشَيْئَيْنِ إِنَّمَا هُوَ شَيْءٌ وَاحِدٌ فَمَنْ حَكَمَ بِمَا لَيْسَ فِيهِ اخْتِلَافٌ فَحُكْمُهُ مِنْ حُكْمِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَمَنْ حَكَمَ بِأَمْرٍ فِيهِ اخْتِلَافٌ فَرَأَى أَنَّهُ مُصِيبٌ فَقَدْ حَكَمَ بِحُكْمِ الطَّاغُوتِ، إِنَّهُ لَيَنْزِلُ

**قَوْلُهُ** (فَقُلْتَ لِأَرَاهَا) أَيْ فَقُلْتَ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ لَا أَرَى لَيْلَةَ الْقَدَرِ كَانَتْ الْأَمْعُ رَسُولُ اللَّهِ (ص) فَلَمَّا مَاتَ ذَهَبَتْ مَعَهُ (١) وَقَدْ عَرَفْتَ أَنَّ هَذَا خِلَافُ الْأَجْمَاعِ.

**قَوْلُهُ** (فَتَبَدَأَ لَكَ) أَيْ فَظَهَرَ لَكَ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ الْمَلِكُ الَّذِي كَانَ يَحْدُثُ عَلِيًّا (ع) فَقَالَ كَذَبْتَ يَا عَبْدَ اللَّهِ فِيمَا قُلْتَ مِنْ أَنَّ تِلْكَ اللَّيْلَةَ أَمَّا كَانَتْ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ (ص) وَصَدَّقَ عَلَى (ع) فِيمَا قَالَ مِنْ أَنَّ لَيْلَةَ الْقَدَرِ فِي كُلِّ سَنَةٍ إِلَى آخِرِهِ لِأَنَّهُ رَأَى عَيْنَايَ مَا حَدَّثَكَ بِهِ عَلِيٌّ (ع) مِنْ نَزُولِ الْمَلَائِكَةِ عَلَيْهِ فِي لَيْلَةِ الْقَدَرِ أَذْكَتَ مِنْ جَمَلَتِهِمْ وَلَمْ تَرَهُمْ عَيْنَا عَلِيٍّ (ع) أَذْكَانَ مُحَدَّثًا وَالْمَحْدُوثَ يَسْمَعُ صَوْتَ الْمَلِكِ وَلَا يَرَاهُ وَلَكِنْ وَعَاقِلُهُ وَحَفَظَ مَا أَلْقَى إِلَيْهِ وَسَكَنَ فِي سَمْعِهِ وَثَبَتَ، ثُمَّ صَفَّقَكَ الْمَلِكُ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ بِجَنَاحِهِ فَعَمِمْتَ وَفِي بَعْضِ النُّسخِ دُثِمَ خَفِّكَ أَيْ ضَرْبُكَ وَالْخَفُّ الضَّرْبُ بِشَيْءٍ عَرِيضٍ يُقَالُ خَفَّقَهُ بِالسَّيْفِ وَيَخْفُقُ وَإِذَا ضَرَبَهُ بِهِ ضَرْبَةٌ خَفِيفَةٌ.

**قَوْلُهُ** (وَوَقَرُ فِي سَمْعِهِ) وَقَرٌ مِنْ بَابِ ضَرْبٍ وَوَعْدٍ يُقَالُ وَقَرَ الشَّيْءُ فِي سَمْعِهِ أَيْ سَكَنَ وَثَبَتَ فِيهِ مِنْ غَيْرِ نَسْيَانٍ مِنَ الْوَقَارِ وَهُوَ الْحِلْمُ وَالرَّزَانَةُ وَقَدْ وَقَرَ يَقْرُو قَارًا كَذَا فِي النِّهَايَةِ وَفِي بَعْضِ النُّسخِ وَقَرٌ مِنَ الْقَرَارِ وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ.

**قَوْلُهُ** (قَالَ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَا اخْتَلَفْنَا فِي شَيْءٍ فَحُكِمَ إِلَى اللَّهِ) يَعْنِي أَنَا يَا أَبَا جَعْفَرٍ أَنْتَ إِذَا اخْتَلَفْنَا فِي أَمْرٍ مِنَ الْأُمُورِ كَأَسْتَمِرَّارِ لَيْلَةِ الْقَدَرِ وَنَحْوِهِ فَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُحَقِّقَ مِنَ الْمُبْطَلِ وَغَرَضُهُ أَنَّهُ الْمُحَقِّقُ **قَوْلُهُ** (فَقُلْتَ لَهُ) الْفَرَضُ مِنْهُ حَمْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ عَلَى الْأَقْرَارِ بِأَنَّهُ كَاذِبٌ.

**قَوْلُهُ** (وَمَنْ حَكَمَ بِأَمْرٍ) فِيهِ اخْتِلَافٌ قَدَمَرُ مَعْنَى الْاِخْتِلَافُ آتِئًا.

(١) قَوْلُهُ «فَلَمَّا مَاتَ ذَهَبَ مَعَهُ» لِأَعْتِبَارِ بِهَذِهِ النِّسْبَةِ وَلَا يَمْتَدُّ بِهَا مَعَ ضَعْفِ الْحَدِيثِ وَالمَشْهُورُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ لَيْلَةَ الْقَدَرِ فِي السَّابِعَةِ وَالْعَشْرِينَ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ وَهُوَ مَعْرُوفٌ عَنْهُ فِي كُتُبِ الْعَامَةِ وَالْخَاصَةِ (ش).



في ليلة القدر إلى ولي الأمر تفسير الأمور سنة سنة، يؤمر فيها في أمر نفسه بكذا وكذا، وفي أمر الناس بكذا وكذا، وإنه ليحدث لولي الأمر سوى ذلك كل يوم علم الله عز وجل الخاص والمكنون العجيب المخزون مثل ما ينزل في تلك

**قوله** (فقد حكم بحكم الطاغوت) وهو الذي يتبع هواه ووساوس الشيطان ومن البين أن حكمه مخالف لحكم الله الذي لا اختلاف فيه وموافق لحكم الشيطان.

**قوله** (انه لينزل في ليلة القدر) تفسيراً لأمور سنة سنة يؤمر أى يؤمر ولى الامر فيها أى فى ليلة القدر أو فى تلك الامور وهذا بيان لتفسير الامور وتفصيله. واعلم أن الاستدلال بسورة القدر على وجود امام (١) فى كل عصر يتوقف على استمرار حكمها وهو مذهبنا و مذهب العامة أيضاً قال عياض سميت ليلة القدر ليلة القدر لتقدير الله تعالى فيها ما يكون فى تلك السنة من الارزاق والاجال وغير ذلك والمراد بهذا التقدير اظهاره تعالى لملائكته مما يكون من أفعاله بما سبق به علمه وقضاؤه فى الازل ولخواص خلقه بنفسه أو بواسطة الملائكة وهو المراد بقوله وتنزل الملائكة والروح الآية، وقيل: سميت بذلك لعظمة قدرها، وقال المازرى أجمع من يعتد به على وجودها ودوامها الى آخر الدهر لثظافر الاحاديث وكثرة رؤية الصالحين لها وقال عياض وشذ قوم فقالوا كانت خاصة بهم ورفعت لحديثه أنه أعلمها حتى تلاها الرجلان فرفعت (٢)، ومعنى هذا عندنا أنه رفع علم عينها كما قال فى آخره «فأسيئتها» انتهى. وقال المازرى واحتجاجهم بالحديث غلط لان فى آخره ما يرد عليهم قال فيه البخارى فرفعت وعسى أن يكون خيراً لكم فالتمسوها فى السبع أو التسع فلو اريد رفع وجودها لم يأمر بالتماسها انتهى. و بالجملة ظاهر القرآن و صريح رواياتنا و رواياتهم و صريح أقوال علمائنا و علمائهم فى أن حكم ليلة القدر مستمر الى آخر الدهر والمنكر له مكابر.

(١) قوله «الاستدلال بسورة القدر على وجود الامام» ولا يخفى ان سورة القدر لاتدل على وجود الامام (ع) وساحة المعصوم بريئة عن نسبة هذا الاستدلال اليه وانما هو خاطر اختلج فى ذهن الحسن بن عباس بن الحريش واستحسنوه ونسبه الى المعصوم وزعم أنه ابتكر مسألة فى العلم، فان قيل دلالة السورة على الامامة تعبد ناخذها من الامام المعصوم وقوله حجة فى دلالة القرآن وفى التفسير والتأويل قلنا هذا مصادرة فانا فى مقام الاستدلال بالقرآن على الامامة فبالامامة متوقفة على دلالة السورة ولو كانت دلالة السورة متوقفة على الامامة لزم الدور و انما يناسب هذا الاستدلال العوام وحشوية أهل الحديث دون الامام المعصوم (ش).  
(٢) رواء البخارى فى كتاب الصوم باب فضل ليلة القدر

الليلة من الأمر، ثم قرأ: «ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله، إن الله عزيز حكيم».

٤- وبهذا الاسناد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان علي بن الحسين صلوات الله عليه يقول: «إننا أنزلناه في ليلة القدر» صدق الله عز وجل: «أنزل الله القرآن في ليلة القدر». وما أدراك ما ليلة القدر؟ قال رسول الله ﷺ: لأدري، قال الله عز وجل: «ليلة القدر خير من

**قوله** (علم الله تعالى الخاص المكنون المجيب المخزون) أضاف هذا العلم الى الله تعالى مع أن العلوم كلها منه تعالى للتعظيم والتشريف ثم وصفه بأربعة أوصاف أحدها الخاص ولعل المراد به العلم المتعلق بمعلوم معلوم كما أن الوجود الخاص الوجود المتعلق بموجود موجود أو العلم المختص به (ع) لا يشاركه أحد سواه. وثانيها المكنون والعلم المكنون هو العلم المستور عن أذهان الخلائق الامن ارتضى من رسول الله ومن يقوم مقامه. وثالثها المجيب والعلم المجيب ما يتعجب منه لعظم موقعه وخفاء سببه ودفقه وجهه. ورابعها المخزون وهو المكتوب في اللوح المحفوظ لانه خزانة العلوم أو الثابت في ذهن أهله لا يطرء عليه السهو والنسيان، فان قلت: جميع العلوم في القرآن واللوح المحفوظ وقد ثبت أنهم علموا جميع ما فيها فما معنى ذلك؟ قلت: العلم بأن الشيء وجد مغاير للعلم بأنه سيوجد والاول هو المراد هنا والحاصل لهم هو الثاني.

**قوله** (مثل ما ينزل في تلك الليلة) دل على أنه يحدث لهم في كل يوم و ليلة مثل ما يحدث لهم في ليلة القدر. فان قلت: أي فضل في ليلة القدر بالنسبة الى غير ها حينئذ قلت، لعل الفضل بنزول الملائكة والروح فيها لقصد زيارتهم وتبليغ بشارتهم.

**قوله** (ثم قرأ) استشهد لما سبق من كثرة علومه الفائضة على قلوبهم المطهرة في كل يوم و ليلة الى انقراض الدهر ورفع لاستبعاد ذلك، وقوله «من شجرة» بيان لما و تنكيرها للتكثير، وقوله «أقلام» خبر أن وقوله «والبحر» بالرفع عطف على محل اسم «أن»، أو الواو للحال والمراد به البحر المحيط من شعبه وخبره محذوف أي ولو أن البحر مداد يمه من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله. والمقصود أن هذا البحر مع بحار متكثرة منضمة اليه لو صارت مداد أو صارت الاشجار كلها أقلاماً لا تنفد بكتب كلمات الله وآياته وعلومه ان الله عز وجل الب قاهر على جميع ماسواه فلا يعجز عن شيء. حكيم يفعل ما يشاء على وفق الحكمة فلا يسئل عما يفعل ومن جملة ما فاضته العلوم الغير المحصورة على الوجه المذكور الى ولى الامر.

**قوله** (صدق الله أنزل القرآن في ليلة القدر) قال الصدوق اعتقادنا أن القرآن نزل في شهر رمضان في ليلة القدر جملة واحدة الى البيت المعمور ثم فرق في مدة أربعة وعشرين سنة.

ألف شهر» ليس فيها ليلة القدر قال لرسول الله ﷺ: وهل تدري لم هي خير من ألف شهر؟ قال: لا، قال: لأنها تنزل فيها الملائكة والروح باذن ربهم من كل أمر» وإذا أذن الله عز وجل بشيء فقد رضي به «سلام» هي حتى مطلع الفجر» يقول: تسلّم عليك يا محمد ملائكتي وروحي بسلامي من أول ما يهبطون إلى مطلع الفجر، ثم قال في بعض كتابه: «واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة في إننا أنزلناه في ليلة القدر، وقال في بعض كتابه: «وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزى الله الشاكرين» يقول في الآية الأولى: إن محمداً حين يموت، يقول أهل الخلاف لأمر-

**قوله** (ليس فيها ليلة القدر) فسر بذلك لثلاثين الشيء على نفسه.

**قوله** (والروح) ذكر الروح بعد الملائكة من باب ذكر الخاص بعد العام للاهتمام.

**قوله** (وإذا أذن الله) لعل المراد بالأذن هنا الأمر الجهمي فلا يرد أنه لا تقع شيء ما إلا باذنه كما أمر، والله سبحانه لا يرضى ببعض الأشياء، ثم فيه دفع لتوهم المنكر أن نزولهم بأذنه تعالى إلى أحد في أمر لا يوجب رضاه تعالى بالنزول ولا بالمنزول إليه ولا بذلك الأمر فلا يتم المطلوب. **قوله** (واتقوا فتنة) الفتنة الاختبار بالذنب ونحوه ثم كثر استعماله فيما أخرجه الاختبار من الذنب والبدة والقتال والاحراق وخلاف الحق والفاتن هو المضل عن الحق والمراد بها هنا البدة المخصوصة وهي انكار ليلة القدر بعده (ص) وانكاره خلافة على (ع) أو هو داخل فيها، ويؤيده ما رواه الشيخ الطبرسي عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية و اتقوا فتنة، قال النبي (ص) من ظلم علياً بعد وفاتي فكأنما جحد نبوتي ونبوة الانبياء قبلي.

**قوله** (في إننا أنزلناه) ظرف للظلم المستفاد من ظلموا. **قوله** (أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم) انكار لارتدادهم ورجوعهم عن الدين على أعقابهم بموته أو قتله بعد علمهم بموت من قبله من الانبياء وبقاء دينهم وما جاؤوا به.

**قوله** (يقول في الآية الأولى- إلى قوله- خاصة) هذا التفسير واضح على قراءة لتصبيبن جواباً لقسم محذوف وكذا على قراءة ولاتصبيبن إذا كان نهياً بعد الأمر باتقاء الذنب عن الظلم الذي وباله يصيب الظالم خاصة، وأما إذا كان نفيّاً صفة لفتنة أو جواباً لأمر مذكور أي أن أصابكم لتصبيبن الظالمين منكم خاصة فقير واضح الآن يقال يستفاد من الآية أن الفتنة على قسمين أحدهما وهو مذكور فيها صريحاً يعي الظالم وغيره والآخر يختص بالظالم وما ذكره عليه السلام تفسير للقسم الثاني.



الله عز وجل: مضت ليلة القدر مع رسول الله ﷺ فهذه فتنة أصابتهم خاصة وبها ارتدوا على أعقابهم لأنهم إن قالوا: لم تذهب فلا بد أن يكون لله عز وجل فيها أمر وإذا قرأوا بالأمر لم يكن له من صاحب بد.

٥- وعن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان علي عليه السلام كثيراً ما يقول: [ما] اجتمع التيمي والعدوي عند رسول الله ﷺ وهو يقرأ «إنا أنزلناه» بتخشع وبكاء فيقولان: ما أشد رقتك لهذه السورة فيقول رسول الله ﷺ: لما رأت عيني ووعى قلبي ولما يرى قلب هذا من بعدي، فيقولان: وما الذي رأيت وما الذي يرى؟ قال: فيكتب لهما في التراب «تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم من كل أمر» قال: ثم يقول: هل بقي شيء بعد قوله عز وجل: «كل أمر» فيقولان: لا، فيقول: هل تعلمان من

قوله (يقول أهل الخلاف لأمراة) لأمراة متعلق بالخلاف وصلة له ولعل المراد بأهل الخلاف بعضهم فانك قد عرفت آنفاً أن أكثر أهل الخلاف يقولون ببقاء حكم ليلة القدر بعده (ص) و أن خالفنا في المنزل إليه، و يحتمل أن يراد جميعهم لان جميعهم يقولون بزوال حكمها اذ حكمها وهو النزول الى ولي الله وهم لا يقولون به.

قوله (لانهم ان قالوا) دليل على قوله يقول أهل الخلاف مضت ليلة القدر، توضيحه ان القول بعدم ذهابها يستلزم القول بان الله تعالى فيها أمراً وهذا القول يستلزم الاقرار بأن لذلك الامر صاحباً تنزل الملائكة اليه و انكار اللوازم يستلزم انكار الملزوم فلزمهم القول بذهابها سواء قالوا ذلك صريحاً كبعضهم أولم يقولوا كأكثرهم فليتأمل

قوله (كثيراً ما يقول) أي يقول ولا كثيراً أو حيناً كثيراً وما زاد للعبارة وفي بعض النسخ «يقول كثيراً ما». قوله (اجتمع التيمي والعدوي) اريد بالتيمي ابو بكر نسب الى جده الخامس تيم بن مرة بن كعب بن لوى و فى مرة وهو الجد السادس للنبي (ص) اجتمع معه و بالعدوي عمر نسب الى جده السابع عدى بن كعب بن لوى و فى كعب اجتمع مع النبي (ص). قوله (ما اشد رقتك) رقتك صيغة التمجيب مثل ما أحسن زيداً.

قوله (لما رأت عيني ووعى قلبي ولما يرى قلب هذا من بعدي) أشار بهذا الى على (ع) ولم ينسب الرؤية العينية اليه لانه محدث والمحدث لا يرى بالعين بخلاف النبي . قوله (فيكتب لهما في التراب) دل على أنه (ص) كان يكتب و هذا من اعجازه لانه لم يتعلم الكتابة وقد علمها .

قوله (هل بقي شيء) يريد هل بقي احتمال أن يكون نزول الملائكة لالى أحد

المنزل إليه بذلك؟ فيقولان: أنت يا رسول الله فيقول: نعم فيقول هل تكون ليلة القدر من بعدي؟ فيقولان: نعم، قال: فيقول: فهل ينزل ذلك الأمر فيها؟ فيقولان: نعم، قال: فيقول: إلى من؟ فيقولان: لاندري فيأخذ برأسي ويقول: إن لم تدريا فادريا، هو هذا من بعدي قال: فان كانا ليعرفان تلك الليلة بعد رسول الله ﷺ من شدة ما بداخلهما من الرعب.

٦- وعن أبي جعفر عليه السلام قال: يا معشر الشيعة! خاصموا بسورة إننا أنزلناه تغلجوا ، فوالله إنها لحجة الله تبارك و تعالى على الخلق بعد رسول الله ﷺ.

من الناس بعد قوله تعالى ومن كل أمر، لان نزولهم بالأمر لا يكون الا الى مأمور منزل اليه والمقصود من هذا الاستفهام تقريرهما على نفى هذا الاحتمال فلذا أمر او قالا لا.

**قوله** (بذلك) أى بذلك الامر. **قوله** (فان كانا) ان مخففة من المكسورة المشددة وهى اذا خفت يلزمها اللام للفرق بينها وبين النافية ويجوز ابطال عملها وادخالها على كان ونحوه كما فى قوله تبارك وتعالى وان كانت لكبيرة.

**قوله** ( من شدة ما بداخلهما من الرعب ) علة لمعرفة تلك الليلة يعنى أنه كان يدخل عليهما فى ليلة القدر بعد النبى (ص) من الرعب والخوف ما لا يعرف قدره الله، اما لتذكرهما قول النبى (ص) أو من قبل الله تعالى لاكمال الحجة عليهم فيعرفان بذلك أنها ليلة القدر ولكن حب الجاه والرئاسة منعهما من الرجوع الى الحق.

**قوله** (خاصموا بسورة اننا أنزلناه تغلجوا) أى تظفروا و تغلبوا عليهم لاخبارها بنزول الملائكة والروح فيها من كل امر الى ولى مؤيد من عند الله تعالى ولا يمكنهم التخلص الابان يقولوا ذهبت الليلة بذهابه (ص) أو يقولوا ذهب النزول بذهابه، أو يقولوا ثبت النزول الى سلطان الجور، أو يقولوا ثبت النزول الى أحد، والكل باطل اما الاولان فلدلالة رواياتهم أيضاً على بقاءها وبقاء النزول فيها الى يوم القيمة ولا جمعهم على بقاءهما كما مر، وأما الثالث فلان نزول الملائكة الى الجائر بما يحتاج اليه الناس من الاوامر والنواهي باطل بالضرورة ولم يدع ذلك أحد من الجائرين و أما الرابع فلان نزولهم بالاوامر والنواهي لا الى أحد من الخلق مما لا يتصور قطعاً.

**قوله** (انها لحجة الله على الخلق بعد رسول الله) حيث دلت على أن الزمان بعده لا يخلو من حجة ويحتمل أن يراد أن رسول الله حجة الله على الخلق أولاً لبيان من يقوم مقامه بعده ثم هذه السورة حجة الله عليهم بعده لما مر.

و إنّها لسيدة دينكم وإنّها لغاية علمنا، يامعشر الشيعة خاصموا بـ«هم»  
والكتاب المين ة إنّنا أنزلناه في ليلة مباركة إنّنا كنّا منذرين، فإنّها لولة  
الأمّ خاصة بعد رسول الله ﷺ يا معشر الشيعة! يقول الله تبارك وتعالى «و إنّ  
من أمة إلّا خلا فيها نذير» قيل: يا أبا جعفر نذيرها محمد ﷺ قال: صدقت فهل كان  
نذيرٌ وهو حيٌّ من البعثة في أقطار الأرض؟ فقال السائل: لا، قال أبو جعفر عليه السلام  
أرأيت بعينه أليس نذيره كما أنّ رسول الله ﷺ في بعثته من الله عزّ وجلّ نذير،  
فقال: بلى قال: فكذلك لم يمّت محمدٌ إلّا وله بعثٌ نذيرٌ قال: فإن قلت: لا: فقد  
ضيع رسول الله ﷺ من في أصلاب الرّجال من أُمّته قال: وما يكفيهم القرآن؟  
قال: بلى إنّ وجدوا له مفسرٌ أقال: وما فسّره رسول الله ﷺ؟ قال: بلى قد فسّره  
لرجل واحد وفسّر للأمة شأن ذلك الرّجل وهو عليّ بن أبي طالب عليه السلام قال  
السائل: يا أبا جعفر كان هذا أمر خاصٌ لا يحتمله العامة قال: أبي الله أن يُعبد

**قوله** (و أنّها لسيدة دينكم) لدلائلها على أعظم أمور الدين وهي الخلافة التي تبقي  
عليها سائر أمورهِ. **قوله** (وانّها لغاية علمنا) لدلائلها على حصول علوم غير محصورة لهم في تلك  
الليلة باخبار الملائكة، أولان هذه العلوم من توابع العلوم التي كانت حاصلة لهم وغاياتها  
فأنهم عليهم السلام علموا جميع ما في اللوح المحفوظ من النقوش حتمية كانت أو غير حتمية  
و يجيئهم حتم غير المحتوم في تلك الليلة، والله أعلم.

**قوله** (فانها لولة الامر خاصة) لاللفواة كما ظنّه بعض النواصب و فساد ظنّه أظهر  
من ان يحتاج الى البيان. **قوله** (و يقول الله تعالى وان من امة الا خلا فيها نذير ) أى  
مضى فيها والامة الجماعة الموجودون في عصر وفيه دلالة على أن عصرًا من الأعصار لم يخل  
من نذير فالحكمة الالهية يقتضى أن يكون في كل امة وفي كل عصر الى يوم القيمة نذير .  
**قوله** (قيل يا أبا جعفر نذيرها محمد) أى نذير هذه الامة محمد (ص) ولا يكون بعده  
نذير آخر فلا يتم المطلوب. **قوله** (أرأيت بعينه) أى أخبرنى والغرض منه تقرير السائل  
بالمنفى وقد أقر به. **قوله** (قال فان قلت) أى قلت: مات محمد (ص) و لم يكن له بعث  
لزمك القول بأنّه ضيع من في أصلاب الرّجال من اّمته، والقول بذلك باطل لانه كفر وموجب  
لبطلان البعثة ونسبة ما ليليق به (ص) اليه.

**قوله** (قال بلى) أى بلى يكفيهم القرآن ان وجدوا له مفسرا يعلم ظاهر القرآن  
وباطنه ويعلم جميع ما أنزل الله تعالى فيه. **قوله** (ابان أجله) ابان الشىء بالكسر والتشديد وقته.



إلا سرّاً حتى يأتي إبان أجله الذي يظهر فيه دينه كما أنّه كان رسول الله ﷺ مع خديجة مستتراً حتى أمر بالاعلان، قال السائل : ينبغي لصاحب هذا الدين أن يكتم؟ قال: أو ما كتم عليّ بن أبي طالب عليه السلام مع رسول الله ﷺ حتى ظهر أمره؟ قال: بلى، قال: فكذلك أمرنا حتى يبلغ الكتاب أجله.

٧- وعن أبي جعفر عليه السلام قال: لقد خلق الله جلّ ذكره ليلة القدر أول ما خلق الدنيا ولقد خلق فيها أول نبي يكون وأول وصي يكون ولقد قضى أن يكون في كل سنة ليلة يهبط فيها بتفسير الأمور إلى مثلها من السنة المقبلة، من جدد ذلك فقد ردّ على الله عزّ وجلّ علمه لأنّه لا يقوم الأنبياء والرسل والمحدثون إلا أن تكون

**قوله** (لقد خلق الله تعالى ليلة القدر أول ما خلق الدنيا) يريد أن الزمان من أوله إلى آخره لا يخلو من ليلة القدر أو يريد أنها أول ليلة عند خلق الدنيا وهكذا جرى قضاء الله تعالى ليحيى فيها تفسير الأمور إلى من هو أهلّه وعلى التقديرين لادلالة فيه على أن الليل مقدم على النهار فلا ينافي قوله تعالى «ولا الليل سابق النهار» .

**قوله** (خلق فيها أول نبي) يريد خلق فيها أول نبي في سلسلة الأنبياء وأول وصي في سلسلة الأوصياء وإنما قيد بالاول لأنه لم يخلق كل نبي وكل وصي فيها كما يظهر لمن نظر في تواريخ مواليدهم، [ويحتمل أن يراد بالخلق التقدير فيهم].

**قوله** (يهبط فيها بتفسير الأمور) قد تحقق أن أئمتنا عليهم السلام كانوا عالمين بجميع الأمور الآن بعضها لما كان محتوماً مبرماً وبعضها غير محتوم كان المراد بتفسيرها تفسير غير المحتوم فيحصل لهم العلم في تلك الليلة بأنه صار محتوماً فيؤمرون بفعل هذا وترك ذاك إلى ما شاء الله تعالى وفي لفظ التفسير إيلاء إلى ذلك ويحتمل أن يراد به الاعلام بأنها وجدت في الأعيان وهذا غير الاعلام بأنها ستوجد وما كان متحققاً لهم هو الثاني دون الأول.

**قوله** (فقد رد على الله علمه) أي علم الله الذي هبطه على أوليائه أو علمه بأنه هبطه.

**قوله** (لانه لا يقوم الأنبياء والرسل والمحدثون) تعليل للرد المذكور يعني لا يقوم هؤلاء العظام بأمر الخلق وإرشادهم الآن تكون الله تعالى حجة وبرهان عليهم وهي ما يأتيهم الملائكة من العلوم المتكثرة في ليلة القدر وما يأتيهم جبرئيل «ع» في غيرها من سائر الاوقات ومن أنكر ذلك فقد رد على الله علمه الذي أنزله اليهم والراد على الله كافر فكيف يستحق الخلافة. **قوله** (قلت والمحدثون أيضاً يأتيهم جبرئيل «ع» أو غيره) السؤال انما هو عن

عليهم حجّة بما يأتينهم في تلك الليلة مع الحجّة التي يأتينهم بها جبرئيل عليه السلام قلت: والمحدثون أيضاً يأتينهم جبرئيل أو غيره من الملائكة عليهم السلام قال: أمّا الأنبياء والرسل صلى الله عليهم فلا شك ولا بد لمن سواهم - من أوّل يوم خلقت فيه الأرض إلى آخر فناء الدنيا - أن تكون على أهل الأرض حجّة ينزل ذلك في تلك الليلة إلى من أحب من عبادهم، وأيم الله لقد نزل الروح والملائكة بالأمّ في ليلة القدر على آدم وأيم الله ما مات آدم إلا وله وصي وكل من بعد آدم من الأنبياء قد أتاه الأمر فيها ووضع لوصيته من بعده، وأيم الله إن كان النبي ليؤمر فيما يأتيه من الأمر في تلك الليلة من آدم إلى محمد صلى الله عليه وآله أن أوصى إلى فلان ولقد قال الله عز وجل في كتابه لولاة الأمر من بعد محمد صلى الله عليه وآله خاصة: «وعدا الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم -

أتيان جبرئيل وع، لاعتان غيره من الملائكة لان اتيان غيره كان معلوماً للمسائل بقرينة قوله «والمحدثون» و يحتمل أن يكون اتيان الملك معلوماً له فسال هل هو جبرئيل وع، أو غيره. **قوله** (من أوّل يوم خلقت فيه الأرض) المراد اول يوم خلقت عند وجود الأرض كما يشعر به قوله على أهل الأرض، وفيه دلالة على أن اليوم مقدم على الليل و يؤيده أن العالم عند خلقه لابد أن يكون على أشرف الاوضاع والطلوع أشرف من الغروب.

**قوله** (حجّة ينزل ذلك) المراد بالحجّة العلم الذي ينزل أو الملك الذي ينزل به ذلك الملك في ليلة القدر وانما لم يبين الملك النازل هل هو جبرئيل أو غيره للدلالة على التعميم.

**قوله** (الى من أحب من عبادهم) دل على أن المنزل اليه لابد أن يكون من محبوبيه فلا يكون فاسقاً لان الفاسق ميقوض .

**قوله** (ان كان النبي ليؤمر) وأن، مخففة كما مر وفيه تنبيه على أن سنة الله جرت في كل نبي من آدم الى محمد «ص» أن لا يمضى الا بعد نص وصى بامر الله تعالى فكيف تتخلف هذه السنة في محمد «ص» ثم أشار بقوله «ولقد قال الله تعالى الى آخره» مؤكداً بالقسم الى أن الله تعالى نص بأوصياء نبينا مخاطباً لهم للاكرام والتشريف.

**قوله** (وعدا الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات) المراد بالايمان التصديق الكامل المنزه عن شوائب الوهم والخيال وهو الذي يرى المعقول شاهداً والغائب حاضراً وبالصالحات الاعمال الصالحة كلها صغيرها وكبيرها وحقيرها وجليلها. وفي العطف ايماء الى أن الاعمال خارجة عن حقيقة الايمان .

إلى قوله- فأولئك هم الفاسقون» يقول : أستخلفكم لعلمي و ديني و عبادتي بعد نبيتكم كما استخلف وصاة آدم من بعده حتى يبعث النبي الذي يليه « يعبدونني لا يشر كون بي شيئاً» يقول : يعبدونني بايمان لانبيء بعد محمد ﷺ فمن قال غير ذلك « فأولئك هم الفاسقون » فقد مكّن ولادة الأمر بعد محمد بالعلم و نحن هم ، فاسألونا فان صدقناكم فأقرّوا و ما أنتم بفاعلين ، أمّا علمنا فظاهرٌ و أمّا إبتان أجلبنا الذي يظهر فيه الدّين منّا حتى لا يكون بين الناس اختلافٌ ، فانّ له أجلاً من ممرّ اللّيلالي والأيّام، إذا أتى ظهر و كان الأمر واحداً ، وأيم الله لقد قضى الأمر أن لا يكون بين المؤمنين اختلافٌ و لذلك جعلهم شهداء على الناس ليشهد محمد ﷺ علينا و لنشهد على شيعتنا و لنشهد شيعتنا على الناس ، أبقى الله عزّ وجلّ أن يكون في حكمه اختلاف أو بين أهل علمه تناقض ، ثمّ قال أبو جعفر عليه السلام : فضل إيمان المؤمن بحمله إننا أنزلناه و بتفسيرها على من ليس مثله في الايمان بها كفضل الانسان على البهائم و إنّ الله عزّ وجلّ ليدفع بالمؤمنين بهاعن الجاحدين

**قوله** (يقول استخلفكم) أى يقول الله تعالى مخاطباً للأوصياء عليهم السلام و كما استخلف الذين من قبلهم و ليتمكن لهم دينهم الذى ارتضى لهم و ليبدلنهم من بعد خوفهم أمّا يعبدونني لا يشركون بي شيئاً ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون .

**قوله** (أما علمنا فظاهر) يعنى اما علمنا فظاهر لم يدخل النقص فيه بقلبة الاعداء و اما وقت ظهورنا و غلبتنا عليهم حتى يظهر الدين و يرتفع الاختلاف بين الناس فله أجل معين عند الله تعالى اذا جاء أجله صار الدين واحداً و رجع الناس من الاختلاف الى الاتحاد و هو زمان ظهور مهدي هذه الامة . **قوله** (ولذلك جعلهم شهداء على الناس) أى ولقضاءه تعالى بأن لا يكون بين المؤمنين اختلاف فى الدين جعلهم الله تعالى شهداء على الناس لان بناء الشهادة على التوافق فى المشهود به و لذلك ترد الشهادة لو اختلف الشهود فيه فدلّت الآية على أنه لا اختلاف فى علم الله ولا فى دينه ولا فى حكمه . **قوله** (فضل ايمان المؤمن) هذا يحتمل وجهين أحدهما ان فضل ايمان المؤمن العالم بها و بتفسيرها على ايمان المؤمن الغير العالم كفضل الانسان على البهائم ، و ربما يؤيده لفظ الحمل ، ففيه ترغيب فى تحصيل العلم ، وثانيهما وهو الاظهر أن فضل المؤمن بها و بتفسيرها على غير المؤمن بها من أهل الخلاف كالفضل المذكور و يرجحه قوله و وان الله تعالى ليدفع بالمؤمنين بهالى آخره .



لها في الدنيا - لكمال عذاب الآخرة لمن علم أنه لا يتوب منهم - ما يدفع بالمجاهدين عن القاعدين ولا أعلم أن في هذا الزمان جهاداً إلا الحج والعمرة والجوار .

٨- قال: وقال رجل لأبي جعفر عليه السلام : يا ابن رسول الله لا تغضب عليّ قال:

لماذا؟ قال: لما أريد أن أسألك عنه ، قال : قل ، قال: ولا تغضب؟ قال : ولا أغضب

قال : أرايت قولك في ليلة القدر و تنزل الملائكة والروح فيها إلى الأوصياء

يأتونهم بأمر لم يكن رسول الله صلى الله عليه وآله قد علمه أو يأتونهم بأمر كان رسول الله

صلى الله عليه وآله يعلمه ؟ وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وآله مات وليس من علمه شيء إلا وعليّ

عليه السلام له واع ، قال أبو جعفر عليه السلام : مالي و لك أيها الرجل و من أدخلك عليّ

قال : أدخلني عليك القضاء لطلب الدين ، قال: فافهم ما أقول لك: إن رسول الله صلى الله عليه وآله

لما أُسري به لم يهبط حتّى أعلمه الله جلّ ذكره علم ما قد كان وما سيكون و

كان كثير من علمه ذلك جملاً يأتي تفسيرها في ليلة القدر و كذلك كان عليّ

**قوله** ( وإن الله تعالى ليدفع ) يعني إن الله تعالى ليدفع بالمؤمنين بها عن الجاحدين

لها عذاب الدنيا ولولا المؤمنون بهالذبحهم في الدنيا وأهلكهم كافة وذلك الدفع ليعذبهم

في الآخرة عذاباً أليماً بسبب حجبهم و انكارهم إياها وذلك الدفع أو كمال عذاب الآخرة

لمن علم الله تعالى أنه لا يتوب عن انكاره ولا يرجع عنه إلى الإيمان بها وهذا الدفع مثل ما

يدفع الله تعالى بالمجاهدين في سبيله عن القاعدين هلاكهم بسيوف المشركين أو بعقوبته .

**قوله** ( ولا أعلم في هذا الزمان جهاداً إلا الحج والعمرة والجوار ) الجوار بالكسر

الذمة والأمان فيكون بهاجارك و أيضاً المجاورة ومنه الجار الذي يجاورك و المضاف

محذوف على الآخر لو أريد احسن الجوار وفيه دلالة على أن وجوب الجهاد مشروط

بوجود الامام و تمكّنه . **قوله** ( أرايت قولك في ليلة القدر ) كان الرجل في مقام معارضة

ودفع نزول الملائكة إلى عليّ بأنه عليه السلام كان عالماً بجميع علم النبي (ص) - فإنا

نزل إليه الملائكة فاما أن تنزل إليه لم يعلمه رسول الله (ص) أو يعلم يعلمه وكلاهما

باطل لأن الأول يوجب أن يكون عليّ (ع) أعلم منه ، والثاني يوجب تحصيل الحاصل و

لذلك غضب (ع) عليه و قال مالي و لك و من أدخلك عليّ ثم لما اعتذر السائل بقوله

أدخلني عليك القضاء لطلب الدين و رأى الادب إجابته (ع) و كشف النطاء بما لمزيد

عليه بقوله فافهم إلى آخره . **قوله** ( وكان كثير من علمه ذلك جملاً يأتي تفسيرها في ليلة القدر ) لما كان هذا الكلام

ابن أبي طالب عليه السلام قد علم جمل العلم و يأتي تفسيره في ليالي القدر ، كما كان مع رسول الله عليه السلام ، قال السائل: أو ما كان في الجمل تفسير ، قال : بلى ولكنه إنما يأتي بالأمر من الله تعالى في ليالي القدر إلى النبي عليه السلام و إلى الأوصياء إفعّل كذا و كذا ، لأمر قد كانوا علموه ، أمروا كيف يعملون فيه ، قلت: فسّر لي هذا ، قال: لم يمّت رسول الله عليه السلام إلا حافظاً لجملة العلم و تفسيره ، قلت: فالذي كان يأتيه في ليالي القدر علم ما هو ؟ قال : الأمر والميسر فيما كان قد علم ، قال

مجملاً لاحتمال أنه يأتي نفس تفسيرها وتفصيلها في ليلة القدر واحتمال أنه يأتي الأمر بتفاصيلها حملة السائل على الاول واستفهم على سبيل التقرير بقوله «أو ما كان» في الجمل تفسير يريد أن فيها تفهّمها والنفوس الغريبة اذا علمت الجملة فقد علمت تفهّمها أيضاً اما بنفس معرفة الجمل أو بأدنى التفات و ذلك كما اذا نظرت الى زيد قد أبصرت كله اجماً لا أبصرت أجزائه و تفاصيله جميعاً عند ابصار واحد بل ابصار الكل والاجزاء ابصاراً واحداً ما يتفاوت بالاعتبار فاقرب به «ع» بقوله بلى وصدقه ، و أشار بقوله ولكنه إنما يأتي بالأمر الى آخره الى أن المراد به هو الاحتمال الثاني و توضيحه ان كثيراً من علمه ذلك كان مجملاً لا يعلم هل يأمر بامضاءه و فعله و تركه أو لا يأمر وهل يشبهه أو يحويه كما في العلم الذي يجري فيه البداء و إنما يأتي الأمر بتفاصيل هذه الامور في ليلة القدر ، و إنما قال كان كثير من علمه ذلك جملاً لان كثيراً من علمه ذلك أيضاً كان مثبّثاً لا يجري فيه البداء و كان الأمر به معلوماً لا يحتمل غيره . **قوله** (قلت فسّر لي هذا) أي بين لي بأمثلة جزئية هذا الذي قلت من أن الذي يأتيه في ليالي القدر هو الأمر بما علموا فأجابه (ع) بأنه لم يمّت رسول الله (ص) الا حافظاً بجملة العلم و تفسيره تلقياً له بغير ما يترقبه للتنبيه على أن الاهم له هو العلم بهذا لا بما ذكر و على أن ولي الأمر غير ما ذون باظهاره لمصلحة لا يعلمها الا هو كما سيصرح به ، ثم رجع السائل فسأله بقوله «فالذي كان يأتيه في ليالي القدر علم ما هو» للمبالغة في استعلام ما يأتيه فيها فأجابه (ع) بنحو ما أجابه سابقاً من أن الذي يأتيه هو الأمر والميسر ، و المراد بالميسر هو التخفيف بالمحو ونحوه ، ثم عاد السائل وقال فما يحدث لهم في ليالي القدر علم سوى ما علموا اشعاراً بأن هذا محال لانه .تحصيل الحاصل و مبالغة في استعلام يحدث لهم فيها من الاوامر المخصوصة فأجابه (ع) صريحاً بأن هذا أي ما يحدث لهم من الاوامر مما امروا بكتمائه و اظهار خصوصياته ولا يعلم تفسير ما سألت عنه من الاوامر المخصوصة والخصوصيات التي تنزل فيها الا الله تعالى . والحصر اضافي بالنسبة الى غير الولاة لان عقول

السائل: فما يحدث لهم في ليالي القدر علم سوى ما علموا؟ قال: هذا ممّا امرّوا بكتّمانه ولا يعلم تفسير ما سألت عنه إلاّ الله عزّ وجلّ، قال السائل: فهل يعلم الأوصياء ما لا يعلم الأنبياء؟ قال: لا وكيف يعلم وصيّ غير علم ما أوصي إليه، قال، السائل: فهل يسعنا أن نقول: إنّ أحداً من الوصاة يعلم ما لا يعلم الآخر، قال: لا لم يمّت نبيّ إلاّ و علمه في جوف وصيّته وإنّما تنزل الملائكة والروح

غيرهم لاتحمل ما تنزل فيها و يحتمل أن يراد أنه لا يعلم ما يصير محتوماً في ليلة القدر قبل ان يصير محتوماً الا الله تعالى فيكون الحصر حقيقياً و لكن الاول أنسب بسباق الكلام فتأمل والله أعلم بحقيقة الحال.

**قوله** (قال السائل فهل يعلم الاوصياء) لما كان القول بأنه ينزل في ليلة القدر امور السنة الى ولاة الامر يشعر ظاهراً بأن الوصى أعلم من النبي والوصى الاخر أعلم من الوصى الاول لان الملائكة تنزل على الاخر بما لم تنزل به على الاول من الامور المتعلقة بكل سنة سنة سأل السائل عن هذا التفاضل هل هو ثابت أم لا فأجاب (ع) بأنه لا وأن الملائكة تنزل بالحكم الذي يحكم به ولاة الامر بين العباد فعاد السائل وقال: أو ما كانوا يعنى ولاة الامر علموا ذلك الحكم قال (ع) بلى قد علموه ولكن لا يقدرّون على امضاء شيء منه بدون الامر به في ليلة القدر، والحاصل أنهم علّموا المحتوم و غير المحتوم جميعاً ولكن لا يجوز لهم العمل في غير المحتوم الا بعد العلم بالحاصل لهم في ليلة القدر بأنه صار محتوماً و بعد الاذن لهم في العمل نظير ذلك أن الوزير اذا نظر الى البلد العظيم ورأى ما فيه من البيوتات المعمورة والمكسورة والمهدومة والاراضى الخالية القابلة للعمارة والبناء والزرع وغير ذلك من الخصوصيات التى لا تخصى فانه لا يقدر على امضاء شيء من ذلك بمقتضى علمه الا بعد أمر الامير و اذنه له في العمل. فان قلت: العلم بأنه صار محتوماً علم حاصل له في ليلة القدر ولم يكن حاصلًا لمن قبله من الاولياء فيلزم أن يكون هو أعلم ممن قبله فيعود أصل السؤال.

قلت: يحصل له العلم بذلك بعد حصول العلم به لمن قبله و يؤيده ما روى عن أبي عبد الله (ع) قال ليس يخرج شيء من عند الله تعالى حتى يبدأ برسول الله (ص) ثم بامير المؤمنين (ع) ثم بواحد بعد واحد لئلا يكون آخرنا أعلم من أولنا والحديث المذكور في باب الثانى من هذا الباب، ان قلت: فعلى هذا يجوز أن يحصل له العلم بما سيكون ولا يلزم أن يكون أعلم ممن قبله؟ قلت: نعم ولكنه خلاف الامر المحقق الثابت و هو انهم لم يموتوا حتى علموا ما كان و ما سيكون و ما هو كائن الى يوم القيامة.

في ليلة القدر بالحكم الذي يحكم به بين العباد ، قال السائل : و ما كانوا علموا ذلك الحكم ؟ قال : بلى قد علموه و لكنهم لا يستطيعون إمضاء شيء منه حتى يؤمروا في ليالي القدر كيف يصنعون إلى السنة المقبلة ، قال السائل : يا أبا جعفر لأستطيع إنكار هذا ، قال أبو جعفر عليه السلام : من أنكروه فليس ممناً قال السائل : يا أبا جعفر أرايت النبي صلى الله عليه وآله هل كان يأتيه في ليالي القدر شيء لم يكن علمه ، قال : لا يحل لك أن تسأل عن هذا ، أمّا علم ما كان وما سيكون فليس يموت نبي ولا وصي إلا و الوصي الذي بعده يعلمه ، أمّا هذا العلم الذي تسأل عنه فإن الله عزّ وجلّ أبى أن يطلع الأوصياء عليه إلا أنفسهم ، قال السائل : يا ابن رسول الله كيف أعرف أن ليلة القدر تكون في كل سنة ؟ قال : إذا أتى شهر رمضان فاقرا سورة الدخان في كل ليلة مائة مرة فإذا أتت ليلة ثلاث وعشرين فانك ناظر إلى تصديق الذي سألت عنه .

٩- وقال : قال أبو جعفر عليه السلام : لما ترون من بعثه الله عزّ وجلّ للشقاء على أهل الضلالة من أجناد الشياطين وأزواجهم أكثر ممّا ترون خليفة الله الذي بعثه للعدل والصواب من الملائكة ، قيل : يا أبا جعفر و كيف يكون شيء أكثر من

**قوله** (قال السائل يا أبا جعفر أرايت) لما كان السائل مشغولاً حريصاً بمعرفة خصوصيات ما ينزل عليهم في ليلة القدر و كيفية البداء سأل عنها مراراً مرة بعد أخرى فأجاب (ع) بأنه لا يحل لك أن تسأل عن خصوص ما ينزل في ليلة القدر لحكمة مقتضية لاختفائه و عدم اطلاع غير الأوصياء عليه و عدم اقتدار عقول الناقصين على تحمله و لذلك لم يجبه (ع) بمثال مخصوص مع الحاجة في السؤال عنه . **قوله** (أما هذا العلم الذي تسأل عنه) و هو العلم بخصوصيات ما ينزل في ليلة القدر من الأمر والأذن والحتم فيما لم يكن محتوماً . **قوله** (فإذا أتت ليلة ثلاث وعشرين) هذا صريح في أنها ليلة القدر و للآخرين أيضاً قدر عظيم ظهر ذلك لبعض أهل العرفان .

**قوله** (لما ترون) المراد بالرؤية الرؤية القلبية بقرينة تعديته الى مفعولين و عدم تحقق الرؤية العينية . والمراد ببعث الله الأقدار والتسليط وعدم المنع . **قوله** (أكثر مما ترون خليفة الله) أى أكثر مما ترون مع خليفة الله من الملائكة أو أكثر مما ترون من بعثه الله تعالى للهدى الى خليفة الله من الملائكة . **قوله** (وكيف يكون شيء أكثر من الملائكة) بناء هذا السؤال والذي يأتي بعده على

الملائكة؟ قال: كما شاء الله عزّ وجلّ، قال السائل: يا أبا جعفر إنّي لو حدثت بعض الشيعة بهذا الحديث لأنكروه؟ قال: كيف ينكرونه؟ قال: يقولون: إنّ الملائكة عليهم السلام أكثر من الشياطين قال: صدقت افهم عنّي ما أقول: إنّهُ ليس من يوم وليلة إلّا وجميع الجنّ والشياطين تزور أئمة الضلالة ويزور إمام الهدى عددهم من الملائكة حتّى إذا أتت ليلة القدر فيهبط فيها من الملائكة إلى وليّ الأمر، خلق الله - أوقال قيّض الله - عزّ وجلّ من الشياطين بعددهم ثمّ زاروا وليّ الضلالة فأتوه بالافك والكذب حتّى لعلّه يصبح فيقول: رأيت كذا وكذا فلو سألت

نزول جميع الملائكة إلى خليفة الله تعالى الآن هذا السؤال لما تعلق بأكثرية شيء مطلقاً أجاب عنه دع، بقوله كما شاء الله تنبيهها على تحقّقها للظهور أن الأشياء أكثر من الملائكة بخلاف السؤال الاثنى فانه لما كان صريحاً في أن الملائكة أكثر من الشياطين وهذا عكس ما أفاده (ع) أولاً بحسب الظاهر من أن الشياطين الواردين على أهل الضلالة وأئمة الجور أكثر من الملائكة النازلين على خليفة الله تعالى أجاب عنه (ع) توضيحاً لمقصوده بقوله افهم عنّي ما أقول إلى آخره وحاصله على ما صرح به الفاضل الامين الاسترآبادي أن زيارة أجناد الشياطين لأئمة الضلالة أكثر من زيارة الملائكة لخليفة الله تعالى وذلك لان زيارة الملائكة انما تكون في ليلة القدر وزيارة الشياطين تكون في ليلة القدر وغيرها من الليالي والايام وأنت خبير بأن الحصر الذي ادعاه في زيارة الملائكة غير مناسب بسياق الكلام و مناف لما دل من نزول الملائكة اليهم في غير ليلة القدر أيضاً فالاولى أن يقال المقصود أن عدد الزائرين لأئمة الضلالة أكثر من عدد الزائرين لامام الهدى لان النازل اليه بعض الملائكة لاجمعيها كما ستعرفه.

**قوله** (ويزور امام الهدى عددهم من الملائكة) أي يزور امام الهدى في كل يوم و ليلة عدد أئمة الضلالة من الملائكة وارجاع ضمير الجمع الى الجنّ والشياطين يوجب التساوى والمقصود خلافاً اذ المقصود الثفاوت بين الزيارتين كما قيل أو الثفات بين الزائرين كما قلنا. **قوله** (حتّى إذا أتت ليلة القدر فيهبط فيها من الملائكة خلق الله) لعل المراد بخلق الله بعض الملائكة كما هو الظاهر من هذه العبارة بهذا القدر يتم المقصود وهو أن الزائرين لأئمة الضلالة أكثر من الزائرين لامام الهدى سواء زار من الشياطين لأئمة الضلالة في تلك الليلة بقدر عدد الملائكة الزائرين أم لم يزر .

**قوله** (أو قال قيّض الله) الشك من الراوى لعدم تيقنه بصدور هذا القول منه (ع) أي أو قال أيضاً هذا القول بعدما ذكر والتقييض تقدير كردن كذا في الصراح .

ولي الأمر عن ذلك لقول: رأيت شيطاناً أجبرك بكذا وكذا حتى يفسر له تفسير أو يعلمه الضلالة التي هو عليها، وأيم الله إن من صدق بليلة القدر ليعلم أنها لنا خاصة لقول رسول الله ﷺ لعلي عليه السلام حين دنا موته: «هذا وليكم من بعدي فإن أطمعتموه رشدتم» ولكن من لا يؤمن بما في ليلة القدر منكر ومن آمن بليلة القدر ممن على غير رأينا فإنه لا يسعه في الصدق إلا أن يقول: إنها لنا ومن لم يقل فإنه كاذب، إن الله عز وجل أعظم من أن ينزل الأمر مع الروح والملائكة إلى كافر فاسق، فإن قال:

**قوله** (فاتوه بالافك والكذب) الافك الكذب فالعطف للتفسير ولا يبعد أن يقال ان الخبر الذي لا يطابق الواقع من حيث أنه لا يطابق الواقع يسمى كذباً ومن حيث أنه يصرف المخاطب عن الحق إلى الباطل يسمى افكاً يقال افكه اذا صرفه عن الشيء ومنه قوله تعالى «قالوا اجئتنا لتأفكنا عما وجدنا عليه آباءنا» أي لتصرفنا عنه.

**قوله** (فلو سأل ولي الامر) أي فلو سأل ولي الضلالة ولي الخلافة عماراً لقول ولي الامر رأيت شيطاناً أجبرك بكذا وكذا إلى آخر ما رآه حتى يفسر له تفسيراً يبين به باطله ويعلمه الضلالة التي هو أي ولي الضلالة عليها لعله يرجع عنها أو الغرض منه أن ولي الامر عالم بكل ما يقع حقاً كان أو باطلاً أما بالالهام أو بتوجه نفسه القدسية أو بإخبار الملائكة. **قوله** (لقول رسول الله (ص)) تعليل ليعلم وحاصله أن من صدق بليلة القدر علم أن الملائكة ينزلون إلى خليفة الله تعالى ووليه وأما العلم بأن هذا الخليفة هو علي (ع) فلقوله (ص) لعلي (ع) حين دنا موته «هذا وليكم من بعدي فإن أطمعتموه رشدتم» حيث دل على أنه (ع) خليفة في أمته وأولى بالتصرف فيهم وأن الرشد والهداية في متابعتهم فيعلم أن الذي تنزل إليه الملائكة بعد التصديق بليلة القدر.

**قوله** (ولكن من لا يؤمن بليلة القدر منكر) أي منكر لها أو للرسالة وأصل الشرع فهو خارج عن الدين فيتوجه إليه الذم لهذا للخطأ في تعيين مورها.

**قوله** (ممن على غير رأينا) بيان لمن أوحال عن فاعل «آمن».

**قوله** (و من لم يقل فانه كاذب) أي من آمن بها ولم يقل أنها لنا فهو كاذب سواء قال بنزول الامر مع الملائكة والروح إلى كافر فاسق، أو قال بنزوله إلى خليفة الجور من هذه الامة، أو قال بنزوله لآل أبي طالب، أو قال لانرف هذا وليس ما قلتم بشيء اذ الكل باطل أما الاول والثاني فلانه تعالى لا ينزل الامر مع الملائكة والروح إلى كافر فاسق بالضرورة. و الثالث فلانه لا معنى بالضرورة لنزول شيء لآل أبي طالب وأما الرابع فلانه محض مكابرة.

إنّه ينزل إلى الخليفة الذي هو عليها فليس قولهم ذلك بشيء، وإن قالوا: إنه ليس ينزل إلى أحد فلا يكون أن ينزل شيء إلى غير شيء، وإن قالوا - وسيقولون - : ليس هذا بشيء، فقد ضلّوا ضلالاً بعيداً.

### ((باب))

#### فى أن الائمة عليهم السلام يزادون فى ليلة الجمعة

١- حدّثني أحمد بن إدريس القمّيّ و محمد بن يحيى، عن الحسن بن عليّ الكوفي، عن موسى بن سعدان، عن عبد الله بن أيوب، عن أبي يحيى الصنعاني، عن

قوله (فان قال انه ينزل الى الخليفة الذى هو عليها) أفرد فاعل قال هنا نظراً الى لفظ الموصول و جمعه فيما بعد نظراً الى معناه، والذي مع صلته مفعول ينزل و ضمير عليها راجع الى الخليفة و تأنيها باعتبار اللفظ والمراد بالذى هو على الخليفة امور الرئاسة .  
قوله (وان قالوا وسيقولون) فى بعض النسخ فسيقولون أى ان قالوا - بعد هذه المراتب شيئاً سيقولون هذا أى ما قلتم من أن الامر مع الملائكة ينزل الى ولى الامر ليس بشيء - يعنى ان قالوا بعد تلك المراتب شيئاً قالوا هذا اذ لا مفر لهم سواه (١).

(١) قوله داذا لا مفر لهم سواه، وهنا آخر ما نقله رحمه الله فى انا أنزلناه وقد نقلنا فى صدر الباب قول علماء الرجال فى ذلك وان جميع ما رواه الحسن بن العباس موضوع لاعتبار به ولا اعتماد عليه و مذهبنا ان ما روى فى الامامة من الاحاديث مما لم يدل عليه ضرورة المذهب ولا متواتر الاخبار ولم يدل العقل على صحته ولا على فساد فلو وجه التوقف فيه و اما هذه الروايات فالعقل يحكم بفسادها لانه يحكم بعصمة المعصوم من الخطاء ولا يرب ان سورة أنا أنزلناه و نزول الملائكة فى ليلة القدر لا يدل بظاهرها مع قطع النظر عن تفسير المعصوم على ان الملائكة تنزل بالاحكام و الشرائع فلعلها تنزل بالبركات و الهام الخبرات للمؤمنين كما ورد و ليس نزول الملائكة بامثال ذلك مستلزماً لوجود امام تنزل عليه فمع كل قطرة من قطرات الامطار ملك و لرفع أعمال العباد فى الصباح و المساء ملائكة حتى ورود أن قرآن الفجر كان مشهوداً أى صلوة الصبح لملائكة الليل و ملائكة النهار و مثل ذلك كثير. و اما تفسير المعصوم فلا يكفي فى مقام الاحتجاج على من لا يمتثل بوجود المعصوم على ما مر فى الخبر السادس لانه دور ومصادرة، ثم ان الراوى زعم ان غير الشيعة لا يقولون باستمرار ليلة القدر و ان ذلك شعارهم مأخوذ من الخليفتين. (ش)

أبي عبد الله عليه السلام قال: قال لي: يا أبا يحيى إن لنا في ليالي الجمعة لشأناً من الشأن قال: قلت: جعلت فداك وما ذاك الشأن؟ قال: يؤذن لأرواح الأنبياء عليهم السلام الموتى وأرواح الأوصياء الموتى وروح الوصي الذي بين ظهرانيكم يعرج بها إلى السماء حتى توافي عرش ربها فتطوف به أسبوعاً وتصلّي عند كل قائمة من قوائم العرش ركعتين ثم ترد إلى الأبدان التي كانت فيها فتصبح الأنبياء والأوصياء قد ملئوا سروراً ويصبح الوصي الذي بين ظهرانيكم وقد زيد في علمه مثل جم الغفير.

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن أبي زاهر، عن جعفر بن محمد الكوفي، عن يوسف الأزاري، عن المفضل قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام ذات يوم - وكان لا يسكنني قبل ذلك -: يا أبا عبد الله قال: قلت: لبيك، قال: إن لنا في كل ليلة

**قوله** (ان لنا في ليالي الجمعة لشأناً من الشأن) الشأن بسكون الهمزة الخطب و الامر والحال والجمع شؤون والتذكير للتعظيم و قوله من الشأن مبالغة فيه.

**قوله** (الموتى) جمع ميت وفيه تصريح بموتهم لئلا يتوهم أنهم أحياء غابوا و لم يموتوا. **قوله** (بين ظهرانيكم) أى اقاموا بينكم على سبيل الاستظهار والاستناد اليكم و زيدت فيه ألف و نون مفتوحة تأكيداً و معناه أن ظهرنا منكم قد امدادوا ظهوراً و راءه فهو مكثوف أى محاط من جانبيه ثم كثر حتى استعمل في الإقامة بين القوم مطلقاً.

**قوله** (حتى توافي عرش ربها) يقال وافاء فلان يوافيه اذا اتاه و قد مر تفسير العرش مشروحاً ولا يبعد ان يراد به هنا العرش الجسماني لجواز أن يكون له سبحانه عرش جسماني في السماء هو معبد الملائكة و أرواح القديسين كما أن له بيتاً و مسجداً في الارض هـ و معبد الناس و حمله على بيت المعمور أيضاً محتمل.

**قوله** (ثم ترد الى الأبدان التي كانت فيها) لعل المراد بها الأبدان السمائية و يحتمل الأصلية أيضاً (١) **قوله** (وقد زيد في علمه مثل جم الغفير) اريد بهم الانبياء والأوصياء عليهم السلام، وبالعالم العلم بما يصير محتوماً في تلك الليلة.

(١) قوله و يحتمل الأصلية، الاحتمالان كلاهما غير معقول وراوى الحديث موسى بن سمدان من الثلاثة، ضعفه علماء الرجال ولا فائدة للتكلف في توجيه ما يستغل من حديثه، واما رد ارواح الائمة الاحياء الى ابدانهم فمعقول نظير ماورد في الكتاب الكريم و الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى، و عروج ارواح الائمة الى العرش أمر ممكن و عودها أيضاً ممكن. (ش)



جمعة سروراً قلت: زادك الله و ما ذاك؟ قال: إذا كان ليلة الجمعة وافى رسول الله ﷺ العرش ووافى الأئمة عليهم السلام معه ووافينا معهم فلا تردّ أرواحنا إلى أبداننا إلا بعلم مستفاد ولولا ذلك لأنفدنا.

٣- محمد بن يحيى، عن سلمة بن الخطاب، عن عبد الله بن محمد، عن الحسين بن أحمد المنقري، عن يونس أو المفضل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما من ليلة جمعة إلا ولا ولياء الله فيها سرور قلت: كيف ذلك جعلت فداك؟ قال: إذا كان ليلة الجمعة وافى رسول الله ﷺ العرش ووافى الأئمة عليهم السلام ووافيت معهم فما أرجح إلا بعلم مستفاد ولولا ذلك لأنفد ما عندي.

### ((باب))

لولا أن الأئمة عليهم السلام يزادون لنفد ما عندهم

١- علي بن محمد و محمد بن الحسن، عن سهل بن زياد، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن صفوان بن يحيى قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: كان جعفر بن محمد عليه السلام يقول لولا أننا نزداد لنفدنا. محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن خالد، عن صفوان عن أبي الحسن عليه السلام مثله.

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد، عن يحيى الحلبي، عن ذريح المحاربي قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: يا ذريح لولا أننا نزداد لنفدنا.

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن أبي نصر، عن ثعلبة. عن

قوله (ولولا ذلك لانفدنا) يقال نفد الشيء بالكسر نفاداً فنى وأنفدته أنا وأنفد القوم أى ذهبت

أموالهم أو فنى زادهم و ينبئ أن يعلم أن علمه تعالى ثلاثة أقسام قسم يختص به سبحانه ولا يطلع عليه أحد من عباده وقسم محتوم أظهره للأنبياء والأوصياء لأمردله ولا تبديل. وقسم غير محتوم يجرى فيه البداء وهذا القسم كثير يظهر جل شأنه كلا فى وقته لخليفته فاذا أظهره صار محتوماً، والمراد بالعلم المستفاد ما أظهره الله تعالى لهم من هذا القسم ولولم يظهره لهم لانقطع علمهم بهذا القسم ولا يلزم من ذلك أن يكون الآخر أعلم من الأول لما ذكرناه سابقاً ولما سيجىء من رواية سماعة، عن أبي عبد الله (ع) وقال ان الله تعالى علمين أظهر عليهم ملائكته وأنبياءه ورسله فما أظهر عليهم ملائكته ورسله وأنبياءه فقد علمناه وعلماً استأثر به فاذا بدا

زرارة قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : لولا أنا نزداد لا نقدنا ، قال : قلت : تزدادون شيئاً لا يعلمه رسول الله صلى الله عليه وآله ؟ قال : أما إنه إذا كان ذلك عرض على رسول الله صلى الله عليه وآله ثم على الأئمة ثم انتهى الأمر إلينا .

٤- علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس بن عبد الرّحمن ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ليس يخرج شيء من عند الله عز وجل حتى يبدأ برسول الله صلى الله عليه وآله ثم بأمر المؤمنين عليهم السلام ثم بواحد بعد واحد لكيلا يكون آخرنا أعلم من أولنا .

### ((باب))

ان الأئمة عليهم السلام يعلمون جميع العلوم التي خرجت  
إلى الملائكة والأنبياء والرسل عليهم السلام

١- علي بن محمد و محمد بن الحسن ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن الحسن بن شمون ، عن عبد الله بن عبد الرّحمن ، عن عبد الله بن القاسم ، عن سماعة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله تبارك وتعالى علمين : علماً ، أظهر عليه ملائكته وأنبياءه ورسوله

له في شيء منه أعلمنا ذلك وعرض على الأئمة الذين كانوا من قبلنا .

**قوله** (قال سمعت أبا جعفر (ع) يقول لولا أنا نزداد لا نقدنا) ينبغي أن يعلم أن كل علم ألقاه تعالى إلى نبيه (ص) كان أوصياؤه عليهم السلام عالمين به من غير زيادة ولا نقصان وأما العلوم المستأثرة المعزونة اذا اقتضت الحكمة الالهية اظهارها في أوقات متفرقة على ولي العصر والخليفة الموجود في تلك الاوقات أظهرها له ولا يلزم منه أن يكون هو أعلم من النبي (ص) لما ذكره (ع) من أنه يمرض ذلك أولاً على رسول الله (ص) ثم عليه ، ولا ينافي ذلك ما مر من أنه (ص) (١) لم يمت الا حافظاً بجملة العلم وتفسيره اذ لعل المراد بجملة العلم العلم بالمحتوم و أما غير المحتوم فيحصل له العلم به عند صيرورته محتوماً و لو بعد الموت او المراد به العلم بالمحتوم وغيره على وجه الحتم و عدمه ثم يحصل له بعد الموت العلم بالحتم في غير المحتوم والله أعلم . **قوله** (ان الله تعالى علمين) هذا تقسيم لعلمه باعتبار كونه محتوماً وغير محتوم (٢) فالاول عبارة عن المحتوم ، والثاني عن غير المحتوم ، فاذا بدا لله في

(١) قوله «بما مر من أنه» لاحاجة إلى التكلف لهذا الجمع فان ما مر في باب شأن انما

أنزلناه ضيف ولا معنى للقضاء غير المحتوم الاعلى البداء بالمعنى الباطل . (ش)

(٢) قوله «محتوماً و غير محتوم» ، الاصح أن يقال مكتوماً و غير مكتوم كما هو \*

فما أظهر عليه ملائكته و رسله و أنبياءه فقد علمناه، وعلماً استأثر به فإذا بد الله في شيء منه أعلمنا ذلك و عرض على الأئمة الذين كانوا من قبلنا.

علي بن محمد و محمد بن الحسن ، عن سهل بن زياد ، عن موسى بن القاسم و محمد ابن يحيى، عن العمر كني بن علي جميعاً ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى بن جعفر عليهما السلام مثله .

٢- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن القاسم بن محمد، عن علي بن أبي حمزة ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله عزّ وجلّ علمين : علماً عنده لم يطلع عليه أحداً من خلقه . و علماً نبذه إلى ملائكته و رسله، فما نبذه إلى ملائكته و رسله فقد انتهى إلينا .

٣- علي بن إبراهيم، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير، عن ضريس قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: إن الله عزّ وجلّ علمين : علمٌ مبذول و علمٌ مكفوف. فأما المبذول فإنه ليس من شيء تعلمه الملائكة والرسل إلا نحن نعلمه وأما المكفوف فهو الذي عند الله عزّ وجلّ في أم الكتاب إذا خرج نفذ .

٤- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار ، عن محمد بن إسماعيل، عن علي

شيء من غير المحتوم و تعلق الحتم به أعلم الامام الموجود بين الخلق و عرض على الأئمة الماضين عليهم السلام لئلا يكون آخرهم أعلم من أولهم .

**قوله** (إن الله عزّ وجلّ علمين علماً عنده لم يطلع) هذا تقسيم لعلمه تعالى باعتبار اختصاصه به وعدمه فالاول هو القسم الاول من الاقسام الثلاثة التي ذكرناها سابقاً و الثاني هو القسم الثاني منها أو الاعم منه و من الثالث لان الثالث أيضاً منبوذ الى الرسل كما عرفت .

**قوله** (علم مبذول و علم مكفوف) العلم المبذول العلم بالشئ الذي قضاء و أمضاه و أظهره لخواص خلقه، و العلم المكفوف العلم بالشئ الذي فيه المشيئة فلا يقضيه، ولا يمضيه اذا شاء و يقضيه و يمضيه اذا شاء فإذا قضا و أمضاه أظهره لهم و اذا أظهره نفذ، ولا يجري فيه البداء . **قوله** ( في أم الكتاب اذا خرج نفذ) أي مضى لتعلق القضاء و الامضاء و الاظهار به و متى كان كذلك كان نافذاً ماضياً، و لعل المراد بام الكتاب اللوح المحفوظ أو التقدير

\* مفاد الحديث لان الله تعالى يعلم علوماً لم ير المصلحة في أن يظهرها لاحد من ملائكته و مقربه وان كانت محتومة و علوماً أظهرها لهم و هي محتومة فلا يكون له تعالى علم غير محتوم اصلاً سواء كان مكتوماً أولاً و غير المحتوم لا يكون علماً له تعالى . (ش)

ابن النعمان، عن سويد القلاء عن أبي أيوب، عن أبي بصير، عن أبي جعفر عليه السلام قال: **إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَلَمِينَ: عِلْمٌ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا هُوَ وَ عِلْمٌ عَلَّمَهُ مَلَائِكَتُهُ وَ رُسُلُهُ، فَمَا عَلَّمَهُ مَلَائِكَتُهُ وَ رُسُلُهُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فَتَحْنُ نَعْلَمُهُ.**

## (باب)

### نادر فيه ذكر الغيب

١- **عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْسَى، عَنْ مَعْمَرِ بْنِ خَلَادٍ قَالَ :**  
سَأَلَ أَبَا الْحَسَنِ عليه السلام رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ فَارَسٍ فَقَالَ لَهُ: **أَتَعْلَمُونَ الْغَيْبَ ؟** فَقَالَ : قَالَ

الْأَزَلَى فَإِنَّهُ أَمَّ لِجَمِيعِ الْمَكْتُوبَاتِ وَ أَصْلَ لِجَمِيعِ الْمَوْجُودَاتِ .

**قَوْلُهُ** (علم لا يعلمه الا هو ) يحتمل أن يراد به العلم بغير المحتوم فانه لا يعلمه قبل أن يصير محتوماً الا هو كما يحتمل أن يراد به العلم المختص به الذي لا يطلع عليه أحد من خلقه في وقت من الاوقات . **قَوْلُهُ** (فقال اتعلمون الغيب ) المراد بالغيب كل ما لا يتناوله الحواس (١) من الامور الكائنة في الحال أو الماضي أو المستقبل .

(١) قوله دكل ما لا يتناوله، والصحيح أن يزداد قيد وهو أن لا يكون طريق اليه للعقل ضرورة أن العلم بالله وملائكته لا يعد من علم الغيب المبحوث عنه في هذا الباب . واعلم ان مسألة علم الائمة والانبياء بالغيب معضلة عند العوام واضحة عند الخواص ولا إشكال في أن لكل نفس من النفوس الانسانية حظاً من العلم بما يأتي أو ما بعد عن منال حواسه و ثبت ذلك في الحكمة بينها أبو علي ابن سينا في أواخر كتاب الاشارات أوضح بيان وقد تواتر عن النبي والائمة عليهم السلام أخبار كثيرة بالغيب ولا يستحيل في العقل ان يطلع بعض النفوس الكاملة على كل ما توجه اليه و اراد الاطلاع عليه بارادة الله تعالى والهام الملائكة الملهمة وقد اتفق لفرعون يوسف وهو كافر أن يطلع في المنام على ما سيأتي من سنى الخصب والرخاء وهذا باب واسع مفتوح على قلوب افراد الانسان من الآخرة ليؤمنوا بوجود عالم غير مادي وراء هذا العالم و هو مشتمل على جميع ماضى وما يأتي في لمحة واحدة بحديث يمكن أن يرى فرعون فيه ما لا يوجد في الحس الا بعد اربع عشرة سنة لوجوده في ليلة الرؤيا عند عقل مجرد عالم به، وأما من نفى علم الغيب عن الانسان أو عن الائمة والانبياء فمراده نفى العلم ذاتاً بغير تعليم من الله تعالى ومن أثبت فمراده علمهم بالتعليم والالهام وهذا ثابت لجميع أفراد الانسان ويختلف بحسب اختلاف النفوس كما لا ونقصاً وكثرة ووضوحاً وابهاماً و اجمالاً وتفصيلاً و صريحاً وتمييزاً وبقطة ونوماً وغير ذلك والائمة والانبياء عليهم السلام كانوا يعلمون ما يعلمون بتعليم الله تعالى والهامة وقال أمير المؤمنين (ع) انما هو تعلم من ذى علم\*

أبو جعفر عليه السلام: يبسط لنا العلم فنعلم ويقبض عنا فلا نعلم وقال: سرّ الله عزّ وجلّ أسره إلى جبرئيل عليه السلام وأسره جبرئيل إلى محمد عليه السلام وأسره محمد إلى عن شاء الله .

٢- محمد بن يحيى، عن عبد الله بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن محبوب، عن عليّ بن رثاب. عن سدير الصيرفي قال: سمعت حمran بن أعين يسأل أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ: « بديع السموات والأرض » قال أبو جعفر عليه السلام: إن الله عزّ وجلّ ابتدع الأشياء كلّها بعلمه على غير مثال كان قبله . فابتدع السماوات

**قوله** ( يبسط لنا العلم فنعلم ) لعله إشارة الى أن العلم بالغيب قسman أحدهما حاصل لهم بأعلامه تعالى والثاني مختص به تعالى كعلمه بخطرات النفوس وعزومات القلوب و نظرات العيون كما قال تعالى « يعلم خائنة الاعين و ما تخفى الصدور » أو إشارة الى أن علم الغيب هو العلم الذي لا يكون مستفاداً عن سبب يفيدوه ذلك انما يصدق في حقّه تعالى اذ كل علم الذي علم سواء فهو مستفاد من وسطه وجوده اما بواسطة او بلا واسطة ولا يكون علم غيب بل اطلاعات على أمر غيبي لا يتأهل عليه كل الناس بل يختص بنفوس خست بعناية الهبة كما قال تعالى شأنه « عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احداً الا من ارضى من رسول » أو إشارة الى أن لهم بسطاً وقبضاً فبسطهم عبارة عن حصول الصور الكائنة عند نفوسهم القادسة بالفعل فهم يعلمونها وقبضهم عبارة عن عدم حصولها لها بالفعل وان كانت في الخزانة بحيث يحصل لهم لمجرد توجه النفس وهم يسمون هذه الحالة عدم العلم ويؤيده ما يجيء في الباب الاتي من أن الامام اذا شاء أن يعلم علم، والله أعلم.

**قوله** (وقال سر الله) أى البسط والقبض سر أو حصول العلم بالغيب وعدم حصوله بسبب البسط والقبض سر الله أى أظهره . وأراد بقوله الى من شاء الله علياً (ع) وفيه دلالة على أن الاظهار له (ع) بمشيئة الله و ارادته .

**قوله** (بديع السموات والارض) البديع فمبيل بمعنى الفاعل وهو الذى يفعل فعلا لم يسبق مثله وقد يكون بمعنى المفعول وأما نفس ذلك الفعل أو الفعل الحسن المشتمل على نوع من الغرابة لمشابهته ايامه فى كونه محل التعجب منه وليس بمرادهنا .

**قوله** (على غير مثال كان قبله) وقد مر شرحه مفصلاً وفيه تنزيه له عن صفات الصانعين من

\* بعد ان ساله رجل عن علمه بالغيب . و قال المفيد رحمه الله فى المسائل المكبرية اجماعنا على ان الامام يعلم الاحكام لا الاعيان و لسنا نمنع أن يعلم اعيان ما يحدث ويكون بأعلام الله تعالى له ذلك. (ش)

والأرضين ولم يكن قبلهنّ سماء ولا أرضون أما تسمع لقوله تعالى: «وكان عرشه على الماء» فقال له حمران: «أرأيت قوله جلّ ذكره: «عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً» فقال أبو جعفر عليه السلام: «إلاّ من ارتضى من رسول» وكن والله محمد ممّن ارتضاه، وأمّا قوله «عالم الغيب» فإنّ الله عزّ وجلّ عالم بما غاب عن خلقه فيما

البشر فإن صنائعهم تحذو حذوا ومثله سبقت من غيرهم أو حصلت في أذهانهم بالهام فلا يكون على غير مثال **قوله** (أما تسمع لقوله تعالى وكان عرشه على الماء) استشهد لما تقدم لافادة أن الماء أول الموجودات الممكنة واصلها ولاصل له وان عرش الواجب يعنى علمه المتعلق بالموجودات كان على الماء فقط اذ لم يكن حينئذ شيء من الجسم والجسمانيات موجوداً غيره ثم خلق منه السموات والارضين يدل على ذلك ما روى عن أبي جعفر (ع) في حديث طويل أخذنا منه موضع الحاجة وقال وكان الخالق قبل المخلوق ولو كان أول ما خلق من خلقه الشيء من الشيء اذ لم يكن له انقطاع أبداً ولم يزل الله اذا وضع شيء ليس هو يتقدمه، ولكنه كان اذا شيء غيره وخلق الشيء الذى جميع الاشياء منه وهو الماء الذى خلق الاشياء منه فجعل نسب كل شيء الى الماء ولم يحمل للماء نسباً يضاف اليه وخلق الريح من الماء ثم سلط الريح على الماء، فشغقت الريح متن الماء حتى ثار من الماء زبد على قدر ما شاء أن يثور فخلق من ذلك الزبد أرضاً بيضاء نقية ليس فيها صدع ولا نخب ولا سمود وهبوط ولا شجرة، ثم طواها فوضعها فوق الماء ثم خلق الله النار من الماء فشغقت النار متن الماء حتى ثار من الماء دخان على قدر ما شاء الله أن يثور فخلق من ذلك الدخان سماء صافية نقية ليس فيها صدع ولا نخب وذلك قوله «والسما بناءها ورفع سمكها وسوبها وأغطى ليلها وأخرج ضحيها» قال «ولاشمس ولا قمر ولا نجوم ولا سحب ثم طواها فوضعها فوق الارض ثم نسب الخليقتين فرفع السماء قبل الارض فذلك قوله عز ذكره «والارض بعد ذلك دحيها» يقول بسطها» (١) وقال بعض الافاضل مقتضى الروايات أنه خلق الماء قبل الارض وهذا مما شهد به البرهـمان العقلـي فان الماء لما كان حاوياً لاكثر الارض كان سطحه الباطن المماس لسطحها الظاهر مكانا و ظاهر أن للمكان تقدما باعتبار ما على المتمكن فيه وان كان اللفظ يعطى تقدم خلق الماء على الارض تقدماً زمانياً.

**قوله** (فقال أبو جعفر (ع) الامن ارتضى من رسول) لما توهم السائل اختصاص علم الغيب به تعالى نبه (ع) بذكر الاستثناء على ثبوته لمن ارتضاه.

**قوله** (وأما قوله عالم الغيب فان الله عز وجل عالم بما غاب عن خلقه فيما يقدر من شيء ويقضيه فى علمه قبل أن يخلقه وقبل ان يفضيه الى الملائكة) فيما يقدر حال عن ماء الموصولة

يقدّر من شيء و يقضيه في علمه قبل أن يخلقه و قبل أن يقضيه إلى الملائكة  
فذلك يا حمران علم موقوف عنده، إليه فيه المشيئة فيقضيه إذا أراد و بيدوله فيه  
فلا يمضيه، فأما العلم الذي يقدّره الله عزّ وجلّ فيقضيه و يمضيه فهو العلم الذي  
انتهى إلى رسول الله ﷺ ثم إلينا.

٣- أحمد بن محمد، عن محمد بن الحسن، عن عباد بن سليمان، عن محمد بن سليمان  
عن أبيه، عن سدير قال: كنت أنا و أبو بصير و يحيى البرزّاز و داود بن كثير في  
مجلس أبي عبد الله عليه السلام إذ خرج إلينا و هو مغضب، فلما أخذ مجلسه قال: يا  
عجباً لأقوام يزعمون أننا نعلم الغيب ما يعلم الغيب إلاّ الله عزّ وجلّ، لقد هممت

و في علمه متعلق بيقدر و ما عطف عليه و في بمعنى الباء أو حال عن فاعله إذا كان في علمه المحيط  
بجميع الأشياء أو حال عن ذي الحال الاول و قيل متعلق بفي علمه أو بمالم، و لعل  
المراد أنه تعالى عالم بالشيء قبل أن يخلقه و يظهره للملائكة في حال تقديره و قضاءه و  
ذلك موقوف عنده لأن ذلك الشيء في محل البداء و الله فيه المشيئة فيمضيه إذا أراد امضاء و لا يمضيه  
إذا أراد عدم امضاءه وهذا علم بالغيب مختص به و اما الذي قدره و قضاء و امضاء فهو الذي  
أظهره للملائكة و الانبياء و الاوصياء عليهم السلام، و بالجملة العلم قسمان علم موقوف و هو  
العلم بالاشياء قبل امضاءها في حال المشيئة و الارادة و التقدير و القضاء فانها في هذه المراتب  
في محل البداء فاذا تعلق بهذا الامضاء بعد القضاء خرجت عن حد البداء و دخلت في الاعيان و  
علم مبذول و هو العلم بالاشياء بعد تعلق الامضاء و ان شئت زيادة توضيح لهذا المقام فارجع  
الى ما ذكرناه في شرح أحاديث باب البداء. قوله: (اليه فيه المشيئة) المشيئة مبتدأ و فيه، متعلق  
بها و هو اليه، خبر أي المشيئة فيه الى الله.

قوله (و هو مغضب) اسم مفعول من أغضبه شيء و لا بد أن يكون ذلك الشيء المنضب  
لله تعالى لا لمقتضى النفس اذ مقتضاها لا يحركه الى الغضب فهو اما ما رآها من الجارية من  
خلاف الادب، أو ما زعمه بعض الناس من أنه يعلم الغيب مثل الله تعالى سبحانه و يشاركه  
في الالهية. قوله (يا عجباً لأقوام) أي يا صعبى عجبت عجباً و السبب في التعجب عن الشيء  
هو عدم اطلاع النفس على أسبابه لغموضها مع كونه في نفسه أمراً غريباً و كلما كان الشيء  
أغرب و أسبابه أخفى كان أعجب و فيه أيضاً اظهار بأنه لا يعلم الغيب مثله سبحانه و الا لم  
يخف عليه السبب ثم الغرض من هذا التعجب و اظهاره هو أن لا يتخذ الجهال الها أويديع  
عن وهم بعض الحاضرين المتهكم لفضله ما نسبوه اليه من العلم بالغيب حقاً لنفسه و الا

بضرب جاريتي فلانة، فهربت منّي فما علمت في أيّ بيوت الدّار هي؟ قال سدير: فلما أن قام من مجلسه و صار في منزله دخلت أنا و أبو بصير و ميسّر و قلنا له: جعلنا فداك سمعناك و أنت تقول كذا و كذا في أمر جاريتك و نحن نعلم أنّك تعلم علماً كثيراً ولا ننسبك إلى علم الغيب قال: فقال: يا سدير ألم تقرأ القرآن؟ قلت: بلى، قال: فهل وجدت فيما قرأت من كتاب الله عزّ وجلّ: «قال الذي عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتدّ إليك طرفك» قال: قلت: جعلت فداك قد قرأته، قال: فهل عرفت الرّجل؟ و هل علمت ما كان عنده من علم الكتاب؟

فهو (ع) كان عالماً بما كان و ما يكون فكيف يخفى عليه مكان الجارية، فان قلت، اخباره بذلك على هذا يوجب الكذب، قلت: انما يوجب الكذب لو لم يقصد التورية (١) و قد قصدها فان المعنى فما علمت علماً غير مستفاد منه تعالى بأنها في أي بيوت الدار. وهذا حق فان علمه بذلك علم مستفاد وهذا العلم في الحقيقة ليس علماً بالغيب كما أشرنا اليه.

**قوله** (قال سدير فلما أن قام من مجلسه) هذا يدل على أن ذلك القول كان على سبيل النقيّة من بعض الحاضرين حيث لم يسألوه عنه في ذلك المجلس.

**قوله** (علماً كثيراً) و هو اما مصدر تعلم أو مفعوله.

**قوله** (ولا ننسبك الى علم الغيب) قالوا ذلك تحزراً عن التعجب المذكور وعن تخاطبه بما يكرهه ثم هذا القول منهم بعد اعترافهم بأنه يعلم كثيراً من الامور الكائنة بناء على أن علم الغيب علم غير مستفاد كعلم الواجب واما علم غيره بالامور الغائبة عن الحواس فانما هو اطلاع على أمر غيبي كما أشرنا اليه.

**قوله** (قال فقال: يا سدير ألم تقرأ القرآن) ملخص الجواب أمران أحدهما أنه (ع) أعلم من صاحب سليمان الذي أحضر عرش بلقيس أوّل من طرفه عين بعلمه و ثانيهما أنه عالم بجميع الاشياء ولا يخفى عليه شيء و ذلك لان كل شيء في الكتاب وهو عالم بالكتاب كله فهو عالم بجميع الاشياء و قد دفع بذلك ما خالج قلب السائل من الكلام السابق من أنه لا يعلم بعض الاشياء. **قوله** (قال الذي عنده علم من الكتاب) التذكير للتعظيم و التثنيير و

(١) قوله «لو لم يقصد التورية» تكلف عجيب من الشارح جوز الكذب على الامام (ع) تورية لئلا يلزم كذب الراوى و تضيف الرواية و انى لا أرى التورية في هذا المقام مناسبة لشأن المعصوم ولا اجوز الكذب عليه (ع) وان اوجب تكذيب الراوى وطرح الرواية كيف و سليمان الديلمي الراوى من الكذابين الضعاف الذين لا يعتمد عليهم و غلوهم لم يكن في علمهم بالغيب بل هو في امور اخر. (ش)



قال: قلت: أخبرني به؟ قال: قدر قطرة من الماء في البحر الأخضر فما يكون ذلك من علم الكتاب؟ قال: قلت: جعلت فداك ما أقل هذا؟ فقال: يا سدير ما أكثر هذا أن ينسب الله عز وجل إلى العلم الذي أخبرك به ياسدير، فهل وجدت فيما قرأت من كتاب الله عز وجل أيضاً: «قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب؟» قال: قلت: قد قرأته جعلت فداك. قال: أفمن عنده علم الكتاب كله أفهم أم من عنده علم الكتاب بعضه؟ قلت: لا، بل من عنده علم الكتاب كله، قال: فأوماً بيده إلى صدره وقال: علم الكتاب والله كله عندنا، علم الكتاب والله كله عندنا.

٤- أحمد بن محمد، عن محمد بن الحسن، عن أحمد بن الحسن بن علي، عن عمرو ابن سعيد عن مصدق بن صدقة، عن عمار الساباطي قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الامام: يعلم الغيب؟ فقال: لا ولكن إذا أراد أن يعلم الشيء أعلمه الله ذلك.

الكتاب اللوح المحفوظ فدل ذلك على أنه كان عالماً ببعض الكتاب لا بأكمله.

**قوله** (فهل عرفت الرجل) لم يمينه هنا وفي تعيينه اقوال ذكرناها سابقاً.

**قوله** (وهل علمت ما كان عنده) أي شيء وأي قدر عنده من علم الكتاب.

**قوله** (في البحر الأخضر) أي البحر المحيط سمى أخضر لسواد مائه وبعد عمقه والمرب تطلق الخضرة على السواد. **قوله** (فما يَكُونُ ذلك من علم الكتاب) أي أي قدر يكون ذلك الذي علمه هذا الرجل من علم الكتاب و بالقياس اليه.

**قوله** (ما أقل هذا) تعجب في قلته بالقياس الى علم الكتاب.

**قوله** (ما أكثر هذا) تعجب في كثرتة وعظمته بالنظر الى ذاته من جهة أنه تعالى ينسب اليه العلم الذي أخبرك به وهو العلم الذي ترتب عليه الاثر العظيم.

**قوله** (فمن عنده علم الكتاب كله أفهم) أي أعلم أم من عنده علم الكتاب بعضه، دل على

ان اسم الجنس المضاف الى المعرفة من صيغ المعلوم فهو حجة لمن ذهب اليه.

**قوله** (قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الامام يعلم الغيب فقال لا) دل على أن علم

الغيب علم غير مستفاد كعلم الله تعالى وعلم الامام لما كان مستفاداً منه تعالى لا يكون علماً بالغيب حقيقة وقد يسمى أيضاً علماً بالغيب نظراً الى تعلقه بالامور الغائبية و به يجمع بين الاخبار التي دل بعضها على أنهم عالمون بالغيب ودل بعضها على أنهم غير عالمين به.

## ( باب )

ان الائمة اذا شأوا أن يعلموا علموا

١- علي بن محمد وغيره، عن سهل بن زياد، عن أيوب بن نوح، عن صفوان بن يحيى، عن ابن مسكان، عن بدر بن الوليد، عن أبي الربيع الشامي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الامام إذا شاء أن يعلم علم.

٢- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان، عن ابن مسكان، عن بدر بن الوليد، عن أبي الربيع، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الامام إذا شاء أن يعلم أعلم.

٣- محمد بن يحيى، عن عمران بن موسى، عن موسى بن جعفر، عن عمرو بن سعيد المدائني، عن أبي عبيدة المدائني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا أراد الامام أن يعلم شيئاً أعلمه الله ذلك. (١)

## ( باب )

ان الائمة عليهم السلام يعلمون متى يموتون وانهم لا يموتون  
الا باختيار منهم

١- محمد بن يحيى، عن سلمة بن الخطاب، عن سليمان بن سماعة و عبد الله بن محمد، عن عبد الله بن القاسم البطل، عن أبي بصير قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: أي إمام لا يعلم ما يصيبه وإلى ما يصير، فليس ذلك بحجة الله على خلقه.

قوله ( أن الامام اذا شاء أن يعلم علم ) بفتح العين و كسر اللام أو بضم العين و كسر اللام و شداها من التعلیم. وفيه دلالة على أن جهلهم بالشيء عبارة عن عدم حصوله بالفعل وبكفى في حصوله مجرد توجه النفس والسبب في ذلك هو أن النفس الناطقة اذا قويت حتى صارت نوراً هيأ لم يكن اشتغالها بتدبير البدن عائقاً لها عن الاتصال بالحضرة الالهية، فهي والحالة هذه اذا توجهت الى الجنبات القدس لاستلام ما كان وما سيكون و ما هو كائن أفيض عليها الصور الكلية والجزئية بمجرد التوجه من غير تجشم كسب و تهديد مقدمات.

قوله ( أى امام لا يعلم ما يصيبه ) الغرض منه ان الامام لا بد أن يكون عالماً بكل شيء حتى ما يصيبه و ما يصير اليه والا فلا يصلح أن يكون حجة الله و خليفته على خلقه لان خليفته

(١) قوله عليه السلام في الحديث الرابع من الباب السابق «اعلمه الله ذلك» اذا كان حصول العلم بهذه السهولة صدق انه عالم بما كان و ما يكون وما هو كائن، واحديث الباب و ان كان جميعها ضيقة لكنها لا تخالف اصول المذهب. (ش)

٢- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن الحسن بن محمد بن بشّار . قال :  
 حدثني شيخ من أهل قطيعة الرّبيع من العامّة ببغداد ممّن كان يفتل عنه ، قال :  
 قال لي : قد رأيتُ بعض من يقولون بفضل من أهل هذا البيت ، فما رأيت مثله قطّ في  
 فضله ونسكه فقلت له : من؟ وكيف رأيته؟ قال : جمّعنا أيام السّندي بن شاهك ثمانين  
 رجلاً من الوجوه المنسوبين إلى الخير ، فدخلنا على موسى بن جعفر عليه السلام فقال  
 لنا السّندي ، يا هؤلاء أنظروا إلى هذا الرّجل هل حدث به حدث ؟ فإنّ الناس  
 يزعمون أنّه قد فعل به ويكثرّون في ذلك وهذا منزله وفراشه موسّع عليه غير مضيق  
 ولم يرد به أمير المؤمنين سوءاً وإنّما ينظر به أن يقدم فيناظر أمير المؤمنين وهذا هو  
 صحيح موسّع عليه في جميع أموره ، فسلوه ، قال : و نحن ليس لنا همٌ إلاّ النظر  
 إلى الرّجل وإلى فضله وسمته ، فقال : موسى بن جعفر عليه السلام : أمّا ما ذكر من  
 التوسعة وما أشبهها فهو على ما ذكر غير أنّي أخبركم أيّها النّفر أنّي قد سقيت السمّ  
 في سبع تمرات وأنا غداً أخضرّ وبعد غداً موت قال : فنظرت إلى السّندي بن شاهك  
 يضرب ويرتعد مثل السّعة .

٣- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن أبي جميلة ، عن عبد الله  
 ابن أبي جعفر قال : حدثني أخي ، عن جعفر ، عن أبيه أنّه أتى عليّ بن الحسين -

قائم مقامه فيجب أن يكون عالماً بكل شيء مثله .  
**قوله** ( من أهل قطيعة الرّبيع ) القطيعة كشرية محال ببغداد أقطعها المنصوراناساً  
 من أعيان دولته ليعمروها ويسكنوها .

**قوله** ( جمعا ) على صيغة المجهول وقوله «ثمانين» حال عن ضمير المتكلم ويحتمل  
 أن يكون على صيغة المعلوم وثمانين مفعوله . **قوله** ( قد فعل به ) يعني قد قتل .  
**قوله** ( ولم يرد به أمير المؤمنين سوءاً ) أراد به هرون الرشيد - لعنه الله - .

**قوله** ( و إلى فضله وسمته ) المراد بالفضل آثاره ، و بالسمت الهيئة الحسنه وهى هيئة  
 أهل الخير . **قوله** ( أيّها النّفر ) النّفر بالتحريك والتسكين والنفرة والنفر الجماعة من الناس .

**قوله** ( انى قد سقيت السمّ فى سبع تمرات ) قال الصدوق سمّه هرون الرشيد لعنه الله  
 فقتله و قال الشهيد الاول قبض مسموما ببغداد فى حبس السّندى بن شاهك لعنه الله لست بقين من  
 رجب سنة ثلاث و ثمانين و مائة و قيل يوم الجمعة لخمس خلون من رجب سنة احدى و  
 ثمانين و مائة . **قوله** ( مثل السّعة ) السّعة بالتحريك غصن النّخل .  
**قوله** ( عن عبد الله بن أبي جعفر ) المراد بأبي جعفر الباقر عليه السلام .

**عليه السلام** ليلة قبض فيها بشراب فقال: يا أبة اشرب هذا فقال: يا بني إن هذه الليلة التي أقبض فيها وهي الليلة التي قبض فيها رسول الله عليه السلام.

٤- علي بن محمد، عن سهل بن زياد، عن محمد بن عبد الحميد، عن الحسن بن الجهم قال: قلت للرضا عليه السلام: إن أمير المؤمنين عليه السلام قد عرف قاتلهو الليلة التي يقتل فيها والموضع الذي يقتل فيه وقوله لما سمع صياح الاوز في الدار: « صوائح تتبعها نوائح » وقول أم كلثوم: لو صليت الليلة داخل الدار وأمرت غيرك يصلي بالناس، فأبى عليها وكثر دخوله وخروجه تلك الليلة بالاسلاح وقد عرف عليه السلام أن ابن ملجم

**قوله** (عن جعفر) المراد به الصادق (ع) **قوله** (بشراب) المراد به شراب طاهر حلال مثل ما يتداوى به المرضى. **قوله** (يا أبة) أصله يا أباي قبلت الياء ألفاً للتخفيف، ثم حذفت الالف اكتفاء بفتح ما قبلها ثم أدخلت الهاء للوقف.

**قوله** (ان هذه الليلة التي أقبض فيها) قال الصدوق - ر.ه - سمه الوليد بن عبد الملك لعنه الله فقتله. **قوله** (الاوز) الاوز والاوزة بكسر الهمزة وفتح الواو والزاء شهما: البط. **قوله** (لو صليت الليلة) لو للتمنى او للشرط والجزاء محذوف.

**قوله** (وقد عرف (ع) ان ابن ملجم لعنه الله قاتله بالسيف) قال الابي في كتاب اكمال الاكمال ان علياً رضي الله عنه لما استأصل الخوارج بالنهران و قتل منهم اليسير و كان من جملةهم عبد الرحمن بن ملجم المرادي من قبيلة بني حمير من حلفاء المراد، والبكر الصيرفي (١) و بكر بن عمر التميمي فاجتمع الثلاثة بمكة فتذاكروا أمر الناس وعابوا أعمالهم و تراحموا على من قتل من قبل من أصحابهم بالنهران قالوا ما نصنع بالبقاء بعد اخواننا فلو قتلنا أئمة الضلالة. فقال ابن ملجم أنا أكفيكم علياً، وقال البكر أنا أكفيكم معاوية و قال بكر بن عمر أنا أكفيكم عمرو بن العاص، و ما أفسد أمر الامة غيره، فتعاهدوا على ذلك عند البيت و توثقوا على ان لا يرجع احد من صاحبه حتى يقتله أو يموت دونه و تواعدوا أن يفعلوا ذلك صلاة. الصبح في السابع عشر من شهر رمضان فسموا بسيوفهم و خرجوا آخر رجب فأتى ابن ملجم الكوفة بهاناس من الخوارج ممن قتل آباؤهم و اخوانهم يوم النهران فاخبرهم بما جاء له فاستمكنهم و انتدب الى قتله معه شبيب بن بجرة ووردان بن مجالد، ولما كانت ليلة الميعاد قعدوا مقابلين لباب السدة التي يخرج منها على و كان يخرج كل غداة لاول الاذان يوقظ الناس لصلاة الصبح فضربه شبيب فوق سيفه على عضادة الباب و ضربه

لعنه الله قاتله بالسيف كان هذاماً لم يجز تعرضه، فقال: ذلك كان ولكنّه خير في تلك الليلة لتمضي مقادير الله عز وجلّ.

ابن ملجم على عاتقه و هرب وردان فدخل منزله فدخل عليه رجل من بنى أمية فقال له ما هذا السيف فأخبره بالقصة فخرج الرجل فجاء بسيفه و علا به وردان حتى قتله و دخل شبيب بين الناس فنجى بنفسه، و قال على رضى الله عنه فى ابن ملجم: لا يفوتنكم الرجل، ف ضرب رجل من همدان رجله و ضرب مغيرة بن نوفل بن حارث عبدالمطلب وجهه بقصبة فصرعه و أتى به الحسن ثم قال على رضى الله عنه: على بالرجل، فأدخل عليه مكتوفاً فقال أى عدو الله ألم أحسن اليك؟ قال: بلى قال: فما حملك على هذا قال شذته أربعين صباحاً و سألت الله أن يقتل به شر خلقه، قال على رضى الله عنه لا أراك الامتقولا به و قال للحسن: النفس بالنفس ان هلكت فاقتلوه ولا تمثلوا و ان بقيت رأيت فيه رأى و قبض رضى الله عنه ليلة تسعة عشر من رمضان سنة أربعين و خرج به ليلا فدفن بظهر الكوفة خوف أن ينشه الخوارج و اختلف فى سنه فقيل سبع و خمسون و قيل ستون و قيل ثلاث و ستون و هو الصحيح وكانت خلافته خمس سنين غير ثلاثة أشهر و كان على اوصى الحسن و قال ان أنا مت فاضرب به كضربة. وأما البكر الصيرفى فقعده لمعوية فى الليلة التى ضرب فيها على (ع) فلما خرج ضربه فوقع السيف فى البيت فآخذ فقال لمعوية ان عندى خبراً يسرك فهل ذلك نافعى ان أخبرتك قال: نعم قال ان لى أخاً قتل فى هذه الساعة علياً قال له لم يقدر على ذلك قال: ان علياً يخرج و ليس معه من يحرسه فأمر به معوية فقتل و قيل انه حبسه حتى جاءه خبر على فقطع يده و خلى سبيله و بعث معوية الى الطبيب الساعدى فلما نظر اليه قال اختر اما أن أحمى حديدة واضعها فى موضع السيف و أما أن أسقيك شربة تقطع منك الولد و تبرء فان ضربتك مسمومة قال أما النار فلا صيرلى عليها و أما انقطاع الولد ففى يزيد و عبدالله ما تقربه العين فسقاه تلك الشربة فبرء ولم يولد له، و أما بكر بن عمر فجلس لعمر بن العاص فلم يخرج عمرو تلك الليلة لانه كان اشتكى بطنه و أمر خارجة أن يصلى بالناس و كان خارجة على شرط عمرو و قضائه فخرج ليصلى فشد عليه و هو يرى أنه عمرو فضربه فقتله و أخذه الناس فانطلقوا به الى عمرو فسلموا عليه بالامامة فقالوا من هذا؟ فقالوا عمرو قال فمن قتلنا اذا؟ قالوا خارجة. فقال أما والله يا فاسق ما أردت غيرك قال عمرو: أردتني وأراد الله خارجة و سأله عمرو عن خبره فأخبره أن علياً و معاوية قتلا فى هذه الليلة فقال قتلا أولم يقتلا لابد من قتلنا فأمر بقتله فبكى فقبل فجزعاً من الموت بعد الاقدام قال لا والله لكن أبكى على أن يفوز صاحبائى ولا أفوز أنا بقتل عمرو. فضربت عنقه و صلب.

قوله (هذا مما لم يحل تعرضه) فى بعض النسخ (مما لم يجز) و فى بعض النسخ (مما لم

٥ - علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن بعض أصحابنا ، عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال : إن الله عز وجل غضب على الشيعة فخيرني نفسي أوهم فوقيتهم والله بنفسي .

٦ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الوشاء ، عن مسافر أن أبا الحسن الرضا عليه السلام قال له : يا مسافر هذه القناة فيها حيتان ؟ قال : نعم جعلت فداك ، فقال : إنني رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله البارحة وهو يقول : يا علي ما عندنا خير لك .

يحن ، بالحاء المهملة والنون من حان بمعنى قرب والمعنى واحد .  
**قوله** ( و لكنه خير في تلك الليلة ) أى خير فيها بين البقاء والمقاء فاختار اللقاء ليمضى تقديره الله تعالى والوقوع فى الهلكة غير جازى إذا لم يكن بامر الله تعالى و رضائه والا فهو جازى بل واجب مثل هذا و فعل الحسين (ع) و فعلنا فى الجهاد مع الاثنين .

**قوله** ( ان الله عز وجل غضب ) على الشيعة لكثرة مخالفتهم و قلة اطاعتهم و عدم نصرتهم للإمام الحق . **قوله** ( فخيرنى نفسى أوهم ) أى فخيرنى بين ارادة موتى أو موتهم ليمحقق المفارقة بينى و بينهم فوقيتهم والله بنفسى للشوق الى لقاء الله تعالى وللمشفقة عليهم و لئلا ينقطع نسل الشيعة بالمرة و لتوقع أن يخرج من أصلاهم رجال صالحون .

**قوله** ( قال له : يا مسافر هذه القناة فيها حيتان قال : نعم جعلت فداك ) لعله (ع) يخبره بما سراه فى قبره من الماء والحيتان ، بيانه مارواه الصدوق فى كتاب عيون أخبار الرضا (ع) باسناده عن أبي الصلت الهروى فى كلام طويل يأمره (ع) بكيفية حفر القبر و شق اللحد حتى قال : واذا فعلوا ذلك يعنى الحفر واللحد فانك ترى عند رأسى ندواة فتكلم بالكلام الذى أعلمك فانه ينبع الماء حتى يمتلى اللحد و ترى فيه حيتاناً صغاراً ففتت لها الخبز الذى أعطيك فانها تلتقه فاذا لم يبق منه شيء خرجت منه حوتة كبيرة فالتقطت الحيتان الصغار حتى لا يبقى منها شيء ، ثم تغيب فاذا غابت فضع يدك على الماء ثم تكلم بالكلام الذى أعلمك فانه ينضب الماء ولا يبقى منه شيء ولا تفعل ذلك الا بحضرة المامون . الى ان قال - فلما ظهر من الندواة والحيتان و غير ذلك قال المأمون لم يزل الرضا (ع) يرينا عجائبه فى حياته حتى أراناها بعد وفاته أيضاً فقال له وزير كان معه أتدرى ما أخبرك بها الرضا (ع) قال : لا قال انه أخبرك أن ملككم يا بنى العباس مع كثرتمكم و طول مدتكم مثل هذه الحيتان حتى اذا فئيت آجالكم وانقطعت آثاركم و ذهبت دولتكم سلط الله تعالى عليكم رجلاً منافقاً فنامكم عن آخركم قال له صدقت ، وهذا الذى ذكرنا أحسن مما قيل من أن

٧- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الوشاء، عن أحمد بن عائذ، عن أبي خديجة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كنت عند أبي في اليوم الذي قبض فيه فأوصاني بأشياء في غسله وفي كفنه وفي دخوله قبره، فقلت: يا أبه والله ما رأيتك منذاشتكت أحسن منك اليوم، ما رأيت عليك أثر الموت، فقال: يا بني! أما سمعت علي بن الحسين عليه السلام ينادي من وراء الجدار يا محمد؟ تعال، عجل.

٨- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن سيف بن عميرة، عن عبد الملك بن أعين، عن أبي جعفر عليه السلام قال: أنزل الله تعالى النصر على الحسين عليه السلام حتى كان [ما] بين السماء والأرض ثم خير: النصر أو لقاء الله، فاختار لقاء الله تعالى.

### (باب)

أن الائمة عليهم السلام يعلمون علم ما كان وما يكون و انه لا يخفى عليهم الشيء صلوات الله عليهم

١- أحمد بن محمد ومحمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن إبراهيم بن إسحاق الأحمري، عن عبد الله بن حماد، عن سيف التمار قال: كنا مع أبي عبد الله عليه السلام جماعة من الشيعة في الحجر فقال: علينا عين، فالتفتنا يمنة ويسرة فلم نر أحداً، فقلنا: ليس علينا عين فقال: ورب الكعبة ورب البنية ثلاث مرّات- لو كنت بين موسى

علمي بما أقول كعلمي بوجود الحيتان في هذه القناة.

**قوله** ( يا محمد تعال ) قال صاحب الكنز تعال بفتح اللام أمر استازتعالى يتعالى  
يعنى بيا . **قوله** (فاختار لقاء الله تعالى ) انما اختار لقاء الله دون النصر و بقاء الحياة الدنيوية لان ميله الى الثانى ميل طبيعى حيوانى و هو فى معرض الزوال و الفناء و ميله الى الاول ميل عقلى باق أبداً فأين أحدهما عن الآخر كيف لا؟ وقد قال سيد العارفين أمير المؤمنين (ع) « والله لابن أبى طالب آنس بالموت من الطفل بشى أمه، و كذلك اختار سيد المرسلين (ص) الموت من البقاء فى الدنيا حين خير الله تعالى بينهما فى مرض الموت. ويدل على وفور رغبة الاولياء فى الموت قوله تعالى «ان زعمتم أنكم أولياء الله من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين».

**قوله** ( علينا عين ) أى رقيب و جاسوس، **قوله** ( ورب البنية ) البنية كفعيلة الكعبة .

والخضر لا خبرتهما أنني أعلم منهما ولا نبأتهما بما ليس في أيديهما، لأن موسى والخضر عليهما السلام أعطيا علم ما كان ولم يعطيا علم ما يكون وما هو كائن حتى تقوم الساعة وقد ورثناه من رسول الله ﷺ وراثته .

٢- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن يونس بن يعقوب، عن الحارث بن المغيرة، وعدة من أصحابنا منهم عبد الأعلى وأبو عبيدة و عبد الله بن بشر الخثعمي سمعوا أبا عبد الله عليه السلام يقول: إنني لأعلم ما في السماوات وما في الأرض وأعلم ما في الجنة وأعلم ما في النار وأعلم ما كان وما يكون، قال: ثم مكث هنيئة فرأى أن ذلك كبير على من سمعه منه فقال: علمت ذلك من كتاب الله عز وجل، إن الله عز وجل يقول: فيه تبيان كل شيء.

٣- علي بن محمد، عن سهل، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن عبد الكريم، عن جماعة بن سعد الخثعمي أنه قال: كان المفضل عند أبي عبد الله عليه السلام فقال له المفضل جعلت فداك يفرض الله طاعة عبد على العباد ويحجب عنه خبر السماء؟ قال: لا، الله أكرم وأرحم وأرأف بعباده من أن يفرض طاعة عبد على العباد ثم يحجب عنه خبر السماء صباحاً ومساءً.

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن ابن رثاب، عن ضريس

قوله (والخضر) الخضر بالكسر صاحب موسى (ع) (١) ويقال الخضر مثل كبد وكبد وهو الانصح. قوله (فيه تبيان كل شيء) أى كشفه وإيضاحه وفيه دفع لاستبعاد السامع إذ تحقق تبيانه يقتضى أن يكون هناك عالم ببيانه والاقرار بالملزوم يقتضى الاقرار باللازم. قوله (عن جماعة بن سعد الخثعمي) ما رأيته بهذه النسبة فى كتب الرجال والذي فيه جماعة بن سعد الجعفى الصايغ وهو ضعيف يروى عن أبى عبد الله (ع).

قوله ( ويحجب عنه خبر السماء) أى خبر السماء وأهلها وخبر أعمالهم وأخبار يأتيه من جهة السماء وهو الذى يأتي به الملائكة ويحدثه. والا خير أنسب بسياق الكلام. والاضافة حينئذ لادنى ملاسة.

(١) قوله (والخضر) صاحب موسى، ويشكل على هذه الرواية بأن الخضر كان عالماً بما يكون أيضاً حيث أخبر بما يقضى إليه أمر الغلام الذى قتله والجواب أن الرواية ضعيفة لأن إبراهيم بن إسحاق الأحمر كان ضعيفاً غالباً لا يعايناه ومحمد بن الحسين فى الاسناد مصحف والظاهر أنه محمد بن الحسن الصفار (ش)



الكناسي قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: وعنده أناسٌ من أصحابه: عجبت من قوم يتولّونا و يجعلونا أئمةً و يصفون أن طاعتنا مفترضةٌ عليهم كطاعة رسول الله صلى الله عليه وآله ثم يكسرون حجّتهم و يخصمون أنفسهم بضعف قلوبهم ، فينقصونا حقنا و يعيبون ذلك على من أعطاه الله برهان حق معرفتنا والتسليم لأمرنا، أترون أن الله تبارك وتعالى افترض طاعة أوليائه على عباده، ثم يخفي عنهم أخبار السماوات و الأرض و يقطع عنهم مواد العلم فيما يرد عليهم ممّا فيه قوام دينهم؟! فقال له حمران جعلت فداك أ رأيت ما كان من أمر قيام علي بن أبي طالب والحسن والحسين عليهم السلام و خروجهم و قيامهم بدين الله عزّ ذكره و ما أصيبوا من قتل الطواغيت إيتاهم والظفر بهم حتّى قتلوا و غلبوا؟ فقال أبو جعفر عليه السلام : يا حمران إن الله تبارك وتعالى قد كان قدّر ذلك عليهم وقضاه وأمضاه و حتمه على سبيل الاختيار ثم أجراه . فبتقدّم

**قوله** ( ثم يكسرون حجّتهم و يخصمون أنفسهم ) لان حجّتهم على المخالفين بأن امامهم أعلم من امامهم فاذا قالوا بأن امامهم ليس عالماً بجميع الاشياء فقد كسروا حجّتهم و خصموا أنفسهم اذ للمخالفين ان يقولوا لافرق بيننا و بينكم فى أن امامنا و امامكم سواء فى العلم و عدمه. **قوله** (بضعف قلوبهم) لعدم قوتها ومعرفتها حق الامام بنسبة ما لا يليق اليه من الجهل بالمعارف والاحكام .

**قوله** ( فينقصونا حقنا ) وحقنا بدل عن الضمير المتكلم مع الغير ، و المراد به العلم بجميع الاشياء حيث يعتقدون أن لا علم لنا بجميعها .

**قوله** ( و يعيبون ذلك ) أى يذمون من عرفنا . بالفضل و كمال العلم حق المعرفة و سلم لامرنا من العلم التام و ينكرون ذلك عليه .

**قوله** ( و يقطع عنهم مواد العلم ) بأن لا يرد عليهم من الله تعالى علم فيما يرد عليهم مما فيه قوام دينهم و احتياجهم فى كماله كالخلفاء الجاهلين بأكثر أمورهم .

**قوله** ( فقال له حمران ) كأنه قال: ان كان لهم العلم بجميع الامور لم أقدموا على ما فيه هلاكهم مما ذكر، و حاصل الجواب أنه كان لهم علم بذلك باخبار الرسول و أقدموا عليه بعد تقدير الله تعالى ذلك و أمره إياهم على سبيل التخيير بينه و بين عدمه وقضائه و امضائه بعد اختيارهم ليلبثوا درجة الشهادة و محل الكرامة منه تعالى، ولثلا يبقى للمخلوق حجة عليه بسكوت الجميع و قعودهم و من لم يقدم منا كان ذلك أيضاً بأمره جل شأنه لمصلحة وبالجملة كل من القيام و عدمه و السكوت و عدمه منا كان بأمر الله تعالى.

علم إليهم من رسول الله ﷺ قام عليّ والحسن والحسين عليهما السلام: وبعلم صمت من صمت منا ولو أنَّهُم يا حمران حيث نزل بهم منازل من أمر الله عز وجل وإظهار الطواغيت عليهم سألوا الله عز وجل أن يدفع عنهم ذلك وألحوا عليه في طلب إزالة ملك الطواغيت وذهاب ملكهم، إذا لأجابههم ودفع ذلك عنهم، ثم كان انقضاء مدة الطواغيت وذهاب ملكهم أسرع من سلك منظوم انقطع فتبديد، وما كان ذلك الذي أصابهم يا حمران لذنوب اقترفوه، لالعقوبة معصية خالفوا الله فيها، ولكن لمنازل وكرامة من الله أراد أن يبلغوها، فلا تذهبن بك المذاهب فيهم.

٥- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن عليّ بن معبد، عن هشام بن الحكم قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام بمنى عن خمسمائة حرف من الكلام فأقبلت أقول: يقولون كذا وكذا قال: فيقول: قل كذا وكذا، قلت: جعلت فداك هذا الحلال وهذا الحرام أعلم أنك صاحبه وأنت أعلم الناس به وهذا هو الكلام؟ فقال لي: ويك يا هشام [لا] يحتج الله تبارك وتعالى على خلقه بحجة لا يكون عنده كل ما يحتاجون إليه.

**قوله** ( ولو أنَّهُم يا حمران ) كما هم كانوا مخيرين بين القيام وعدمه واختاروا القيام لأمر الله تعالى على سبيل التخيير كذلك كانوا مخيرين بين الدعاء عليهم بالاستيصال وتركه واختاروا الترك شوقاً الى لقاء الله تعالى ليزداد مثنوبهم واستدراجاً للطواغيت ليشد عقوبتهم، وإيقاناً بسرعة انقطاع ملكهم وتفرق جمعهم.

**قوله** ( أسرع من سلك منظوم انقطع فتبديد ) السلك بالكسر الخيط الذى ينظم فيه اللؤلؤ، والتبديد التفرق شبه اتصال ابتداء دولتهم بانقطاعها باتصال انقطاع السلك بتفرق ما هو منظوم فيه بمبالغة فى السرعة .

**قوله** ( وما كان ذلك الذى أصابهم ) هذا حق لا ريب فيه لان المصائب والبلايا فى الدنيا انما تتوجهان الى الخلق باعتبار قربهم من الحق فكلما كان القرب أشد كان لحوق المصائب أقوى واكثر. **قوله** ( فلا تذهبن بك المذاهب فيهم ) بأن تنسب اليهم الجهل والعجز واستحقاق العقوبة ونحوها مما يوجب النقص.

**قوله** ( عن خمسمائة حرف من الكلام ) أى عن خمسمائة مسألة من علم الكلام وشبهاتهم فيه. **قوله** ( وهذا هو الكلام ) أى هذا الذى سألتك هو علم الكلام ومثاله ولم يكن لى علم بانك عارف به حق المعرفة.

**قوله** ( يا هشام يحتج الله تعالى ) هذا على سبيل الإنكار أى لا يكون ذلك الاحتجاج

٦- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن عمر بن عبد العزيز، عن محمد بن فضيل، عن أبي حمزة قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: لا والله لا يكون عالمٌ جاهلاً أبداً، عالماً بشيء جاهلاً بشيء، ثم قال: الله أجلّ وأعزّ وأكرم من أن يفرض طاعة عبد يحجب عنه علم سائمه وأرضه، ثم قال: لا يحجب ذلك عنه.

### (باب)

ان الله عز وجل لم يعلم نبيه علماً الا امره ان يعلمه امير المؤمنين

و انه كان شريكه في العلم

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة، عن عبد الله بن سليمان، عن حمran بن أعين، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن جبرئيل عليه السلام أتى رسول الله صلى الله عليه وآله برمأتين فأكل رسول الله صلى الله عليه وآله إحداهما وكسرا الأخرى بنصفين فأكل نصفاً وأطعم علياً عليه السلام نصفاً ثم قال رسول الله: يا أخي هل تدري ما هاتان الرمأتان؟ قال: لا؟ قال: أمّا الأولى فالنبوة، ليس لك فيها نصيب، وأمّا الأخرى فالعلم أنت شريكى

أبدأ إذ وجب أن يكون حجته تعالى على الخلق عالماً بجميع ما يحتاجون إليه إلى يوم القيامة. وللإمام هنا كلام لا بأس أن نشير إليه فنقول قال الأبي في كتاب اكمال الاكمال: اشترط غلاة الشيعة أن يكون الامام صاحب معجزات وعالم بالغيب وجميع اللغات و طبائع الاشياء و عجائب الارض والسموات و هذا كله باطل للاجماع على صحة عقد الامامة لابي بكر وعمر و عثمان مع عرائضهم من ذلك انتهى. وفيه أن الشيعة لا يسلمون انقضاء الاجماع على امامة هؤلاء المذكورين كيف، وكثير من الصحابة المعروفين بالنفل والصلاح عندنا و عندهم لم يبايعوهم منهم سلمان والمقداد وطلحة والزبير وعباس وعمار و أبي ذر و اخرجه من المدينة الى الشام ثم الى الربطة مشهور، وقد صرحوا أيضاً بجميع ذلك كما نقلنا عنهم سابقاً. قوله ( لا والله لا يكون عالم) اي لا يكون امام عالم بشيء جاهلاً بشيء آخر أبداً فان هذا لا يصلح أن يكون اماماً للخلق وخليفة الله. وفيه رد على اصحاب الثلاثة حيث يجيزون أن يكون الامام جاهلاً ببعض الشريعة بل بأكثرها وأن يقتدى فيما جهله برعيته و يقولون لا يجوز أن يكون جاهلاً بجميعها. وأنت خبير بأن هذا باطل بالضرورة وأنه لا فرق بين الجاهل بالبعض والجاهل بالجميع فكما لا يصلح الثاني للإمامة كذلك لا يصلح الاول لها. قوله ( اما الاولى فالنبوة ) لما كان ارسال احديهما لاجل النبوة و الاخرى لاجل العلم و كان في العلم شركة دون النبوة وقع الاختصاص باحديهما والاشتراك

فيه، فقلت: أصلحك الله كيف كان يكون شريكه فيه؟ قال: لم يعلم الله محمدًا عليه السلام علماً إلا وأمره أن يعلمه علياً عليه السلام.

٢- علي، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن ابن اذينة، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: نزل جبرئيل عليه السلام على رسول الله عليه السلام برماتين من الجنة فأعطاه إياهما فأكل واحدة وكسر الأخرى بنصفين فأعطى علياً عليه السلام نصفها فأكلها، فقال: يا علي أما الرمانة الأولى التي أكلتها فالنبوة ليس لك فيها شيء وأما الأخرى فهو العلم فأنت شريكى فيه.

٣- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسن، عن محمد بن عبد الحميد، عن منصور بن يونس، عن ابن اذينة، عن محمد بن مسلم قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: نزل جبرئيل على محمد عليه السلام برماتين من الجنة فلقيه علي عليه السلام فقال: ما هاتان الرمانتان اللتان في يدك؟ فقال: أما هذه فالنبوة، ليس لك فيها نصيب، وأما هذه فالعلم، ثم فلقها رسول الله عليه السلام بنصفين فأعطاه نصفها وأخذ رسول الله عليه السلام نصفها ثم قال: أنت شريكى فيه وأنا شريكك فيه، قال: فلم يعلم والله رسول الله عليه السلام حرفاً مما علمه الله عز وجل إلا وقد علمه علياً ثم انتهى العلم إلينا، ثم وضع يده على صدره.

## (باب)

### جهات علوم الأئمة عليهم السلام

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن إسماعيل، عن عمه حمزة بن بزيع، عن علي السائي، عن أبي الحسن الأول عليه السلام قال: قال: مبلغ علمنا

فى الأخرى وربما يفهم منه أن درجة النبى فوق درجة الوصى بثلاث مراتب.  
**قوله** ( كيف كان يكون شريكه ) لما كان المتبادر من الشركة فى أمر اختصاص كل من الشريكين بحصة فيه ليس للأخر فيها نصيب وهو ليس بمراد هنا سأل عن كيفية الشركة هنا فأجاب بأن المراد بها علم كل منهما جميع ما يعلمه الآخر إلا أن لاحدهما حق التعليم على الآخر . **قوله** ( عن على السائي ) هو على بن السويد السائي من أصحاب الرضا (ع) ثقة منسوب الى الساعة بالسين المهملة قرية قريبة من المدينة .  
**قوله** ( ماض وغابر وحادث ) الغابر الباقي والماضى من الاضداد والمراد به هنا الثانى . **قوله** ( فاما الماضى فمفسر ) يعنى الماضى الذى تعلق علمنا به وهو كل ما كان

على ثلاثة وجوه: ماضٍ وغابر وحادث، فأما الماضي فمفسّر، وأما الغابر فمزبور، وأما الحادث فقذف في القلوب ونقر في الأسماع وهو أفضل علمنا ولا نبي بعد نبينا.

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن أبي زاهر، عن علي بن موسى، عن صفوان بن يحيى، عن الحارث بن المغيرة، عن أبي عبد الله عليه السلام: [قال] قلت: أخبرني عن علم عالمكم؟ قال: ورائة من رسول الله صلى الله عليه وآله ومن علي عليه السلام قال: قلت: إننا نتحدث أنه يقذف في قلوبكم وينكت في آذانكم؟ قال: أو ذاك.

٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن عمّ حدثه، عن المفضل بن عمر قال: قلت لأبي الحسن عليه السلام: رويّا عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: إن علمنا غابر ومزبور ونكت في القلوب ونقر في الأسماع، فقال: أما الغابر فما تقدّم من علمنا، وأما المزبور فما يأتينا، وأما النكت في القلوب، فالهائم، وأما النقر في الأسماع فأمر الملك.

### (باب)

أن الائمة عليهم السلام لو ستر عليهم لا خبروا كل امرئ بماله وعلمه

١- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن فضالة بن-

مفسراً لنا بالتفسير النبوي، والغابر المحتوم الذي تعلق علمنا به وهو كل ما يكون مزبوراً مكتوباً عندنا بخط علي (ع) واملأه الرسول واملأه الملائكة كما مر في تفسير الجامعة ومصحف فاطمة عليها السلام، والحادث الذي يتعلق علمنا به وهو كل ما يتجدد في إرادة الله تعالى ويحتمه بعد ما كان في معرض البداء قذف في قلوبنا بالهام رباني ونقر في أسماعنا بتحديث الملك وهذا القسم الأخير أفضل علمنا لاختصاصه بنا ولحصوله لنا من الله بلا واسطة بشر بخلاف الأولين لحصولهما بالواسطة ولعدم اختصاصهما بما إذا قد اطلع على بعضها بعض خواص الصحابة مثل سلمان وأبي ذر باخبار النبي وبعض خواص أصحابنا مثل زارة وغيره بقراءة بعض مواضع كتاب علي (ع).

قوله (ولا نبي بعد نبينا) دفع بذلك توهم من يتوهم أن كل من قذف في قلبه ونقر في سمعه فهو نبي. وهذا التوهم فاسد لانه محدث والمحدث ليس بنبي كما مر.

قوله (وراية) أخبر بالقسمين الأولين وسكت عن الثالث لغرابته، ثم أخبر به بعد السؤال عنه فقد ظهر أن جهات علومهم ثلاثة.

أيوب، عن أبان بن عثمان ، عن عبد الواحد بن المختار قال : قال أبو جعفر عليه السلام :  
لو كان لألستكم أو كية لحدثت كل امرئ بما له وعليه .

٢- و بهذا الاسناد؛ عن أحمد بن محمد، عن ابن سنان، عن عبد الله بن مسكان  
قال: سمعت أبا بصير يقول: قلت لأبي عبد الله عليه السلام : من أين أصاب أصحاب علي ما  
أصابهم مع علمهم بمناياهم و بلاياهم ؟ قال: فأجاني - شبه المغضب - : ممن ذلك  
إلا منهم ؟! فقلت : ما يمنعك جعلت فداك ؟ قال : ذلك باب أغلق إلا أن الحسين  
ابن علي صلوات الله عليهما فتح منه شيئاً يسيراً ثم قال : يا أبا محمد ! إن أولئك  
كانت على أفواههم أو كية .

**قوله** (أو كية) جمع وكاء ككساء وهو رباط القربة وغيرها، شبه الحالة التي تمنع  
الانسان عن التكلّم بما يضره بالوكاء الذي يشد به رأس القربة للافصاح والايضاح.

**قوله** ( من أين أصاب أصحاب علي ما أصابهم مع علمهم بمناياهم وبلاياهم ) (مساء  
للتفخيم والتعظيم، والمراد به الامور القريبة التي اخبرهم بها (ع) والظرف أغنى ومع، حال  
عن فاعل أصابهم، والمراد بأصحاب على خواص أصحابه وهم أصحاب سره لاكلهم يعنى من  
أى سبب أصاب أصحاب على (ع) من العلوم القريبة والرموز السرية حال كونها مقرونة  
مع ما أصابهم من علمهم بمناياهم و بلاياهم كل ذلك باخباره (ع) اياهم .

**قوله** ( شبه المغضب ) لعل سبب غضبه عدم وجدانه من أصحابه من يصلح ان يكون  
محلاً لاسراره و قابلاً لاطهارها عليه .

**قوله** (ممن ذلك الامنهم) وذلك، مبتداء اشارة الى السبب الذى سأل السائل عنه و  
«ممن» خبره و ضمير «منهم» راجع الى أصحاب على، (ع) أى ذلك السبب الذى يوجب اظهار  
الامور القريبة والاسرار العجيبة ممن يكون الامنهم فانهم لصلاحهم و رعاية حقوق امامهم  
صاروا قابليين لاطهار السر عليهم. **قوله** (ما يمنعك) مفعوله محذوف بقريئة المقام أى ما يمنعك  
اظهار السر على أصحابك كما أظهره على «ع» على أصحابه .

**قوله** (ذلك باب أغلق) ذلك اشارة الى اظهار السر المعلوم بحسب المقام واغلاق باب  
كناية عن عدم جواز اظهاره لعدم الوكاء على السنة الناس كما يشير اليه آخر الحديث.

**قوله** (ان أولئك كانت على أفواههم أو كية) فلذلك صاروا قابليين لاطهار الاسرار وأما  
أصحابنا فلما لم تكن على أفواههم أو كية لم يجز لنا اظهارها عليهم لانه يصير سبب السك دمائنا  
ودمائهم، وأولئك اشارة الى أصحاب على وأصحاب الحسين عليهم السلام.

## (باب)

التفويض الى رسول الله صلى الله عليه وآله والى الائمة عليهم السلام  
فى أمر الدين

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن أبي زاهر، عن عليّ بن إسماعيل، عن صفوان بن يحيى، عن عاصم بن حميد، عن أبي إسحاق النحوي قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فسمعت يقول: «إن الله عز وجل أدب نبيه على محبته فقال: «وإنك لعلى خلق عظيم». ثم فوض إليه فقال عز وجل: «وما آتاكم الرسول

**قوله** (عن ابى اسحاق النحوى) هو ثعلبة بن ميمون وكان وجهاً فى أصحابنا قارباً فقيهاً نحويّاً لغويّاً عابداً زاهداً ثقة.

**قوله** (أدب نبيه على محبته) التأديب تعليم الادب وهو ما يدعوا الى المحامد من الاعمال الصالحة والاخلاق الفاضلة وقوله (على محبته) متعلق بأدب على تضمين معنى القيام أو حال عن الضمير المجزور رأى كائناً على محبته. ومحبته عبارة عن الاتيان بمَرْضاته والصبر على موجبات قربه والتوجه بالكلية الى قدس ذاته. ومحبة الله اياه عبارة عن افاضة الخير عليه و تتابع الاحسان اليه وأجابه ما يتمناه واعطاء ما يرضاه.

**قوله** (فقال وانك لعلى خلق عظيم) متفرع على التأديب يعنى بعد ما أدبه و أكمل له محامده وبلغه الى غاية كماله خاطبه بذلك القول مؤكداً بان واللام واسمية الجملة، و التذكير المفيد للتظيم والتصريح به للدلالة على علوقدره وتفرده بذلك وتقرير حبه فى الاذهان اذ مامن أحد ولو كان كافراً الا وهو يمدح الخلق وصاحبه.

**قوله** (ثم فوض اليه) للتفويض معان بعضها باطل وبعضها صحيح أما الباطل فهو تفويض الخلق والايجاد والرزق والاحياء والاماتة اليه يدل على ذلك ما روى عن الرضا «ع» قال «اللهم من زعم أننا أرباب ففتح منه براء ومن زعم أن الينا الخلق وعلينا الرزق ففتح عنه براء كبراءة عيسى بن مريم عن النصارى» و ما روى عن زرارة قال: «قلت للصادق «ع» ان رجلاً من ولد عبد المطلب بن سبأ يقول بالتفويض فقال وما التفويض فقلت ان الله عز وجل خلق محمداً «ص» وعلياً عليهما السلام ثم فوض الامر اليهما فخلقا ورزقا وأحييا وأماتا فقال «ع» كذب عدوا الله اذ رجعت اليه فأقرأ عليه الآية التى فى سورة الرعد «أم جعلوا شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شىء وهو الواحد القهار» فانصرفت الى الرجل فأخبرت بما قال الصادق «ع» فكانما ألقمته حجراً - أو قال فكأنما خرس» - وأما الثانى

فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا» وقال عز وجل: «من يطع الرسول فقد أطاع الله»، قال ثم قال: وإن نبي الله فوض إلى علي وأئمنه فسلمتم وجدنا الناس فوالله لنحبكم أن تقولوا إذا قلنا وأن تصمتوا إذا صمتنا، ونحن فيما بينكم وبين الله عز وجل. ما جعل الله لأحد خيراً في خلاف أمرنا.

عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن أبي نجران، عن عاصم بن حميد، عن أبي إسحاق قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول - ثم ذكر نحوه -.

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن يحيى بن أبي عمران، عن يونس، عن بكار بن بكر، عن موسى بن أشيم قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فسأله رجل عن آية من كتاب الله عز وجل فأخبره بها ثم دخل عليه داخل فسأله عن تلك الآية

فأقسام منها تفويض أمر الخلق إليه بمعنى أنه أوجب عليهم طاعته في كل ما يأمر به وينهى عنه سواء علموا وجه الصحة أم لم يعلموا وإنما الواجب عليهم الانقياد والاذعان بأن طاعته طاعة الله تعالى ومنها تفويض القول بما هو أصح له أو للخلق وإن كان الحكم الأصلي خلافه كما في صورة الثقية وهي أيضاً من حكم الله تعالى إلا أنه منوط على عدم إمكان الأول بالاضرار ونحوه. ومنها تفويض الأحكام والأفعال بأن يثبت ما رآه حسناً ويرد ما رآه قبيحاً، فيجوز الله تعالى لانبأته إياه. ومنها تفويض الإرادة بأن يريد شيئاً لحسنه ولا يريد شيئاً لقبحه فيجوز الله تعالى إياه. وهذه الأقسام الثلاثة لا ينافي ما ثبت من أنه لا ينطق إلا بالوحي لأن كل واحد منها ثبت من الوحي إلا أن الوحي تابع لإرادته بمعنى إرادة ذلك فأوحى إليه كما أنه أراد تغيير القبلة وزيادة الركعتين في الرباعية والركعة في الثلاثية وغير ذلك فأوحى الله تعالى إليه بما أراد، إذا عرفت هذا حصلت لك بصرية على موارد التفويض في أحاديث هذا الباب فليتلأمل.

**قوله (وما أتاكم الرسول فخذوه)** هذا ظاهر في القسم الأول (١)

**قوله (ونحن فيما بينكم وبين الله عز وجل)** نبين لكم ما أراد الله منكم ونحصل لكم ما أردتم منه ونوردكم مورد الكرامة منه. **قوله (في خلاف أمرنا)** خلافه عبارة عن عدم الاعتقاد بحقيقته سواء كان مسع الاعتقاد بحقية نقيضه أم لا.

**قوله (فسأله رجل عن آية من كتاب الله عز وجل)** هذا ظاهر في القسم الثاني.

(١) قوله «ظاهر في القسم الأول» لكن الحق أن المراد به التفويض في الأحكام بقرينة

ساير الروايات. (ش)



فأخبره بخلاف ما أخبر [به] الأوّل فدخلني من ذلك ما شاء الله حتى كأنّ قلبي يشرح بالسكاكين، فقلت في نفسي: تركت أباقتادة بالشام لا يخطي في الواو وشبهه وجئت إلى هذا، يخطي هذا الخطأ كلّّه، فيينا أنا كذلك إذ دخل عليه آخر فسأله عن تلك الآية فأخبره بخلاف ما أخبرني وأخبر صاحبي، فسكنت نفسي فعلمت أنّ ذلك منه تقيّة، قال: ثمّ التفت إليّ فقال: لي يا ابن أّشيم إنّ الله عزّ وجلّ فوّض إلى سليمان بن داود فقال: «هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب» و فوّض إلى نبيّه ﷺ فقال: «ما آتاكم الرّسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا» فما فوّض إلى رسول الله ﷺ فقد فوّضه إلينا.

٣- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الحجّال، عن ثعلبة، عن زرارة، قال: سمعت أبا جعفر وأبا عبد الله ﷺ يقولان: إنّ الله عزّ وجلّ فوّض إلى نبيّه ﷺ أمر خلقه لينظر كيف طاعتهم، ثمّ تلا هذه الآية: «ما آتاكم الرّسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا».

٤- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عمر بن أذينة، عن فضيل بن يسار قال: سمعت أبا عبد الله ﷺ يقول لبعض أصحاب قيس الماصر: إنّ الله عزّ وجلّ أدب نبيّه فأحسن أدبه فلمّا أكمل له الأدب قال: «إنّك لعلي خلق عظيم»، ثمّ فوّض إليه أمر الدّين والأئمّة ليسوس عباده، فقال عزّ وجلّ: «ما آتاكم الرّسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا» وإنّ رسول الله ﷺ كان مسدّداً موقفاً مؤيداً بروح القدس، لا يزل ولا يخطي في شيء ممّا يسوس به الخلق

**قوله** (كان قلبي يشرح بالسكاكين) الشرح الكشف ومنه تشريح اللحم، والسكاكين بالفتح والتخفيف جمع السكين بالكسر أي كان قلبي يقطع ويكشف بالسكين.

**قوله** (إن الله فوض إلى سليمان) أراد أنه تعالى كما فوض الإيعاء والمنع والتصرف فيهما إلى سليمان، غير محاسب عليهما كذلك فوض التصرف في الأمر والنهي إلينا نحن نقول فيهما ما يقتضيه المصلحة غير محاسبين على ذلك.

**قوله** (لينظر كيف طاعتهم) أي كيف طاعتهم الله أو لنبيه لأن الطاعة للمخلوق وإن كانت بأمر الله تعالى أشد على النفوس من الطاعة للمخلوق ولذلك أنكرها جم غفير من الجساد.

شرح اصول الكافي - ٣ -

فتأذّب بآداب الله ، ثم إن الله عز وجل فرض الصلاة ركعتين ركعتين ، عشر ركعات ، فأضاف رسول الله ﷺ إلى الركعتين ركعتين وإلى المغرب ركعة فصارت عدل الفريضة لا يجوز تركهن إلا في سفر وأفرد الركعة في المغرب فتركها قائمة في السفر والحضر فأجاز الله عز وجل له ذلك كله فصارت الفريضة سبع عشرة ركعة ، ثم سن رسول الله ﷺ النوافل أربعاً وثلاثين ركعة مثلي الفريضة فأجاز الله عز وجل له ذلك والفريضة والنافلة إحدى وخمسون ركعة منها ركعتان بعد العتمة جالساً تعدّ بركعة مكان الوتر ، وفرض الله في السنة صوم

**قوله** ( ليسوس عباده ) ساس الناس يسوسهم سياسة أمرهم ونهاهم وملك أمورهم .  
**قوله** ( فاضاف رسول الله (ص) الى الركعتين ركعتين ) هذا هو القسم الثالث على الظاهر أو الرابع على الاحتمال . **قوله** ( فصارت عدل الفريضة ) أى فصارت الزيادة مثل الفريضة ومساوية لها فى عدم جواز الترك كما أشار اليه بقوله لايجوز تركهن ، لا فى العدد لان الزايد ناقص فيه . **قوله** ( وأفرد الركعة فى المغرب فتركها قائمة ) يعنى لما أفرد الركعة فى المغرب تركها قائمة فى السفر والحضر ، وحاصله لما نقص ركعة لم يتقص فيهما يدل عليه ما رواه الصدوق فى كتاب العلل بإسناده عن محمد بن مسلم قال : « قلت لأبي عبدالله (ع) لاى علة يصلى المغرب فى السفر والحضر ثلاث ركعات وسائر الصلوات ركعتين قال لان رسول الله (ص) فرض عليه الصلاة مثنى مثنى و اضاف اليها رسول الله (ص) ركعتين ثم نقص من المغرب ركعة ثم وضع رسول الله (ص) ركعتين فى السفر و ترك المغرب وقال انى أستحيى أن أنقص فيها مرتين فلنلك الملة يصلى ثلاث ركعات فى الحضر والسفر » .  
**قوله** ( فأجاز الله عز وجل له ذلك كله ) أى ذلك المذكور هو الاضافة وعدم جواز الترك مطلقاً فى الحضر وجوازه فى الرباعيات فى السفر وعدم جوازه فى المغرب فيه .

**قوله** ( ثم سن رسول الله صلى الله عليه وآله النوافل أربعاً وثلاثين ) هذا حجة لمن ذهب الى أن النوافل هذا المقدار . **قوله** ( تعد بركعة مكان الوتر ) ضمير تعد راجع الى الركعتين باعتبار أنهما ركعة تقوم مقام الوتر لمن يفوته للنوم وغيره و لكون شرعهما باعتبار قيامهما مقام الوتر عند فواته لم يصلهما رسول الله (ص) مما يدل على الامرين ما رواه الصدوق فى كتاب العلل بإسناده عن أبي بصير عن أبي عبدالله (ع) قال : « من كان يؤمن بالله و اليوم الآخر فلا يبيتن الا بوتر ، قال قلت : يعنى الركعتين بعد العشاء الاخرة ؟ قال : نعم انهما بركعة فمن صليهما ثم حدث له حدث مات على و تر فان لم يحدث له حدث الموت ، يصلى الوتر

شهر رمضان وسنّ رسول الله ﷺ صوم شعبان وثلاثة أيّام في كلّ شهر مثلي الفريضة فأجاز الله عزّ وجلّ له ذلك وحرّم الله عزّ وجلّ الخمر بعينها وحرّم رسول الله ﷺ المسكر من كلّ شراب فأجاز الله له ذلك كلّه وعاف رسول الله ﷺ أشياء وكرهها ولم ينه عنها نهى حرام إنّما نهى عنها نهى إعافه وكرهه، ثمّ رخص فيها فصار الأخذ برخصه واجباً على العباد كوجوب ما يأخذون بنهيه وعزائمه ولم يرخص لهم رسول الله ﷺ فيما نهاهم عنه نهى حرام ولا فيما أمر به أمر فرض لازم فكثير المسكر من الأشياء شربة نهاهم عنه نهى حرام لم يرخص فيه لأحد ولم يرخص رسول الله ﷺ لأحد تقصير الركتين اللّتين ضمّهما إلى ما فرض الله عزّ وجلّ، بل ألزمهم ذلك إلزاماً واجباً، لم يرخص لأحد في شيء من ذلك إلّا للمسافر وليس لأحد أن يرخص [ شيئاً ] ما لم يرخصه رسول الله ﷺ ، فوافق أمر رسول الله ﷺ أمر الله عزّ وجلّ، ونهيه نهى الله عزّ وجلّ، ووجب على العباد التسليم له كالتسليم لله تبارك وتعالى.

٥- أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال ، عن ثعلبة بن

في آخر الليل، فقلت هل صلى رسول الله (ص) هاتين الركتين؟ قال لا، قلت : ولم ؟ قال : لان رسول الله (ص) كان يأتيه الوحي وكان يعلم أنه هل يموت في هذه الليلة اولا و غيره لا يعلم فمن أجل ذلك لم يصلهما وأمر بهما.

**قوله** (مثلي الفريضة) شعبان كله و ثلاثين يوما لكل شهر من عشرة اشهر ثلاثة أيام.

**قوله** (و عاف رسول الله (ص) أشياء وكرهها ) عاف الأشياء كرهها فاللطف في و كرهها للتفسير و قوله ولم ينه عنها نهى حرام للتأكيد او لدفع توهم حمل الكراهة على التحريم، ويؤيده الحصر في قوله وانما نهى عنها نهى إعافه وكرهه، ولما كان عاف وأعاف بمعنى، صح إعافه في موضع عيافا بكسر العين و هو مصدر عاف.

**قوله** ( فصار الاخذ برخصة واجباً على العباد) دل على ان الاخذ بالمكروه والمندوب من حيث أنه مكروه ومندوب واجب عليهم كما أن الاخذ بالحرام والواجب من حيث أنه حرام واجب واجب عليهم فلا يجوز لهم الاخذ بالعكس في الموضعين ولا دلالة فيه على اعتبار الكيفية في النية فليتأمل . **قوله** ( فكثير المسكر ) لا دلالة فيه على عدم النهي في قليله الا بمفهوم اللقب و هو ليس بحجة اتفاقاً . **قوله** ( و ليس لأحد ان يرخص ) لانه يجب على الكل الاخذ بقوله و التسليم لامره و نهيه.

ميمون ، عن زرارة أنه سمع أبا جعفر و أبا عبد الله عليهما السلام يقولان : إن الله تبارك وتعالى فوض إلى نبيه عليه السلام أمر خلقه لينظر كيف طاعتهم ، ثم تلا هذه الآية « ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » . محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحجال . عن ثعلبة بن ميمون ، عن زرارة مثله .

٦- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله تبارك وتعالى أدب نبيه عليه السلام فلما انتهى به إلى ما أراد ، قال له : « إنك لعلی خلق عظیم » ففوض إليه دينه فقال : « و ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » و إن الله عز وجل فرض الفرائض ولم يقسم للجد شيئاً وإن رسول الله عليه السلام أطعمه السدس فأجاز الله جل ذكره له ذلك وذلك قول الله عز وجل : « هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب » .

٧- الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الوشاء ، عن حماد بن عثمان ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : وضع رسول الله عليه السلام دية العين ودية النفس و حرّم النبيذ وكل مسكر ، فقال له رجل : وضع رسول الله عليه السلام من غير أن يكون جاء فيه شيء ؟ قال : نعم ليعلم من يطع الرسول ممن يعصيه .

٨- محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسن قال : وجدت في نوادر محمد بن سنان عن عبد الله بن سنان ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لا والله ما فوض الله إلى أحد من خلقه إلا إلى رسول الله عليه السلام وإلى الأئمة ، قال عز وجل : « إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أرىك الله » وهي جارية في الأوصياء عليهم السلام .

**قوله** ( فلما انتهى به الى ما أراد ) من الكمالات الانسانية و الاخلاق النفسانية حتى صار متصلاً بالحق اتصالاً معنوياً و بلغ غاية القرب منه و شاهد نوره في ذاته وذاته في نوره فرض الفرائض أى أحكام الموارث .

**قوله** ( ولم يقسم للجد شيئاً ) أى لم يقسم للجد الميت مع أبويه شيئاً لان الابوين يمنعان آباءهم عن الارث . **قوله** ( أطعمه السدس ) أى سدس الاصل استحباباً .

**قوله** ( و ذلك قول الله عز وجل ) أى تفويض أمر دينه الى نبيه (ص) كتفويض المن و الامساك الى سليمان (ع) . **قوله** ( من غير أن يكون جاء فيه شيء فقال نعم ) و هو القسم الثالث فانه أثبت شيئاً و أجاز الله تعالى لاثباته .

**قوله** ( لا والله ما فوض الله الى أحد من خلقه ) و هو القسم الاول الذى أشرنا اليه .

٩- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسن، عن يعقوب بن يزيد، عن الحسن بن زياد، عن محمد بن زياد عن محمد بن الحسن الميثمي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: «إن الله عز وجل أدب رسوله حتى قومه على ما أراد، ثم فوض إليه عز» ذكره: «ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا» فما فوض الله إلى رسوله عليه السلام فقد فوضه إلينا.

١٠- علي بن محمد، عن بعض أصحابنا، عن الحسين بن عبد الرحمن، عن صندل الخياط عن زيد الشحام قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام في قوله تعالى: «هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب» قال: أعطى سليمان ملكاً عظيماً ثم جرت هذه الآية في رسول الله صلى الله عليه وآله فكان له أن يعطي ما شاء من شاء ويمنع من شاء، وأعطاه [الله] أفضل مما أعطى سليمان لقوله: «ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا».

**قوله (ثم جرت هذه الآية)** لانه فوض اليه (ص) المنع والاعطاء المعلقين بالرئاسة الدنيوية أيضاً. **قوله (أفضل مما أعطى سليمان (١))** حيث فوض اليه أمر الدين المثلث (١) قوله «أفضل مما أعطى سليمان» حاصل أحاديث هذا الباب والمعنى الذي يتفق عليه جميعها أن بعض الأحكام مفوض الى الرسول (ص) وبعضها موحى اليه من الله تعالى ويشكل بأن ما يفرضه الرسول (ص) لا يمكن أن يكون إلا بأمر الله تعالى وهو لا ينطق عن الهوى ان هو وحى يوحى، والجواب أن جميعها وان كانت من الله تعالى وبأمر الله لكن الفرق في الطريق الموصل فبعض الأحكام يوحى اليه قرآناً بوسيلة روح القدس وبعضها غير قرآن وبعضها الهام والتقاء في الروع وبعضها بعلمه (ص) بالمصلحة الملزمة وليس هذا أمراً غريباً كما يفتق للملماه وانهم يستنبطون الحكم تارة من الكتاب الكريم وتارة من نص الرسول (ص) وتارة من فحوى الخطاب كاستفادة حرمة ضرب الابوين وشمهما من قوله تعالى «ولا تقاتل لهما آف» وتارة يعرفون الحكم من العقل مجرداً من النص المنقول كحرمة الغصب وقتل النفوس و ليس معنى تفويض الله تعالى بعض أحكامه الى رسوله أنه تعالى لا يعلم ولا يقصد ما يفعله الرسول ولا يجعل حكماً ولا يريد شيئاً الاتيماً لأرادة الرسول (ص) بل الامر بالعكس لكن عرف (ص) وجوب الركعتين الاولتين بنص جبرئيل في ليلة الاسراء وجوب الركعات الاخر بالهام وقوة قدسية من الله أيضاً كما أن جميع ما نعرفه بعقلنا بل بحسنا انما هي من جانب الله تعالى وان لم يكن بوحى والهام بل باعداد مقدمات وحصول معدنات لاتنفك في سنته تعالى عن افاضة العلم والادراك ولما جرت عادة الناس بان ينسبوا ما استفادوا من غير سبب وواسطة \*

## ((باب))

في أن الأئمة بمن يشبهون ممن مضى، وكرامية القول فيهم بالنبوة

١- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان بن يحيى، عن حمran ابن أعين قال: قلت: لأبي جعفر عليه السلام: ما موضع العلماء؟ قال: مثل ذي القرنين و صاحب سليمان وصاحب موسى عليه السلام.

بالرئاسة الاخروية. قوله ( ما موضع العلماء ) (١) عنوان الباب دل على أن المراد بالعلماء الأئمة عليهم السلام وحينئذ تشبيههم بمن ذكر يوجب النقص فيهم و انحطاط رتبهم و كذا ان تركنا التشبيه و حكمنا بالتساوى و هو باطل لدلالة الروايات المتكثرة المعتبرة على أنهم أعلم و أفضل من جميع السابقين و مواضعهم أرفع من مواضعهم، ويمكن الدفع بان وجه الشبه هو الوصية أو بأن العلم والقرب و رفعة المواضع والمقام هنا و ان كانت فى

\*الى نفس المسبب وما استفادوا بواسطة الى الواسطة مع اعتقادهم بأنه من ذى الواسطة فيتبادر من قولهم شربت الماء من النهر انهم شربوا منه بلا واسطة لامن الحياض والجباب والكوز التى فى دارهم مع أنها من النهر أيضاً جرى فى هذه الاخبار على اصطلاحهم كما هو دأب الشرع فى التكلم مع الناس بلسانهم فسمى ما اوحى اليه بلفظه من الله تعالى مثلاً فرض الله وما ألهم به بقوته القدسية وعلمه بالمصلحة الملزمة مثلاً فرض الرسول وان كانت جميعاً فرض الله تعالى ومذهبنا المتفق عليه بيننا أن الانبياء لا يشعرون حكماً باجتهادهم على ما صرح به علماؤنا فى كتب التفسير والكلام فراجع ما قالوا فى تفسير آية دفهمنها سليمان - الآية لكنه تعالى أدب رسوله فاحسن أدبه وجعل فيه الخلق العظيم واذا حصلت فيه القوة القدسية استعد لقبول الالهام واللقاء فى الروح و أمثالهما كما فى هذه الاخبار و بينه الشيخ الرئيس فى الاشارات أحسن بيان. (ش)

(١) قوله (ما موضع العلماء) مراد السائل بقرينة الجواب ان الأئمة عليهم السلام بمنزلة الانبياء او بمنزلة الرعية واحاد الناس او غير ذلك وماهى والجواب انهم ليسوا بانبياء بل عباد مكرمون مؤيدون بارواح غيبية ولهم فضل على الرعية بقرتهم وعناية خاصة من الله تعالى بهم كما كان صاحب سليمان وصاحب موسى وذو القرنين، ولا ينافى ذلك كونهم أفضل من الانبياء مع عدم كونهم نبياً واستصعاب الشارح عجيب لان تشبيه شىء بشىء يقتضى الاشتراك فى وجه الشبه لافى جميع الصفات، والمقصود هنا دفع وهم السائل وان كل مقرب عند الله ليس نبياً وكل من ذكره الله بخير ليس ممن يوحى اليه وليس الأئمة عليهم السلام لعناية الله بهم انبياء \*

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن الحسين بن أبي العلاء قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إنما الوقوف علينا في الحلال والحرام فأما النبوة فلا.

٣- محمد بن يحيى الأشعري، عن أحمد بن محمد، عن البرقي، عن النضر بن سويد، عن يحيى بن عمران الحلبي، عن أيوب بن الحرّ قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن الله عزّ ذكره ختم بنبيّكم النبيّين فلأنبيّ بعده أبداً، و ختم بكتابتكم الكتب فلا كتاب بعده أبداً وأنزل فيه تبيان كل شيء و خلقكم و خلق السماوات والأرض و نبأ ما قبلكم و فصل ما بينكم و خبر ما بعدكم وأمر الجنة والنار و ما أنتم صائرون إليه.

٤- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن حماد بن عيسى، عن الحسين بن المختار، عن الحارث بن المغيرة قال: قال أبو جعفر عليه السلام: إن علياً عليه السلام كان محدثاً، فقلت: فنقول: نبيّ؟ قال: فحرّك بيده هكذا، ثم قال: أو

المشبه أقوى و أكمل منها في المشبه به الا أنها لما كان في المشبه به أشهر في الصدر الاول و كانت مسلمة الثبوت فيه وقع التشبيه من هذه الجهة، و يمكن حمل العلماء على علماء الرعية فيسلم عن هذه الشبهة الا أنه بعيد في هذا المقام و مثل ما ذكرناه من السؤال و الجواب يجري فيما روى من أن علماء امتي كأنبيا بني اسرائيل.

قوله ( انما الوقوف علينا) أراد بالوقوف عليهم المكوف على سدتهم و الرجوع اليهم والحصر بالنسبة الى النبوة والافهم المعادن جميع العلوم والمعارف وقد اخبروا بكثير من الاسرار والغيوب التي يتوهم منها انهم الانبياء المخبرون عن الوحي و لذلك نفى عنهم النبوة دفعا لهذا التوهم.

قوله ( و خلقكم ) عطف على التبيان أى فيه كيفية خلقكم و خلق السماوات و الارض، يظهر ذلك لمن تفكر فيه .

قوله ( و نبأ ما قبلكم ) الى زمان آدم بل الى أول الایجاد . قوله ( و فصل ما بينكم ) من الاحكام والقضايا بالقوانين الدينية والدنيوية.

قوله ( و خبر ما بعدكم ) من الامور الآتية الى يوم القيامة . قوله ( و ما أنتم صائرون اليه من الخيرات والشور والاخلاق والاعمال والاحوال والبرزخ والمعاد.

قوله ( ان علياً دء ) كان محدثاً ( قال أبو جعفر (ع) في رواية الاحول عنه والمحدث

كصاحب سليمان أو كصاحب موسى أو كذي القرنين أو ما بلغكم أنه عليه السلام قال:  
و فيكم مثله

الذى يحدث فيسمع ولا يبين ولا يرى في منامه، وفي رواية يريد عنه، المحدث الذى يسمع الصوت ولا يرى الصورة، يعنى يتكلمه الملك و فى رواية محمد بن مسلم المذكورة فى الباب الاثنى مثله، و قال البخارى المحدث هو الذى يجرى الصواب على لسانه، وقال بعض علمائهم المحدث هو الملهم بالصواب، وقال بعضهم هو الذى يلتقى فى قلبه شيء من الملاء الاعلى، و قال بعضهم هو الذى يحدث فى ضميره بامور صحيحة و هو نوع من الغيب فيظهر على نحو ما وقع له وهى كرامة من الله تعالى يكرم بها من يشاء من صالح عباده و من هذا النوع الفراسة فى قوله (ص) «اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله» و قال بعضهم: هو الذى من صفاء القلب فيتجلى فيه من اللوح المحفوظ عند المقابلة بينه و بين القلب وقال بعضهم هو الذى يخلق الله تعالى فى قلبه الصافى الامور الكائنة بواسطة الملك الموكل به وقد ينتهى الاستعداد الى أن يسمع الصوت و يرى الملك.

**قوله** ( فنقول نبى) أى هو نبى و نقول على صيغة المتمكلم مع الغير ويحتمل الخطاب **قوله** (هكذا) يعنى لا و عدم جواز هذا القول مع أنه نبى لانه مخبر عن الله تعالى ولو بواسطة و رفيع القدر لوقوع المنع منه شرعاً و لاختصاص النبى شرعاً بمن يرى الملك و يخبر عن الله تعالى بلا واسطة من البشر.

**قوله** ( أو كصاحب سليمان ) عطف على محدثاً والترديد على سبيل منع الخلو فيمكن الاجتماع كما مر فى الحديث الاول و صحة التشبيه على نحو ما عرفت فيه أيضاً.

**قوله** (أو ما بلغكم أنه) الاستفهام للتقرير و ضمير مثله راجع الى ذى القرنين و ضمير أنه راجع الى النبى (ص) لكونه معلوماً أو الى على لكونه مذكوراً يدل على الاول ما روى عنه (ص) قال «ان علياً ذوقرنى هذه الامة» أى مثله فيها، ومثله فى النهاية. و على الثانى ما ذكر صاحب الكشاف فى تفسير قوله تعالى «يسئلونك عن ذى القرنين» قال قال أمير المؤمنين (ع) حين سأله ابن الكواء ما ذوالقرنين أملك أم نبى؟ فقال (ع) ليس بملك ولا نبى ولكن كان عبداً صالحاً ضرب على قرنه الايمن فى طاعة الله فمات ثم بعث الله ف ضرب على قرنه الايسر فمات فبعث الله فسمى ذالقرنين و فيكم مثله، أراد به نفسه وما ذكره أيضاً صاحب النهاية حيث قال ومنه حديث على وذكر قصة ذى القرنين ثم قال: و فيكم مثله و انما عنى نفسه لانه ضرب على رأسه ضربتين أحديهما يوم الخندق والاخرى ضربة ابن ملجم وذوالقرنين هو الاسكندر سمي به لانه ملك الشرق والغرب و قيل لانه كان فى رأسه شبه قرنين و قيل



٥- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة، عن بريد بن معاوية، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قلت له: ما منزلتكم ومن تشبهون ممن مضى؟ قال: صاحب موسى وذا القرنين كانا عالمين ولم يكونا نبيين.

٦- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن البرقي، عن أبي طالب، عن سدير قال: قلت: لأبي عبد الله عليه السلام: إن قوماً يزعمون أنكم آلهة، يتلون بذلك علينا قرآنًا: «و هو الذي في السماء إلهٌ و في الأرض إلهٌ» فقال: يا سدير سمعي وبصري و بشري و لحمي ودمي و شعري من هؤلاء براء و برى الله منهم، ما هؤلاء على ديني

رأى في النوم أنه أخذ بقرني الشمس. ومن العجايب ما رواه مسلم بأسناده عن عائشة - ع - النبي (ص) انه كان يقول «قد كان يكون في الامم قبلكم محدثون فان يكن في امتي منهم أحد فان عمرين الخطاب منهم، وأنت تعلم بالضرورة ان من كان عاكفاً بعبادة الاصنام و الزناء بالاحرار كما اعترف هو به في بعض المواضع لا يصالح أن يكون محدثاً يتكلم الملائكة معه و انما المحدث في هذه الامة مثل علي بن أبي طالب (ع) وهم ظلموه و وضعوا حقه في غير موضعه. قوله (قال صاحب موسى) هذا بحسب الظاهر اخبار عن حالهما وفي الواقع اخبار عن المشابهة بينهم و بينهما في العلم و عدم النبوة وهذا حجة على من قال بان ذا القرنين كان نبياً. قوله ( ان قوماً يزعمون أنكم آلهة) هؤلاء لما رأوا منهم (ع) اموراً غريبة بعيدة عن قدرة البشر بحسب المادة زعموا أنهم آلهة خلقوا أهل الارض و انسبوا اليهم الاحياء والامانة والرزق و استدلوا على ذلك بقوله تعالى «و هو الذي في السماء اله و في الارض اله» زعموا لسوء فهمهم و قلة تدبرهم أن اله الارض غير اله السماء وأن الآية مسوقة لاثبات تعدد الاله وهذا فاسد اذ المقصود اثبات وحدة الاله، توضيح ذلك أن الظرف في الموضوعين متعلق باله لكونه بمعنى المعبود واله خبر مبتدأ محذوف وهو ضمير الموصول والتقدير و هو الذي هو اله في السماء واله في الارض أى مستحق لان يعبد فيهما، ففيه نفى تعدد الاله و اختصاصه تعالى بالالوهية.

قوله ( فقال يا سدير سمعي و بصرى ) هذا أبلغ و أفيد من قوله أنا منهم برىء لما فيه من الإشارة الى احتياجه في تحقيقه و كماله الى هذه الامور و المحتاج الى شيء ليس باله و أيضاً كل واحد من هذه الامور باعتبار ذاته و تركيبه و حدوده و محله شاهد صدق على أن له الهأ صانعاً و على أن المفتقر اليه أو لى بذلك، مع ما فيه من الايماء الى غاية التباغض و البراءة لان في براءة السمع من سماع أحوالهم و براءة البصر من رؤية أشخاصهم و براءة سائر الاعضاء من مخاطبتهم و مجالستهم دلالة على كمال العداوة بينه و بينهم فافهم.

ولاعلى دين آبائي والله لا يجمعني الله وإياهم يوم القيامة إلا وهو ساخطٌ عليهم، قال: قلت: و عندنا قومٌ يزعمون أنكم رسلٌ يقرؤون علينا بذلك قرآناً « يا أيها الرسل كلوا من الطيبات و اعملوا الصالحات إني بما تعملون عليم » فقال: يا سدير سمعي و بصري و شعري و بشري و لحمي و دمي من هؤلاء براء و برى الله منهم و رسوله ما هؤلاء على ديني و لاعلى دين آبائي والله لا يجمعني الله وإياهم يوم القيامة إلا و هو ساخطٌ عليهم ، قال: قلت: فما أتم؟ قال: نحن خزّان علم الله نحن تراجمة أمر الله، نحن قوم معصومون، أمر الله تبارك و تعالى بطاعتنا و نهى عن معصيتنا ، نحن الحجّة البالغة على من دون السماء و فوق الأرض.

٧- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن عبد الله بن بحر، عن ابن مسكان، عن عبد الرّحمن بن أبي عبد الله، عن محمد بن مسلم قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: الأئمة بمنزلة رسول الله ﷺ إلا أنهم ليسوا بأنباء ولا يحلُّ

**قوله** ( من هؤلاء براء ) تقديم الظرف لقصد الحصر مبالغة لان هؤلاء من حيث أنهم نفوا صفة كمالهم عليهم السلام وهي غاية العبودية كانوا في حد التنفريط من حيث أنهم أنبتوا لهم مالا يليق بهم من صفة الألوهية كانوا في حد الإفراط فهم كانوا أصحاب الرذيلتين بخلاف من سواهم من الملل الفاسدة فانهم كانوا من أهل التنفريط فقط فسبب البراءة من هؤلاء أشد و أقوى حتى كانه تحقق فيهم لافى غيرهم فليتامل.

**قوله** ( ما هؤلاء على ديني ) لظهور أن دينه هو التوحيد المطلق و دين هؤلاء هو الشرك بالله. **قوله** ( يقرؤون علينا بذلك قرآناً يا أيها الرسل ) يعنى يستدلون على أنكم رسل بهذه الآية و مناط استدلالهم بها على توهم أن المراد بالرسول محمد ( ص ) و الأئمة عليهم السلام، و هذا التوهم فاسد لما ذكره المفسرون من أنه نداء و خطاب لجميع الانبياء لاعلى أنهم خاطبوا بذلك دفعة لانهم ارسلوا في أزمنة مختلفة بل على معنى أن كلامهمم خاطب به في زمانه، و فيه تنبيه على أن الأمر بأكل الطيبات لم يكن له خاصة، بل كان لجميع الانبياء، و حجة على من رفض أكلها تقريباً الى الله تعالى، و قيل النداء له (ص) و الجمع للتعظيم، و في المغرب الطيبات خلاف الخبائث في المعنيين يقال شيء طيب أى طاهر نظايف أو مستلذ طعماً و ريحاً و خبيث أى نجس أو كربه الطعم و الرائحة، و فى النهاية الطيب أكثر ما يرد بمعنى الحلال كما أن الخبيث كناية عن الحرام، و قد يرد الطيب بمعنى الطاهر، و قيل الطيب المباح و الحلال أخص من المباح لما ورد أن الحلال قوت النبيين ، بخلاف المباح فإنه قوت غيرهم.

لهم من النساء ما يحلّ للنبي ﷺ فأما ما خلا ذلك فهم فيه بمنزلة رسول الله ﷺ

### ((باب))

#### أن الأئمة عليهم السلام محدثون مفهمون

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحجاج، عن القاسم بن محمد، عن عبيد ابن زرارّة قال: أرسل أبو جعفر عليه السلام إلى زرارة أن يعلم الحكم بن عتيبة أن أوصياء محمد عليه وعليهم السلام محدثون.

٢- محمد، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن جميل بن صالح، عن زياد بن سوقة، عن الحكم بن عتيبة قال: دخلت على علي بن الحسين عليه السلام يوماً فقال: يا حكم هل تدري الآية التي كان علي بن أبي طالب عليه السلام يعرف قاتله بها ويعرف بها الأمور العظام التي كان يحدث بها الناس؟ قال الحكم: فقلت في نفسي: قد وقعت على علم من علم علي بن الحسين، أعلم بذلك تلك الأمور العظام، قال: فقلت: لا والله لأعلم، قال: ثم قلت: الآية تخبرني بها يا ابن رسول الله؟ قال: هو والله قول الله عزّ ذكره: «و ما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي» (ولامحدث) «و كان علي بن أبي طالب عليه السلام محدثاً فقال له رجل: يقال له: عبد الله بن زيد، كان أخا علي»

**قوله** (الأئمة بمنزلة رسول الله -ص-) يعنى فى العلم والعمل والاخلاق ووجوب طاعة الخلق

له . **قوله** ( ولا يحل لهم من النساء ما يحل للنبي ) - فلا تحل لهم تسع نساء ولا امرأة بمجرد الهبة . **قوله** ( أن يعلم الحكم بن عتيبة ) زيدى بترى مذموم روى الكشى فى ذمه روايات كثيرة و كان من فقهاء العامة و فى بعض كتب الرجال أنه كان استاذ زرارة و حمران و الطيار قبل أن يروا هذا الامر . **قوله** ( ان أوصياء محمد (ص) محدثون ) الغرض منه ان زيدا ليس بوصى لانه ليس بمحدث .

**قوله** ( و ما أرسلنا قبلك من رسول ولا نبي -ولامحدث-) دل على أن قوله ولامحدث كان من تمة الآية وهم أسقطوها و اطلاق الرسول على المحدث من باب التقلب او على أن المراد بالرسول معناه لغة وكل من أرسله الى أحد فهو رسول أو على ان رسول الرسول أيضاً رسول مجازاً كما فى قوله تعالى «اذ ارسلنا اليهم اثنين» مع أن الاثنين لم يكونا رسولين لله تعالى بل لعيسى (ع) . **قوله** (كان أخا على لاه) قيل كان أخا على بن الحسين

لأُئِمَّة: سبحان الله: محدثاً؟! كأنه ينكر ذلك، فأقبل علينا أبو جعفر عليه السلام فقال: أما والله إن ابن أُمِّك بعد قد كان يعرف ذلك. قال: فلما قال ذلك سكنت الرجل، فقال: هي التي هلك فيها أبو الخطاب فلم يدر ما تأويل المحدث والنبي.

٣- أحمد بن محمد، و محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسن، عن يعقوب بن يزيد، عن محمد بن إسماعيل قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: الأئمة علماء صادقون مفهمون محدثون.

٤- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن رجل، عن محمد بن مسلم قال: ذكر المحدث عند أبي عبد الله عليه السلام فقال: إنه يسمع الصوت ولا يرى الشخص فقلت له: جعلت فداك كيف يعلم أنه كلام الملك؟ قال: إنه يعطى السكينة والوقار حتى يعلم أنه كلام ملك.

٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن حماد بن عيسى عن الحسين بن المختار، عن الحارث بن المغيرة، عن حمران بن أعين قال: قال أبو جعفر عليه السلام إن علياً عليه السلام كان محدثاً، فخرجت إلى أصحابي فقلت: جئكم بعجبة فقالوا: وما هي؟ فقلت: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: كان علي عليه السلام محدثاً، فقالوا:

لامه رضاعاً، و قيل كانت أمه جارية الحسين (ع)، و كانت مربية لعلي بن الحسين (ع) و هو زوجها بعد مراجعته من كربلاء فولدت ابناً فكان بمنزلة أخيه من أمه مجازاً.

**قوله** (أن ابن أُمِّك) أراد به أبا.

**قوله** (فقال هي التي هلك فيها أبو الخطاب) أي هذه القضية أو هذه الحكاية أو هذه المعرفة وفاعل

قال أبو جعفر أو علي بن الحسين عليهما السلام و أبو الخطاب محمد بن مقلas (١) لعنه الله.

**قوله** ( فلم يدر ما تأويل المحدث والنبي ) فزعم أن المحدث نبي وقد مر تأويلهما

مراراً. **قوله** (عن الحارث بن المغيرة عن حمران بن أعين) نقل الحارث في الرابع من الباب السابق مضمون هذا الحديث عن أبي جعفر (ع) بلا واسطة و لعنه الله سمعه تارة بواسطة و تارة

(١) قوله دو أبو الخطاب محمد بن مقلas، أبو الخطاب قتل في عصر الصادق وع،

في صدر دولة بنى العباس سنة مائة وثمانية و ثلاثين أو قبله بقليل وكان غالباً والحكم بن عتيبة مات سنة مائة وخمس عشرة ولم يدرك أبا الخطاب ولا قتله والحديث مع سلامة أسناده الى الحكم مضطرب المتن جداً. وقال المجلسي (ره) اشتبه الأمر فيه على ناسخ الحديث أو المصنف والله العالم: (ش)

ما صنعت شيئاً ألا سألته من كان يحدّثه، فرجعت إليه فقلت: إنني حدّثت أصحابي بما حدّثني فقالوا: ما صنعت شيئاً ألا سألته من كان يحدّثه؟ فقال لي: يحدّثه ملكٌ قلت: تقول: إنّه نبيٌّ؟ قال: فحرّك يده- هكذا- أو كصاحب سليمان، أو كصاحب موسى أو كذبي القرنين أو ما بلغكم أنّه قال: و فيكم مثله.

### ((باب))

#### فيه ذكر الارواح التي في الائمة عليهم السلام

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن حماد بن عيسى عن إبراهيم بن عمر اليماني، عن جابر الجعفي قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: يا جابر إن الله تبارك وتعالى خلق الخلق ثلاثة أصناف وهو قول الله عز وجل: «وكنتم أزواجاً ثلاثة فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة وأصحاب المشئمة ما أصحاب المشئمة والسابقون السابقون أولئك المقربون»، فالسابقون هم رسل الله عليه السلام وخاصة الله من

بلا واسطة. قوله (بمجيبة) أي بقصة عجيبه.

**قوله** (فرجعت إليه) في بعض النسخ فرحت إليه بالحاء المهملة وفي بعضها فرجعت إليه بالخاء المعجمة والجيم. **قوله** (فقالوا ما صنعت شيئاً) دماً، للنفي والاستفهام والتوبيخ. **قوله** (وكنتم) أي وكنتم عند الحشر أصنافاً ثلاثة لأكثر ولا أقل كل صنف في مرتبة وإن كانت تحته مراتب متفاوتة. **قوله** (أصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة) الاستفهام للمتعجب من علو حالهم والتفخيم لرفعة شأنهم وهم الذين كانوا عند أخذ الميثاق من أصحاب اليمين أو الذين يؤتون صحابهم بأيمانهم أو الذين يكونون على يمين العرش لأن الجنة على يمينه أو الذين يكونون من أهل اليمن والبركة وأصحاب المشئمة على خلاف ذلك كله. **قوله** (و السابقون السابقون) إلى المقامات العلية والمراتب السنية بالحكمة النظرية والعملية وإلى الاصناف الثلاثة أشار أمير المؤمنين (ع) بقوله وساع سريع نجا و طالب بطيء رجا ومقصر في النارهوى، وجه الحصر أن الناس إما طالبون له أو تاركون، و الطالبون بالسرعة في غاية جدهم ونهاية سميهم في العلم والعمل واصلون إليه أو بالبطؤ و الثاني سالكون لطريقه. فالقسم الاول هم الفائزون بقصب السبق والقسم الثاني ذو جهتين تجذبه يد الرحمن إلى الملو ويد الشيطان إلى السفلى والقوة الاولى إن شاء الله والقسم الثالث معمرس عن الرحمن تابع للشيطان يجذب به إلى حيث أراد من موارد الهلاك ومنازل الشقاء. **قوله** (و خاصة الله من خلقه) هم الذين سبقوا في حيازة الفضل والكمالات وبلغوا

خلقه، جعل فيهم خمسة أرواح أيدهم بروح القدس فيه عرفوا الأشياء، و أيدهم بروح الإيمان فيه خافوا الله عز وجل، و أيدهم بروح القوة فيه قدروا على طاعة الله، و أيدهم بروح الشهوة فيه اشتها طاعة الله عز وجل و كرهوا معصيته. وجعل فيهم روح المدرج الذي به يذهب الناس و يجيئون. وجعل في المؤمنين : أصحاب الميمنة روح الإيمان فيه خافوا الله، و جعل فيهم روح القوة فيه قدروا على طاعة الله و جعل فيهم روح الشهوة فيه اشتها طاعة الله، و جعل فيهم روح المدرج الذي به يذهب الناس و يجيئون.

أقصى المراتب في العمل والخيرات و أفضلهم علماً و أكملهم عملاً و أشرفهم أخلاقاً على بن أبي طالب (ع) باتفاق الامة. **قوله** (جعل فيهم) أي جعل الله تعالى بالحكمة البالغة والمصلحة الكاملة في الرسل والخاصة خمسة أرواح لحفظهم من الخطأ والخلل و تكميلهم بالعلم و العمل ليكون قولهم صدقا و برهاناً والاقتران بهم رشدأ وأيقاناً كيلا يكون لمن سواهم على الله حجة يوم القيامة ولعل المراد بالارواح هنا النفوس قال الصدوق في كتاب الاعتقاد والنفوس الارواح التي بها الحياة وهى الخلق الاول لقوله (س) وأول ما أبدع الله سبحانه النفوس المقدسة المطهرة فانطقها بتوحيده ثم خلق ساير الخلق، وهى خلقت للبقاء لا للفناء لقوله ما خلقتم للفناء، بل خلقتم للبقاء وانما تنقلون من دار الى دار وانها في الارض غريبة وفي الابدان مسجونة و روى في كتاب الملل باسناده عن عبد الله بن الفضل الهاشمي قال و قلت لابي عبد الله (ع) لاي علة جعل الله عز وجل الارواح في الابدان بعد كونها في ملكوتها الاعلى في ارفع محل؟ فقال (ع) ان الله تبارك و تعالى علم أن الارواح في شرفها و علوها متى تركت على حالها نزع أكثرها الى دعوى الربوبية دونه عز وجل- الحديث و قال الشيخ بهاء الملة والدين في الاربعين المراد بالروح ما يشير اليه الانسان بقوله أنا أعنى النفس الناطقة وهو المعنى بالروح في القرآن والحديث وقد تحير العقلاء في حقيقتها و اعترف كثير منهم بالعجز عن معرفتها حتى قال بعض الاعلام: ان قول أمير المؤمنين (ع) (من عرف نفسه فقد عرف ربه) معناه أنه كما لا يمكن التوصل الى معرفة النفس لا يمكن التوصل الى معرفة الرب وقوله عز وعلا يستلزونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلا، مما يعضد ذلك والذي عليه المحققون أنها غير داخله في البدن بالجزئية والحلول بل هى بريئة عن صفات الجسمية منزهة عن العوارض المادية متعلقة به تعلق التدبير والتصرف فقط، و هو مختار أعظم الحكماء الالهيين و أكابر الصوفية والاشراقيين و عليه استقر رأى أكثر متكلمي الامامية كالشيخ المفيد و بنى نوبخت والمحقق نصير الملة والدين والعلامة الحلبي و من

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن موسى بن عمر، عن محمد بن سنان ، عن عمارة بن مروان ، عن المنخل ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سألته عن علم العالم ، فقال لي : يا جابر إن في الأنبياء والأوصياء خمسة أرواح : روح القدس وروح الايمان و روح الحياة و روح القوة وروح الشهوة ، فبروح القدس

الاشاعة الراغب الاصفهاني و أبى حامدا الغزالي والفخر الرازي و هو المذهب المنصور (١) الذى أشارت اليه الكتب السماوية و انطوت عليه الانباء النبوية و عضدته الدلائل العقلية و أيدته الامارات لحسية والمكشفات الذوقية. انتهى وقال عياض روى عن على (ع) أن الروح فى الآية ملك من الملائكة و قيل هو القرآن و قيل هو جبرئيل و قيل خلق كخلق بنى آدم، اذا عرفت هذا فنرجع الى المقصود فنقول والله أعلم كما أن الروح يعنى أن النفس الناطقة تسمى مطمئنة و لوامة و أمانة بالسوء باعتبارات مختلفة كذلك تسمى روح المدرج (٢) باعتبار

(١) قوله وهو المذهب المنصور، بل غير هذا المذهب اما يرجع الى الالحاد و الزندقة و الى الحشو و الخرافة و منكر التجرد ان قال يكون الروح جسماً داخل فى البدن لزم منه أن لا يموت احد أبداً بسد مسامات بدنه بحيث لا يمكن ان يخرج منه شيء و ان قال بكونه عرضاً كسائر القوى الجسمانية الحالة فى الاعضاء و الجوارح كالبصر فى الباصرة و السمع فى الاذن و الجاذبة فى المعدة فاذا مات الحيوان و تلاشى جوارحه و اعضاؤه فنى ولم يبق منه شيء و هو مذهب الملاحدة و الماديين و اصحاب الطبائع و ليس المتدين الذى يفهم ما يقول و يتقيد بالاحتراز عن الجزاف الامن يقول بتجرد الروح و ان لم يصرح به لعدم انسه باصطلاح و نعم ما قال البيضاوى فى تفسير قوله تعالى «ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل الله اموات» الآية، فى سورة البقرة قال و فيها دلالة على ان الارواح جواهر قائمة بانفسها مغايرة لما يحس به من البدن، تبقى بعد الموت دراكة و عليه جمهور الصحابة و التابعين و به نطقت الايات و السنن انتهى. و قد سبق مفصلاً، و منكر التجرد فى التوحيد أيضاً اما ملحد او مجسم (ش)

(٢) قوله و كذلك يسمى روح المدرج، المذهب الصحيح ان النفس فى وحدته كل

القوى كما اشار اليه الشارح فالبصير هو الروح و السميع هو هو الى غير ذلك و يسمى بكل اعتبار قوة و لامشاحة فى الاصطلاح فماسمى فى هذا الحديث روحاً سمي فى اصطلاح المتأخرين قوة و الحاكم المطلق فى الكل من المؤمنين ليس روح الشهوة اى القوة الشهوية و لارواح المدرج اى القوة المحركة، و غير ذلك بل جميع ارواحهم اى قواهم مسخرة لروح الايمان و القوة العاقلة و لذلك قال الامام (ع) فى روح القوة «به قدر و اعلى طاعة الله» و فى روح الشهوة «فيه اشتها و طاعة الله» و اما روح القدس التى اختص بها الاولياء و الانبياء فيسمى فى اصطلاح المتأخرين \*

يا جابر عرفوا ما تحت العرش إلى ما تحت الثرى، ثم قال: يا جابر ! إن هذه الأربعة أرواح يصيبها الحدثان إلا روح القدس فانها لاتلها ولا تلعب.

أنها مصدر للذهاب والمجيء و سبب للحركة في الحوائج، و روح الشهوة باعتبار أنها مع القوة الشهوية تشتهي طاعة الله تعالى والاتيان بالحلال من النساء وغير ذلك، وروح القدرة باعتبار أنها تقدر بسبب القدرة المعدة لها على الاتيان بما تشتهي و روح الايمان باعتبار ان الايمان والعدل والخوف من الله تعالى يتحقق بها، و روح القدس باعتبار أنها متصافها بالقوة القدسية التي تتجلى فيها لوايح الغيب و أسرار الملكوت المختصة بالانبياء والوصياء وهم بسببها عرفوا الاشياء كلها كما هي و صاروا من أهل التعليم والارشاد، و يؤيده ما ذكره بعض المحققين من أن الروح جود الله تعالى و فيضه الصادر منه، وانما كان روحاً لانه مبدء كل فيض و راحة و حياة حقيقة فهو الروح التي بها قوام حقيقة النبوة و كل واحدة من هذه الارواح فيهم على غاية الكمال والسادات، و أما الموجودة في أصحاب الميمنة وهي ماسوى الاخيرة فالغالب فيها السداد والاستقامة، والموجودة في أصحاب المشئمة وهي ما سوى الاخيرتين ولم يذكرها لكونها معلومة بقرينة المقام بالعكس ولكن لا ينفهم الاستقامة اتفاقاً في الاخيرة. **قوله** ( و روح الحياة ) وهي ما ساء أولاً بروح المدرج، و حملها على الروح الحيوانية بعيد. **قوله** ( عرفوا ما تحت العرش الى ما تحت الثرى ) اريد بالعرش هنا العرش الجسماني و هو الفلك الاعظم، والمراد أنهم عرفوا بروح القدس جميع الموجودات من المجردات والماديات، و كون تلك المعرفة بسببها لا ينافي أن يكون ذلك بتسديد الروح الذي معهم و هو الملك كما سيحىء لان قبول التسديد حصل لهم بذلك.

\* القوة القدسية و بينها الشيخ في الاشارات بابين وجه، وليس مراد الامام هنا جبرئيل ولا العقل الفعال اذ قال في الحديث الثالث اذا قبض النبي (ص) انتقل روح القدس فصار الى الامام وليس هذا صفة جبرئيل بل صفة قوة كانت خاصة بالنبي ثم بعده (ص) اتصف بها الامام بعده و اما روح الايمان فهو القوة العاقلة باعتبار توجهه الى عالم الغيب والالهيات و عالم الاخيرة لا باعتبار تصرفه في العلوم الكونية، ثم اعلم ان درجات افراد الانسان في الفضائل غير متناهية جداً و بحسبها يختلف درجاتهم في الاخيرة الا انهم جميعاً لا يخرجون عن ثلاثة اقسام الاول السابقون الذين يليق بهم على العوالم و اكمل درجات الاخيرة والثاني اصحاب الميمنة وهم السعداء غير البالغين الى رتبة الاولين والثالث اصحاب المشئمة فان العوالم الكلية ثلاثة لا مادي محض والمجرد محض والعالم المتوسط بينهما يناسب كل منها طائفة، (ش)



٣- الحسين بن محمد، عن المعلّى بن محمد، عن عبد الله بن إدريس، عن محمد بن سنان، عن المفضل بن عمر، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألت عن علم الامام بما في أقطار الأرض وهو في بيته مرخى عليه ستره، فقال: يا مفضل إن الله تبارك و تعالى جعل في النبي عليه السلام خمسة أرواح: روح الحياة فيه دبّ ودرج، وروح القوة فيه نهض وجاهد، وروح الشهوة فيه أكل وشرب و أتى النساء من الحلال، و روح الايمان فيه آمن وعدل، وروح القدس فيه حمل النبوة فاذا قبض النبي عليه السلام انتقل روح القدس فصار إلى الامام، وروح القدس لا ينام ولا يغفل ولا يلهو ولا يزهو، و الأربعة الأرواح تنام وتغفل وتزهو وتلهو، وروح القدس كن يرى به.

**قوله** (وروح الشهوة فيه أكل وشرب و أتى النساء من الحلال) هذا لا ينافي ما مر من أنهم بروح الشهوة اشتبهوا طاعة الله تعالى لأن هذا من أفرادهِ وقوله من الحلال متعلق بالافعال الثلاثة على التنازع أو على الأخير على الاحتمال.

**قوله** ( و روح الايمان فيه آمن و عدل ) هذا لا ينافي ما سبق من أنهم بروح الايمان خافوا الله تعالى لان الخوف من لوازم الايمان والعدل اذ بهما يتقرب العبد الى الله تعالى و التقرب سبب للخوف و انما يخافه المتقربون أو بالعكس لان الايمان والعدل من لوازم الخوف و بالجملة بينهما تلازم و تعاكس في السببية الى أن يبلغا ما شاء الله.

**قوله** ( و روح القدس فيه حمل النبوة ) و أنقلها و لوازمها من الوحي والتعليم والحكمة النظرية والعملية على وجه الكمال.

**قوله** ( انتقل روح القدس فصار الى الامام ) فيه حمل الامام الامامة والخلافة المطلقة العلم والتعليم دون النبوة، والمراد بانتقالها انتقال مثلها لانفسها الا أن تحمل على الملك و هو بعيد هنا. **قوله** (لا ينام ولا يغفل) أمان غفلة عن الشيء تغفل غفولا اذا لم يكن متذكراً له أو من أغفلته اذا تركته على ذكر منك و تغافلت عنه، والاول ينفي النوم والغفلة الناشئة منه كما قال (ص) و تنام عيني ولا تنام قلبي، الثاني ينفي الغفلة مطلقاً .

**قوله** ( ولا يلهو ولا يزهو ) اللهو واللعب والغفلة بالشيء عن غيره والزهو جاء بمعنى الاستخفاف والتهاون والحرص والتخمين والكبر والفخر والكذب والباطل والكل هنا مناسب **قوله** ( و روح القدس كان يرى به ) رؤية قلبية شبيهة برؤية عينية في الوضوح بل أكمل منها و لذلك لا تحجب منها الحجب والامتنار.

## (باب)

## الروح التي يسدّد الله بها الأئمة عليهم السلام

١- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد، عن يحيى الحلبي، عن أبي الصباح الكناني، عن أبي بصير قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تبارك وتعالى: «وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ما كنت

**قوله** ( و كذلك أوحينا إليك ) أى أرسلنا وألقينا إليك روحاً قال بعض المفسرين المراد بالروح هنا القرآن لان به حياة القلوب الممتنة بالجهل وحياة الدين كما أن بالروح حياة الابدان، وقال بعضهم: المراد به جبرئيل (ع) وهذا الحديث دل على أن المراد به غيرهما. **قوله** ( من أمرنا ) أى بأمرنا ومن أجله، و يحتمل أن يكون صفة ولروحاً، أو حالاً عنه. يعنى أنهم من عالم الامر وهو عالم المجردات (١) لامن عالم الخلق وهو عالم الجسمانيات، وقيل يرشد اليهما قوله تعالى والاله الخلق والامر، **قوله** ( ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ) أى ما كنت تعلم قبل انزال الروح (٢)

(١) قوله ومن عالم الامر وهو عالم المجردات، وانما يسمى عالم المجردات عالم الامر مع ان الجسمانيات أيضاً بامر الله تعالى لان حدوث الجسمانيات انما هو بعد استعداد المواد باسباب معدة يظن انها علل وجودها كالحرارة لذوبان الجسم وتبخير الماء ونزول المطر لبرودة تعرض في البخار ونور الشمس لنمو النبات فينسب في الظاهر الى تلك الاسباب المعدة واما عالم المجردات فليس ما فيه لسبب ظاهر يعدله فينسب الى امر الله محضاً والروح من أمر الرب اذ ليس له سبب جسماني ظاهر والا فالحقيقة أن كل شيء بامر الله تعالى وكذلك وحى الانبياء ليس له سبب ظاهر كتعلم وقراءة واستاد وكتابة من الاسباب الظاهرة فهو من امر الله تعالى. وقد يستشكل في نسبة الوحي الى الروح لان الوحي ينسب الى المعاني والعلوم لالى الجواهر والموجودات المستقلة والمناسب فيها الارسل ولا يقال اوحى جبرئيل أو الملائكة الى الانبياء بل ارسلهم والجواب ان الروح بناء على كونه خلقاً من خلق الله وان كان جوهرأ مستقلاً تناسبه كلمة الارسل لكن باعتبار كونه مع النبي (ص) ومبدء علمه وسبب عصمته عن الخطاء في ما يرد في قلبه صح اطلاق الوحي عليه. (ث)

(٢) قوله وقبل انزال الروح، لاقبلية زمانية بل ذاتية اذ لم يكن زمان كان فيه نبينا جاهلا بالكتاب وغير عارف بالله وكان نبيا وآدم بين الماء والطين كما ورد في الحديث و لكن لما كان علمه وايمانه مأخوذاً من الباري تعالى عز اسمه ولم يكن هو بنفسه واجب الوجود\*

تدري ما الكتاب ولا الايمان » قال: خلق من خلق الله عز وجل أعظم من جبرئيل وميكائيل، كان مع رسول الله ﷺ يُخبره ويسدّه، وهو مع الأئمة من بعده.

٢- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن علي بن أسباط، عن أسباط بن سالم قال: سأله رجل من أهل هيت- وأنا حاضر- عن قول الله عز وجل "هو كذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا" فقال: منذ أنزل الله عز وجل ذلك الروح على محمد ﷺ ما صعد إلى السماء وإنه لفينا.

ما الكتاب وأى شيء هو ولا التصديق بالشرائع وأحكامها ودعوة الخلق إليها وان كنت تعلم أصول الايمان بطريق عقلى، والمقصود أن علمك بذلك من فيض الله وجوده بانزال الروح اليك .

**قوله** ( خلق من خلق الله ) هذا الخلق ليس من الملائكة لما سيصرح به و لانه أعظم من جبرئيل (ع) و ميكائيل بحسب الرتبة والعلم، و لم يثبت أن أحداً من الملائكة أعظم منهما و لان الملائكة لم يعلموا جميع الاشياء كما اعترفوا به حيث قالوا لاعلم لنا الا ما علمتنا و هذا الخلق عالم بجميعها فيحتمل أن يكون نوراً الهياً صرفاً مجرداً عن العلائق ، عارفاً بالله و صفاته و معلولاته الى آخرها، متعلقاً بالنفوس البشرية اذا صفت و تخلصت عن الكدورات كلها و اتصفت بالقوة القدسية المذكورة تعلقاً تاماً يوجب اشراقها و انطباع ما فيه من العلوم الكلية والجزئية فيها، والمراد بانزاله اليه و هو هذا التعلق و بتسديده هو هذا الاشراق والله أعلم بحقيقة الحال وأنا أستغفر الله مما أقول.

**قوله** ( و انه لفينا ) الى قيام القائم (ع) ثم اذا ارتحل القايم من الدنيا صعدالى

\* بالذات حتى يكون عالماً عارفاً بذاته كان عدمه الذاتى قبل وجوده الفيرى وكان علمه وايمانه و كماله أيضاً حادثاً معلولاً مأخوذاً من الله تعالى بحيث لولم يكن وحى و تعليم من الله تعالى لم يكن يعرف ما الكتاب ولا الايمان. و قال بعض الشعراء « يارب لولا أنت ما اهتدينا ، و ليس معنا ان الله تعالى لم يكن فى زمان بل غرضه توقف الاهتداء على وجوده تعالى و فى قصة يوسف و هوهم بها لولان رأى برهان ربه، و ليس معنا أنه لم يكن برهان من ربه ففى زمان فهم بالزنا، ثم حصل البرهان فكف بل كان البرهان معه دائماً فلم بهم بالمعصية ومثله لولم يكن للشمس لم يكن نهار، وهكذا هنا لولم يوح الى النبى «س» روح من أمر ربه لم يكن له ايمان وعلم ، ومثله كثير فى اللغة والعرف. (ش)

٣- عليّ بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن ابن مسكان، عن أبي بصير قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ: «يسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي» قال: خلق أعظم من جبرئيل وميكائيل، كان مع رسول الله صلى الله عليه وآله وهو مع الأئمة وهو من الملكوت.

٤- عليّ بن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن أبي أيوب الخزاز، عن أبي بصير قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «يسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي» قال: خلق أعظم من جبرئيل وميكائيل، لم يكن مع أحد ممن مضى غير محمد صلى الله عليه وآله وهو مع الأئمة يسدّ بهم وليس كلّ ما طلب وجد.

٥- محمد بن يحيى، عن عمران بن موسى، عن موسى بن جعفر، عن عليّ بن أسباط، عن محمد بن الفضيل، عن أبي حمزة قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن العلم أهو علم يتعلّمه العالم من أفواه الرّجال أم في الكتاب عندكم تقرّؤونه فتعلمون منه؟

السماء. **قوله** (وهو من الملكوت) أى الملكوت الأعلى وهو عالم المجردات الصرفة.  
**قوله** (لم يكن مع أحد ممن مضى غير محمد (ص)) لأن كل من كان معه هذا الخلق كان عالماً بجميع الاشياء ولم يكن غير محمد (ص) من الانبياء السابقين عالماً بجميعها. **قوله** (و ليس كلما طلب وجد) كانه قيل كون هذا الخلق مع أحد أمر عظيم يوجب رفعة محله ونظر جميع الانبياء فى عروجه الى المقامات العالية فلم يكن معهم فأجاب بأنه ليس كلما طلب وجد، لان وجوده مشروط بشروط وهو بلوغ الطالب غاية الكلمات البشرية التى لا غاية فوقها والبالغ اليها هو محمد (ص) وأوصياؤه الطاهرون عليهم السلام ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم.

**قوله** (عن أبي حمزة) اسمه ثابت بن دينار روى عن عليّ بن الحسين وأبي جعفر وأبي عبد الله وأبي الحسن موسى بن جعفر عليهم السلام ومات فى عصره سنة خمسين ومائة. وكان من أختيار أصحابنا وثقاتهم ومعتمدتهم فى الرواية والحديث، وروى عن أبي عبد الله (ع) أنه قال دأب حمزة فى زمانه مثل سلمان فى زمانه، وعن الرضا (ع) أنه يقول دأب حمزة الثمالى فى زمانه كقتمان فى زمانه، وفى بعض النسخ سلمان بدل لقمان.  
**قوله** (عن العلم) أى عن علم العالم فاللام عوض عن المضاف اليه.

**قوله** (أهو علم يتعلمه العالم من أفواه الرجال) فى بعض النسخ هو شىء يتعلمه الرجل من أفواه العالم والمراد بالعالم الجنس الشامل الكثير بقرينة الافواه.

قال: الأمر أعظم من ذلك وأوجب، أما سمعت قول الله عز وجل: "و كذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان" ثم قال: أي شيء يقول أصحابكم في هذه الآية؟ أيقرون أنه كان في حال لا يدري ما الكتاب ولا الإيمان؟

**قوله** ( تقرؤونه فتعلمونه ) في بعض النسخ فتعلمونه بالتائين والواحدة أولى و فيه الثفات من النبية الى الخطاب للتميين والتصريح بالمطلوب.

**قوله** ( قال الامر أعظم من ذلك وأوجب ) أي أمر علمنا أعظم وأوجب يعني الزم و أنهم وأحق من أن يكون مأخوذاً من أقوال الرجال أو مستخرجاً من الكتاب بل هو من الروح الذي معنا، و لعل المراد بالعلم الذي وقع السؤال عنه جميعه على الإيجاب الكلى او العلم بما يصير محتوماً والافكون بعض علومهم مأخوذاً على الوجه المذكور مثل المعلم بالاحكام الشرعية والمحتومات ظاهر لحصوله باخبار النبي (ص) و بكتاب على (ع) كما دلت عليه الروايات منها ما مر من أن علومهم على ثلاثة وجوه ماض وغابر وحادث. فأما الماضي فمفسر وأما الغابر فمزبور وأما الحادث فقذف في القلوب و نقر في الاسماع، وقد مر شرحه **قوله** ( أي شيء يقول أصحابكم ) (١) خطاب الجمع لابي حمزة من باب التعظيم أوله و لساير مشاركيه في التشيع على سبيل التغليب.

(١) وأي شيء يقول أصحابكم، ماورد في أحاديث هذا الباب بحث فلسفي صرف زائد عن فكر المتكلمين والظاهرين ولم يعهد من علماء سائر فرق المسلمين في عصر الأئمة عليهم السلام البحث عن القوى النفسانية التي يتفاضل الناس فيها فضلا عن القوة القدسية و روح الولاية المختصة بأولياء الله تعالى و كان علماء العامة يظنون أفراد الانسان سواء النبي (ص) والوصياء وسائر الناس في طبقة واحدة لا يعلمون شيئا إلا بالسمع والنقل والحفظ والقراءة في الكتب ولم يكونوا يتفكرون أفاضة روح ومبدء قوة من الله تعالى على أوليائه بها يعرفون ما يجب من غير سماع تفاصيل الامور واحداً بعد واحد كما تعقله الحكماء وبينوه في كتبهم في علم النفس فمراد الامام (ع) من قوله أصحابكم هو عامة الناس من مجالسيه و مخالطيه سواء كانوا من المخالفين أو من عوام الشيعة غير المارقين باحاديث الأئمة عليهم السلام وللمناقل المنصف ان يجعل نفس هذه الاحاديث دليلاً على امامة الأئمة عليهم السلام وكونهم مؤيدين بروح القدس الذي ذكره في هذه الاحاديث و لولا ذلك كانوا يعتقدون سائر علماء العامة ولم يعرفوا أسرار النفوس ودرجاتها في الفضائل ومراتب ارتقائها الى قرب رب العالمين كما لم يكن يعرف ذلك سائر منتحلي العلم. (ش)

فقلت: لأدري- جعلت فداك- ما يقولون، فقال [لي]: بلى قد كان في حال لا يدري ما الكتاب ولا الايمان حتى بعث الله تعالى الروح التي ذكر في الكتاب، فلمّا أوحاها إليه علم بها العلم والفهم وهي الروح التي يعطيها الله تعالى من شاء، فاذا أعطاه عبداً علّمه الفهم.

٦- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن علي بن أسباط، عن الحسين بن أبي العلاء، عن سعد الاسكاف قال: أتى رجل أمير المؤمنين عليه السلام يسأله عن الروح، أليس هو جبرئيل؟ فقال له أمير المؤمنين عليه السلام: جبرئيل عليه السلام من الملائكة والروح غير جبرئيل، فكرر ذلك على الرجل. فقال له: لقد قلت عظيماً من القول، ما أحد يزعم أن الروح غير جبرئيل فقال له أمير المؤمنين عليه السلام: إنك ضالٌ تروي عن

**قوله ( بلى قد كان )** بلى من حروف التصديق وهو ايجاب لما بعد النفي كما اذا قيل لم يتم زيد فقلت بلى كان المعنى قد قام.

**قوله ( يسأله عن الروح أليس هو جبرئيل )** لعل السؤال عن الروح في قوله تعالى وكذلك أوحينا إليك روحاً- الآية، والاستفهام للتقرير لاعتقاد السائل أن الروح ليس الا جبرئيل (ع) وقد بلغه تفسير هذا الروح بغيره فجاء سائلاً مستنكراً فأجاب (ع) بأن هذا الروح غير ملك وجبرئيل ملك فهذا الروح غير جبرئيل فعلى هذا لا يرد أن اطلاق الروح على جبرئيل (ع) صحيح شايع فكيف ينفيه (ع) و أن المستفهم عن الشيء غير عالم به فكيف يتصور منه الرد والمخالفة بعد البيان. **قوله ( ما أحد يزعم أن الروح غير جبرئيل )** (١) يعني اتفقوا على أن الروح ليس الا جبرئيل، أقول ما ادعاه هذا السائل دل على كمال جهله فان أهل العلم اختلفوا في تفسيره قديماً وقالوا أقوالاً مختلفة متكررة ف قيل انه القرآن، وقيل انه

(١) قوله «ان الروح غير جبرئيل» زعمهم مبنى على ما ذكرنا من أن سائر علماء العامة لم يكن لهم معرفة بمراتب النفوس الانسانية وقواها و تفاضلها في الدرجة بما يمنحها الله تعالى من الارواح والقوى والروح هنا خلق آخر معه قوة قدسية افاضها الله تعالى على أوليائه وجعلها معهم وهي مبدء استكشاف العلوم حتى لا يحتاجوا الى السماع من الشيوخ والقراءة من الكتب وأما جبرئيل فملك يطلق عليه الروح أيضاً ولكن ليس المراد من الروح في كل موضع هو جبرئيل ولا ينافي نزول جبرئيل على الانبياء كونهم مؤيدين بقوة قدسية تطلق عليها الروح أيضاً كما يطلق على جبرئيل بل لولم يكن الانبياء مؤيدين ب تلك القوة القدسية لم يكونوا يرون جبرئيل كما لم يكن يراه سائر الناس. (ش)

أهل الضلال، يقول الله تعالى لنبيه ﷺ « أتى أمر الله فلا تستعجلوه سبحانه و تعالى عما يشركون ينزل الملائكة بالروح » والروح غير الملائكة صلوات الله عليهم .

### ( باب )

**وقت ما يعلم الامام جميع علم الامام الذي كان قبله عليهم جميعاً السلام**

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن علي بن أسباط عن الحكم بن مسكين، عن بعض أصحابنا قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام : متى يعرف الأخير ما عند الأول ؟ قال: في آخر دقيقة تبقى من روحه.

الحياة الباقية، وقيل انه جبرئيل، وقيل انه ملك غيره، وقيل انه خلق كخلق بنى آدم، قيل غير ذلك. **قوله** (تروى عن أهل الضلال) هم الذين يقولون أن الروح ليس الاجبرئيل (ع) وانه لا ينزل على أحد بعد محمد (ص) ولا مستند لهذين القولين، والاول مخالف لروايات الخاصة والعامة. وأقوال أكثر علماءهم والثاني مخالف لما في طريق الخاصة أن جبرئيل (ع) كان يأتي فاطمة بعد أبيها (ع) و يكلمها الا أنها لاتراه، ومما يدل على فساد الثاني ما ذكره الابى وهو من أعظم علماء العامة في كتاب اكمال الاكمال أن رجلاً عابداً كان في مسجد اندلس وكان يسمع صوت الملائكة و يعلم نزولهم فاذا جاز ذلك عندهم في واحد من الامّة فلم لم يجز نزول الملائكة وجبرئيل على أهل بيت نبينا صلوات الله عليهم.

**قوله** (أتى أمر الله) قال المفسرون لما أوعدهم النبي (ص) باهلاكهم كما فعل يوم بدرأو بقيام الساعة استعملوا ذلك استهزاء و تكذيباً وقالوا ان صح ذلك يخلصنا أصنامنا عنه، فرد عليهم جل شأنه بقوله « أتى أمر الله، أي أمره بالهلاك أو قيام الساعة وعبر عنه بالماضى للدلالة على تحقق وقوعه فلا تستعجلوه لانه لاحق بكم ولا مر دله سبحانه وتعالى عما يشركون نزهه عن أن يكون له شريك يدفع عنهم ما أراد بهم بنزول الملائكة بالروح أي مصاحبين معه.

**قوله** ( و الروح غير الملائكة ) و هو ظاهر فاندفع بذلك ما توهمه السائل من ان الروح ليس غير جبرئيل (ع) وفي بعض النسخ « فالروح غير الملائكة، بالفاء وهو الاظهر. **قوله** (في آخر دقيقة تبقى من روحه ) (١) لما جرت حكمة الله تعالى ان لا يجتمع

(١) قوله « آخر دقيقة تبقى من روحه » الامامة تربط مع الله تعالى و ارتباط مع الناس

ولا يمتنع في زمان واحد ان يرتبط اثنان مع الله تعالى برباطة الولاية ويكون لاحد هماً ما يكون للآخر كالحسن والحسين عليهما السلام واما الربط مع الناس فاحدهما صامت لا يتصدى \*

٢- محمد، عن محمد بن الحسين، عن علي بن أسباط، عن الحكم بن مسكين، عن عبيد بن زرارة وجماعة معه قالوا: سمعنا أبا عبد الله عليه السلام يقول: يعرف الذي بعد الامام علم من كان قبله في آخر دقيقة تبقى من روحه.

٣- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن يعقوب بن يزيد، عن علي بن أسباط عن بعض أصحابه عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: الامام متى يعرف امامته ويمتشي -

امامان في عصر واحد، وأن لا يخلو العصر عن امام كان لامحالة وقت انتقال الامامة ومامع الامام الاول من العلم الكامل الذي اختص به آخر دقيقة تبقى من روحه وان كان أحدهما في شرق الارض والاخر في غربها فان الله تعالى يحضره في ذلك الوقت، يدل على ذلك ما رواه الصدوق في كتاب عيون أخبار الرضا (ع) بإسناده عن أبي الصلت الهروي قال خرج يعني الرضا (ع) من عند المأمون بعد ماسم بالنصب مغطى الرأس فلم أكلمه حتى دخل الدار فأمر أن يفتح الباب، ففتح ثم نام (ع) على فراشه ومكث واقفاً في صحن الدار مهموماً محزوناً فبينما أنا كذلك اذ دخل على شاب حسن الوجه قطط الشعر أشبه الناس بالرضا (ع) فبادرت اليه فقلت له من أين دخلت والباب مغلق؟ فقال الذي جاء بي من المدينة في هذا الوقت هو الذي أدخلني الدار والباب مغلق، فقلت له ومن أنت؟ فقال لي أنا حجة الله عليك يا أبا الصلت أنا محمد بن علي، ثم مضى نحو أبيه (ع) فدخل وأمرني بالدخول معه فلما نظر اليه الرضا (ع) وثب اليه فعانقه وضمه الى صدره وقبل ما بين عينيه. ثم سحبه سحبا الى فراشه وأكب عليه محمد بن علي عليهما السلام والصلاة يقبله ويساره بشيء لم أفهمه ورأيت على شفتي الرضا (ع) زبداً أشد بياضاً من الثلج ورأيت أبا جعفر (ع) يلحسه بلسانه ثم أدخل يده بين ثوبيه وصدره فاستخرج منه شيئاً شبيهاً بالصغور فابتلمه أبو جعفر (ع) ومضى الرضا (ع) - الحديث طويل أخذنا منه موضع الحاجة .

\* لمنصب الامامة الظاهرية مع الآخر وانما يحق له التصدي لها في آخر دقيقة من حياة الاول كما يستفاد من الحديث السادس في هذا الباب وقد ورد أيضاً أنه لا يكون في عصر واحد امامان الا واحدهما صامت واما ما يستفاد من انتقال العلم الى الثاني عند موت الامام الاول فلعله وهم من الراوي اوله معنى لانلمه وأما رواية أبي الصلت الهروي فقيه اعضاء من جهة اخرى وهوان الامامة ليست جسماً في صورة الزبد ولا طيراً شبيهاً بالصغور حتى يخرج من بدن الرضا (ع) ويدخل في بطن أبي جعفر (ع) بل هي كمال روحاني كما سبق في الاحاديث المثبتة للارواح التي مع الائمة عليهم السلام فينبى على فرض صحة رواية أبي الصلت تفويض علم ذلك اليهم والتوقف فيه او حمله على تمثل الممانى وتجسمها المثلالي. ( ش )



الأمر إليه؟ قال : في آخر دقيقة من حياة الأوّل.

### (باب)

في أن الأئمة صلوات الله عليهم في العلم والشجاعة والطاعة سواء

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن أبي زاهر، عن الخشاب، عن علي بن حسان، عن عبد الرحمن بن كثير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال [ الله تعالى ] الذين آمنوا واتبعوهم ذريتهم بايمان ألحقنا بهم ذريتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء ، قال : «الذين آمنوا» النبي صلى الله عليه وآله وأمير المؤمنين عليه السلام وذريته الأئمة و الأوصياء صلوات الله عليهم ، ألحقنا بهم ولم ننقص ذريتهم الحجّة التي جاء بها محمد صلى الله عليه وآله في علي عليه السلام وحجتهم واحدة ، وطاعتهم واحدة .

٢- علي بن محمد بن عبد الله ، عن أبيه ، عن محمد بن عيسى ، عن داود النهدى ، عن علي بن جعفر ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : قال لي : نحن في العلم والشجاعة سواء

**قوله** ( قال قال الذين آمنوا ) فاعل الفعل الاول ضمير عبد الرحمن بن كثير و فاعل

الفعل الثاني ضمير أبي عبد الله (ع) والفعل الثاني بمعنى قرء .

**قوله** ( واتبعوهم ذريتهم بايمان ) ذرية الرجل أولاده و يكون واحداً و جماعاً و منه «هب لى من لديك ذرية طيبة» و قرئ أيضاً «ذرياتهم» على صيغة الجمع و «اتبعناهم» على صيغة المتكلم مع الذيراي جعلنا ذريتهم تابعين لهم فى الايمان ، و قيل بايمان حال عن الضمير أو عن الذرية أو عنهما و تنكيره للتنظيم .

**قوله** ( ألحقناهم ذرياتهم ) أى فى الرتبة و الدرجة و هو خبر قوله «الذين آمنوا» و قرئ أيضاً ذريتهم بدون الالف .

**قوله** ( و ما ألتناهم ) أى ما نقصناهم من ألتة يلته اذا نقصه .

**قوله** ( و ذريته الأئمة ) أى ذريته التابعون لهم فى الايمان الكامل الاوصياء و الأئمة

صلوات الله عليهم ألحقناهم بهم فى وجوب الطاعة والانقياد والتسليم لهم أو فى الحجّة و الطاعة . **قوله** ( ولم ننقص ذريتهم الحجّة ) تفسير لقوله تعالى «و ما ألتناهم من عملهم من شيء» و فيه اشارة الى أن ضمير الجمع فى علمهم راجع الى «الذين آمنوا» و فى ألتناهم الى الذرية و الى أن العمل عبارة عن الحجّة والطاعة يعنى أن حجتهم و طاعتهم مثل حجّة الذين آمنوا و طاعتهم من غير نقص كما أشار اليه (ع) بقوله و حجتهم واحدة و طاعتهم واحدة أى سواء . **قوله** ( نحن فى العلم والشجاعة سواء ) العلم كيفية نفسانية تابعة للاستقامة

وفي العطايا على قدر ما نؤمر .

٣- أحمد بن محمد، عن محمد بن الحسن، عن علي بن إسماعيل، عن صفوان بن يحيى، عن ابن مسكان، عن الحارث بن المغيرة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: نحن في الأمر والفهم والحلال والحرام نجري مجرى واحداً، فأما رسول الله صلى الله عليه وآله وعلي عليه السلام فلمهما فضلها .

## ( باب )

أن الإمام عليه السلام يعرف الإمام الذي يكون من بعده وإن قول الله تعالى «ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات» إلى أهلها، فيهم عليهم السلام نزلت

١- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الحسن بن علي الوشاء، عن أحمد بن عائد عن ابن أذينة، عن بريد العجلي قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل: «إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل» قال: إيتانا عني، أن يؤدّي الأمانات إلى الإمام الذي

في القوة العاقلة والنفس الناطقة، والشجاعة كيفية نفسانية تابعة للاستقامة في القوة الغضبية وإذا تحققت هاتان الكيفيتان تحققت العفة التابعة للاستقامة في القوة الشهوية أيضاً وكما هذه الكيفيات لا يكون الا في انسان كامل بالفعل من جميع الوجوه وهو النبي والوصي ، فالمراد بالعلم والشجاعة هنا ما بلغ حد الكمال.

قوله ( وفي العطايا على قدر ما نؤمر ) الظاهر من المطاء صرف المال في وجوه الخير فرضاً كان أو نفلاً، ويحتمل أن يراد به صرف النعم الظاهرة والباطنة فيشتمل عطاء العلم وتعليمه أيضاً لحصول التفاوت فيه بحسب الأزمنة والامكنة واختلاف أحوال الناس في الرد والقبول وغير ذلك.

قوله (نحن في الأمر والفهم) لعل المراد نحن الائمة عليهم السلام ويحتمل شموله لرسول الله (ص) أيضاً وبالأمر أمر الخلافة والامامة والطاعة، وبالفهم جودة الذهن المعدة للنفوس المقدسة وهي القوة القدسية، وبالحلال والحرام العلم بجميع الشرايع والاحكام .  
قوله ( فأما رسول الله ) الظاهر أنه من كلام أبي عبد الله ( ع ) ويحتمل أن يكون من كلام رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله احتمالاً بعيداً.

قوله (فلهما فضلها) بالابوة فان الاب والابن وان تساوبا في جميع الكمالات كان الفضل للاب أو بالتعليم فان المعلم والمتعلم مع تساويهما في العلم والعمل كان الفضل للمعلم

بعده الكتب والعلم والسلاح «وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل» الذي في أيديكم، ثم قال للناس : «يا أيّها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم» إيانا عنى خاصة، أمر جميع المؤمنين إلى يوم القيامة بطاعتنا،

**قوله** (الكتب والعلم والسلاح) اريد بالكتب الكتاب الذى جمعه على بن أبى طالب (ع) والجفر الابيض الذى فيه زبور داود و توراة موسى و انجيل عيسى و صحف ابراهيم و مصحف فاطمة عليها السلام الذى كتبه على (ع) عند نزول جبرئيل اليها و اخباره بما يكون الى يوم القيامة، و فيه جميع ما يحتاج اليه الناس، والجامعة و هى صحيفة كتبها على (ع) بخطه من املاء الرسول (ص). والجفر و هو مشتمل على علم النبيين والصويين وعلم العلماء الذين مضوا. والمصحفة التى جاء بها جبرئيل الامين فى الوصية من عند رب العالمين وبالعلم العلم الذى اختص به الامام و هو العلم بما كان و ما يكون و ما هو كائن الى يوم القيامة، و بالسلاح سلاح رسول الله «ص» مثل المغفر والدرع والراية والقميص والسيف والخاتم و غيرها. **قوله** (وان تحكموا بالعدل الذى فى أيديكم) الحكم بالعدل هو الانصاف والتسوية بين الغنى والفقير والكبير والصغير والقريب والبعيد والشريف والوضيع وهو يتوقف على الكمال فى القوة العقلية، و اتصافها بغاية العلم و نهاية المعرفة و تميزها بين الحق والباطل، و على الاستقامة فى القوة الغضبية، و عدم ميلها الى جهة الافراط والتفريط لان جهة التفريط توجب المعجز عن اقامة الحدود و اجراء الاحكام و جهة الافراط توجب ارتكاب الظلم و الجور. و تلك الاستقامة هى الشجاعة المعدودة من الاخلاق الحسنة التى كانت لجميع الانبياء والاولياء وعلى اعتدال القوة الشهوية و توسطها بين الافراط والتفريط لان طرف التفريط يوجب المعجز عن جلب مالا يد منه و طرف الافراط يوجب جلب ما يضرو يجب تركه من المشتهيات النفسانية. فاذا حصلت هذه الامور حصلت من مجموعها للنفس ملكة العدل التى بها يجوز الحكم بين الناس بل يجب، واذا فقد كلها او بعضها كان الحاكم من اهل الجور و الظلمين و اهل الظلم والمعدوان نموذبا لله من ذلك وفى قوله الذى فى أيديكم إشارة الى أنه مكتوب عندهم فى كتاب على (ع) اوالى اتصافهم بهذه الصفة وعدم حصولها لهم بالثكلت.

**قوله** (ايانا عنى خاصة) أى أراد بأولى الامر ايانا خاصة لا ايانا و غيرنا ولا غيرنا خاصة، و فيه رد على من قال أراد بهم سلاطين الجور و بطلان هذا القول أظهر من ان يحتاج الى البيان وأما من قال أراد بهم أمراء المسلمين و خلفاءهم و قضاتهم وعلماء الشرع فان أراد بهم الائمة الطاهرين من آل الرسول فهو حق والا فهو فى ظهور البطلان مثل ما مر.

**قوله** ( امر جميع المؤمنين الى يوم القيامة بطاعتنا) يفهم عموم المؤمنين و شمول

فإن خفتهم تنازعاً في أمر فردوه إلى الله وإلى الرسول وإلى أولي الأمر منكم كذا نزلت ، وكيف يأمرهم الله عز وجل بطاعة ولاية الأمر و يُرخص في منازعتهم؟!

الاقوات من عدم التقييد ببعض وقت ولصحة الاستثناء وهو معيار العموم ولان طاعتهم - طاعة الله و طاعة الرسول فكما أن طاعتها واجبة الى يوم القيامة كذلك طاعتهم .

**قوله** (فإن خفتهم تنازعا في امر) في القرآن هكذا « فإن تنازعتم في شئ » فالمدكور اما تفسير له وبيان لحاصل معناه أو اشعار بوقوع التحريف فيه أيضاً كما يشعر به ظاهر قوله « كذا نزلت » ، واما قلنا ظاهر قوله لاحتمال أن يكون كذا اشارة الى قوله و الى اولي الامر منكم خاصة .

**قوله** (و كيف يأمرهم الله عز وجل بطاعة ولاية الامر ويرخص في منازعتهم) (١) أي منازعة ولاية الامر بعضهم بعضاً في أمر من امور الدين وغيرها أو في منازعة الناس اياهم ، وفيه رد على من قال الخطاب في تنازعتم لاولي الامر على سبيل الالتفات من الغيبة الى الخطاب و على من قال الخطاب لهم وللمؤمنين على سبيل التقلب يعني ان تنازعتم ياولاة الامر في شئ أو ان تنازعتم ايها المؤمنون وولاية الامر في شئ فردوه الى الله و الى الرسول أي فارجموا فيه الى كتاب الله و الى الرسول بالسؤال عنه في حياته والاخذ من سنته بعد موته ، و وجه الرد أمران أحدهما أن قوله تعالى « و الى او لى الامر منكم » كما أشار اليه (ع) بقوله « كذا نزلت » يدل على فساد هذين القولين وهو ظاهر ، و ثانيهما أن العقل يحكم بالضرورة بأنه لا معنى لان يأمر الله تعالى المؤمنين بطاعة ولاية الامر ثم يرخص الامر في منازعة بعضهم بعضاً في امور الدين ، أو يرخص المؤمنين في منازعة ولاية الامر فيها ، و هذا من أجلى الضروريات لا ينكره الا مكابر أو مباحث .

(١) قوله « و يرخص منازعتهم » ان كان المراد باولى الامر في الآية الكريمة أمراء الجنود والولاية و امثالهم ممن نصبه النبي (ص) في عصره جازان يختلف نظر الأمراء و المأمورين في شئ كالحرب والصلح و تقسيم الغنائم فامرهم الله تعالى بالرد الى الله و الرسول (ص) بقوله « فإن تنازعتم في شئ فردوه الى الله و الى الرسول » و هذا ترخيص للتنازع اذ لو لم يكن مرخصاً فيه لامرهم بمطاعة أميرهم و ان خالف رأيهم رأيه فيرتفع التنازع قهراً و عليه هذا فتقرير استدلال الامام عليه السلام هكذا : أمير الجنود مرخص في مخالفته و ولي الامر غير مرخص فيها لانه تعالى امر بالطاعة ولى الامر فينتج من الشكل الثاني ان أمير الجنود ليس من اولي الامر . (ش)

إنما قيل ذلك للمأمورين الذين قيل لهم : « أطيعوا الله و أطيعوا الرسول و أولي الأمر منكم ».

**قوله** (انما قيل ذلك للمأمورين) أى للمأمورين بطاعة اولى الامر وفيه اشارة الى ان الخطاب فى قوله «ان تنازعتم» للمؤمنين المأمورين بطاعتهم، وأمرهم بالرجوع الى ولاء الامر عند التنازع على تقدير وجود والى اولى الامر منكم، فى القرآن (١) كما أشار اليه

(١) قوله « على تقدير وجود والى اولى الامر منكم » قد ظهر مما قلنا فى الحاشية السابقة ان استدلال الامام (ع) لا يتوقف على وجود كلمة اولى الامر بد قوله « فردوه الى الله والى الرسول » وان كان الخطاب فى تنازعتم متوجهاً الى امراء الجنود والمأمورين معاً أى ان تنازعتم أيها الامراء والمأمورون فى شىء فردوه الى الله و الى رسوله أى فى عصر الرسول وبمده (ص) والدليل انما هو فى ترخيص التنازع لافى مرجع التنازع اذ لا يتصور التنازع مع وجوب اطاعة امراء الجنود فيدل على ان اطاعة امراء الجنود ليست واجبة مطلقاً فليسوا أولى الامر اذ يجب اطاعة اولى الامر مطلقاً، و أما بعد ترخيص التنازع و انه هل يرد الى الله والى الرسول او الى غيرهما أيضاً فلا دخل له فى استدلال الامام (ع) و كان زيادة كلمة اولى الامر من سهو النسخ او بعض الرواة، ويمكن أن يقال اتفق المسلمون على عدم وجوب اطاعة احد غير الله و رسوله ممن لم يثبت عصمته لان المسلمين جميعاً نقلوا عن أبى بكر وعمر فتاوى فى مسائل و خالفوها ولم يروا قولهما حاجة بل قالوا انهما كانا مجتهدين يجوز أن يخطأ، يعلم ذلك المتتبع فى أقوال الفقهاء و حينئذ فليس أحد ممن يجب اطاعته الامصوماً باتفاق الفريقين، و هذا الدليل مرجعه الى قياس استثنائى من شرطية متصلة ينتج من رفع التالى رفع المقدم هكذا لو كان الخلفاء و امراء الجنود و امثالهم من اولى الامر لوجب اطاعتهم و هذه شرطية متصلة والتالى هو قولنا لوجب طاعتهم فيرفع ويقال لكن ليس يجب اطاعتهم فينتج ليسوا من اولى الامر، و يمكن أن يختلج فى ذهن الناس اشكالان الاول انا نقيد وجوب اطاعة اولى الامر بما اذا امروا بموافق الشرع لا اذا خالفوا وأمروا بما لا يوافق الشرع، الثانى انا نقيد وجوب اطاعتهم بما استلزم عصيانهم الفساد و وقوع الفتن والهرج ، والجواب عن الاول ان كل أحد أمر بموافق الشرع وجب اطاعته ولا يختص باولى الامر و المقصود هنا اطاعة اولى الامر زائداً على اطاعة آحاد الناس، و عن الثانى انا لا ننكر السكوت و التقية و مراعاة مصلحة العامة اذا استلزم مخالفة الامام غير المعصوم الهرج و الفتن و قتل المسلمين كما سكت أمير المؤمنين (ع) مع الخلفاء والحسن بن على والحسين عليهم السلام مع معاوية و كذلك سائر أئمتنا مع خلفاء زمانهم وهذا لا يوجب كون اطاعتهم بمنوان\*

٢- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الحسن بن علي الوشاء، عن أحمد بن عمر قال: سألت الرضا عليه السلام عن قول الله عز وجل: «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا» قال: هم الأئمة من آل محمد عليه السلام أن يؤدّي الإمام الأمانة إلى من بعده ولا يخص بها غيره ولا يزويها عنه.

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن سعيد، عن محمد بن فضيل، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام في قول الله عز وجل: «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا» قال: هم الأئمة يؤدّي الإمام إلى الإمام من بعده ولا يخص بها غيره ولا يزويها عنه.

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن إسحاق بن عمار، عن ابن أبي يعفور، عن المعلى بن خنيس قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا» قال: أمر الله الأمام الأول أن يدفع إلى الإمام الذي بعده كل شيء عنده.

٥- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن ابن محبوب، عن العلاء بن زرين، عن عبد الله بن أبي يعفور، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لا يموت الإمام حتى يعلم من يكون

(ع) ظاهر، واما على تقدير عدمه كما في هذا المصحف الذى جمعه فى عهد عثمان فيهم بقرينة الامر بطاعتهم أولا واما لم يذكرهم هنا للتنبيه على أن الرجوع اليهم رجوع الى الله والى الرسول، وفيه دلالة بمفهوم الشرط على أن الاجماع حجة. قوله (قال هم الأئمة) أى الخطاب فى يأمركم للأئمة.

قوله ( ان يؤدى الإمام) أى أمر أن يؤدى الإمام، فحذف الفعل بقرينة المقام. قوله ( ولا يزويها عنه ) أى لا يخص بها عنه ، يقال زوى فلان المال عن وارثه أى أخفاه عنهم .

قوله (لا يموت الإمام حتى يعلم) على صيغة المجهول من الاعلام أو على صيغة المعلوم \*أولى الامر واجباً من عند الله تعالى قال أمير المؤمنين (ع) وأما حقى فقد تركته مخافة أن يرتد الناس، وصالح الامامان معاوية حقناً لدماء الشيعة، فتأمل فى ذلك وفى وجه استدلال الامام ( ع ) باية أولى الامر وهذا يكفيك فى اثبات امامتهم ان شاء الله تعالى ومنه التوفيق. (ش)

من بعده فيوصي [إليه].

٦- أحمد بن إدريس، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان بن يحيى، عن [ابن] أبي عثمان، عن المعلّى بن خنيس، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الإمام الذي من بعده فيوصي إليه.

٧- أحمد، عن محمد بن عبد الجبار، عن أبي عبد الله البرقي، عن فضالة بن أيوب عن سليمان بن خالد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: مامات عالم حتى يعلمه الله عز وجل إلى من يوصي.

### ((باب))

ان الامامة عهد من الله عز وجل معهود من واحد الى واحد عليهم السلام

١- الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن الحسن بن عليّ الوشاء قال: حدثني عمر بن أبان، عن أبي بصير قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فذكروا الأوصياء و ذكرت إسماعيل، فقال: لا والله يا أبا محمد ما ذاك إلينا وما هو إلّا إلى الله عز وجل ينزل واحداً بعد واحد.

من العلم والمقصود أن العلم بذلك حاصل له قبل الموت لانه يحصل له عند الموت .  
**قوله** (و ذكرت اسماعيل ) هو اسماعيل بن جعفر بن محمد الباقر عليهم السلام، وكان رجلاً صالحاً فظن أبو بصير وغيره من الشيعة أنه وصى لابيه بعده فلذلك قال الصادق (ع) بعد موته ما بدّاه في شيء كما بدّاه في اسماعيل ابني، وليس معناه أن الله تعالى رجع عن الحكم بامامته بعد أبيه و بدّاه بداء ندامة كيف وقد قال (ع) «من زعم أن الله تعالى بدّاه في شيء بداء ندامة فهو عندنا كافر بالله العظيم بل معناه ما أشار إليه الصدوق -رحمه الله- و حاصله أن الله تعالى ما اظهر شيئاً كان مخفياً للخلق مثل ما اظهره من عدم امامة ابني اسماعيل اذا اخترمه و اماته قبلي ليعلم الناس انه ليس بامام بعدى .

**قوله** ( ما ذاك إلينا ) أي ليس تعيين الوصي موكولاً إلينا حتى نختار من نشاء وما هو الا الى الله تعالى لان للإمام صفات باطنة لا يعلمها الا هو كما في باب نادر جامع في فضل الامام و صفاته، وفيه رد على العامة حيث ذهبوا الى أن عقد الامامة اما باستخلاف المتولى كما فعل أبو بكر لعمر أو بقول اهل الحل والمقد كما لا يبيكر و يلزم سائر الناس حتى قال بعضهم لا يلزم مباشرة كل الناس بل لو استخلف واحد و استقر الامر له وجب على جميع الناس متابته . **قوله** ( ينزل واحداً بعد واحد ) أي نازل في منزله و محله يعني

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن ابن أبي عمير، عن حماد بن عثمان، عن عمرو بن الأشعث قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: أترون الموصي منّا يوصي إلى من يريد؟ لا والله ولكن عهد من الله ورسوله ﷺ لرجل فرجل حتى ينتهي الأمر إلى صاحبه. الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن محمد بن جمهور، عن حماد بن عيسى، عن منهل، عن عمرو بن الأشعث، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله.

٣- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن علي بن محمد، عن بكر بن صالح، عن محمد بن سليمان، عن عيثم بن أسلم، عن معاوية بن عمار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الإمامة عهد من الله عز وجل معهود لرجال مسمّين، ليس للإمام أن يزويها عن الذي يكون من بعده، إن الله تبارك وتعالى أوحى إلى داود عليه السلام أن اتخذ وصياً من أهلك فإنه قد سبق في علمي أن لأبعث نبياً وله وصي من أهله و كان لداود عليه السلام أولادٌ عدة و فيهم غلام كانت أمّه عند داود و كان لها محباً فدخل داود عليه السلام عليها حين أتاه الوحي فقال لها: إن الله عز وجل أوحى إليّ يأمرني أن أتخذ وصياً من أهلي، فقالت له امرأته: فليكن ابني، قال: ذلك أريد، و كان السابق في علم الله المحتوم عنده أنّه سليمان، فأوحى الله تبارك و تعالى إلى داود: أن لاتعجل دون أن يأتيك أمري، فلم يلبث داود أن ورد عليه رجلا ن يختصمان في الغنم و الكرم

مرتبة من الانزال والتنزيل و هو الترتيب و فيه دلالة على أنه لا يجتمع في عصر امامان و هو منفق عليه بين الخاصة والعامة أما عندنا فبالنص و هو هذا و أمثاله، و أما عندهم فانهم لما لم يشترطوا العصمة في الامام قالوا لم يجوز تعدده والالوقع التشاجر و التنازع بينهما و يوجب ذلك الهرج و المرج و يبطل الغرض من نصب الامام وتعيينه و في رواياتهم أيضاً ما يدل على ذلك.

قوله ( و لكن عهد) العهد الميثاق و الوصية و قد عهدت اليه أي أو صيته و منه اشتق العهد الذي يكتب للولاة . قوله ( حتى تنتهي الامر الى صاحبه) وهو مهدي هذه الامة الذي وقع الاتفاق على ظهوره بين الخاصة والعامة الا أنهم يقولون سيوجد من نسل الحسين (ع). قوله ( عيثم بن أسلم ) لم أراه في كتب الرجال.

قوله ( لاتعجل دون أن يأتيك أمري) اذا أوحى الله تعالى الى نبيه الكريم بأن



فأوحى الله عزّ وجلّ إلى داود أن أجمع ولدك فمن قضى بهذه القضية فأصاب فهو وصيك من بعدك، فجمع داود عليه السلام ولده، فلما أن قصّ الخصمان قال سليمان عليه السلام يا صاحب الكرم! متى دخلت غنم هذا الرّجل كرمك؟ قال: دخلته ليلاً، قال: قد قضيت عليك يا صاحب الغنم بأولاد غنمك وأصوافها في عامك هذا. ثمّ قال له داود: فكيف لم تقض برقاب الغنم وقد قوّم ذلك علماء بني إسرائيل و كان ثمن الكرم قيمة الغنم؟ فقال سليمان: إن الكرم لم يجتث من أصله، وإنما أكل حملة وهو عائد في قابل، فأوحى الله عزّ وجلّ إلى داود: أن القضاء في هذه القضية ما قضى سليمان به، يا داود! أردت أمراً وأردنا أمراً غيره، فدخل داود على امرأته فقال: أردنا أمراً وأراد الله عزّ وجلّ أمراً غيره ولم يكن إلّا ما أراد الله عزّ وجلّ، فقد رضينا بأمر الله عزّ وجلّ وسلمنا. وكذلك الأوصياء عليه السلام، ليس لهم أن يتعدّوا بهذا الأمر فيجاوزون صاحبه إلى غيره.

قال الكليني معنى الحديث الأوّل: أن الغنم لو دخلت الكرم نهاراً، لم

يتخذ وصياً ثمّ نهى أن يعينه برأيه قبل أن يأتيه أمره بالتميين فكيف يجوز لجهلة من الناس أن يعينوا بأرائهم الفاسدة الكسدة خليفة لرسول رب العالمين.

**قوله** ( لم يجتث ) على صيغة المجهول من اجتثه أى اقتلعه .

**قوله** ( وإنما أكل حملة ) الحمل بالفتح والسكون مصدر حمل الشيء ويطلق أيضاً على ما كان في بطن أو على رأس شجرة كذا في المغرب وذكر ابن دريد أن حمل الشجر فيه لفتان بالفتح والكسر . **قوله** ( يا داود أردت أمراً وأردنا أمراً غيره ) ان قلت كيف يريد داود نبي الله أمر الخلافة لاحد لا يكون أهلاً لها وما معنى هذه الارادة؟ قلت معناها ميل النفس الى خلافته لوجد انه أهلاً بحسب عمله. ولما كانت الخلافة مبنية على امور جليلية وخفية يعلم بعضها أهل العلم وبعضها لا يعلمه الا الله تعالى كارتباط خاص بالله تعالى وكمال علم ونهاية تقدس وهى من فيض الله تعالى أراد جل شأنه خلاف ارادته للتنبيه على أن العلم البشرى لا يكون مستقلاً في نصب الخليفة. **قوله** ( و سلمنا ) التسليم مترتب على الرضى ، و الرضى على المحبة ، اذ المحب يرضى بكل شيء من المحبوب فيسلم له .

**قوله** ( بهذا الامر ) أى بأمر الخلافة فليس لهم أن يعينوا خليفة بدون أمر الله تعالى أو ليس لهم أن يعينوا غير من عينه الله تعالى فيجاوزون على التقديرين صاحب أمر الخلافة الى غيره ويوجب ذلك بطلان ما هو المطلوب منه .

يكن على صاحب الغنم شيء إلا أن لصاحب الغنم أن يسرح غنمه بالنهار ترعى ، وعلى صاحب الكرم حفظه ، وعلى صاحب الغنم أن يربط غنمه ليلاً ، و لصاحب الكرم أن ينام في بيته .

٤- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن بكير و جميل ، عن عمرو بن مصعب قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : أترون أن الموصي منّا يوصي إلى من يريد؟ لا والله ولكنّه عهد من رسول الله صلى الله عليه وآله إلى رجل فرجل- حتى انتهى إلى نفسه .

### ((باب))

ان الائمة عليهم السلام لم يفعلوا شيئاً ولا يفعلون الا بعهد من الله عزوجل وأمرنه لا يتجاوزنه

١- محمد بن يحيى ، والحسين بن محمد ، عن جعفر بن محمد ، عن علي بن الحسين بن علي ، عن إسماعيل بن مهران ، عن أبي جميلة ، عن معاذ بن كثير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الوصية نزلت من السماء على محمد كتاباً ، لم ينزل على محمد صلى الله عليه وآله كتاب مختم إلا الوصية فقال جبرئيل عليه السلام : يا محمد هذه وصيتك في أمّتك عند أهل بيتك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله أي أهل بيتي يا جبرئيل؟ قال : نجيب الله منهم و

**قوله** (كتاباً) حال عن فاعل «نزلت» أو تمييز للنسبة .

**قوله** (لم ينزل على محمد (ص) كتاب مختم) الظاهر أن النفي راجع الى المقيد أو الى القيد والمقيد جميعاً لا الى القيد فقط .

**قوله** (الا الوصية) أوصيت له بشيء و أوصيت اليه أيضاً اذا جعلته وصيك و كذلك وصيته توصية ، والوصية والوصاية اسمان في معنى المصدر منه قوله تعالى «حين الوصية» ثم سمى الموصى به وصية ومنه قوله تعالى «من بعد وصية يوصون بها» .

**قوله** ( في أمّتك عند أهل بيتك ) خبر بعد خبر أو حال عن الوصية على تقدير

الجواب والعامل معنى ابنه أو اشير .

**قوله** ( أي أهل بيتي ) هذا السؤال مع علمه (ص) بوصيته للاطمينان كما قال

خليل الرحمن «ولكن ليطمئن قلبي» . **قوله** ( قال نجيب الله منهم ) أي من أهل بيتك ، و النجيب الكريم السخي الفاضل البين النجابة وقد نجب ينجب نجابة اذا كان فاضلاً نفيساً

ذريته، ليرثك علم النبوة كما ورثه إبراهيم عليه السلام وميراثه لعلي عليه السلام وذريته  
من صلبه، و كان عليها خواتيم، قال ففتح علي عليه السلام الخاتم الأول ومضى لمافيها  
ثم فتح الحسن عليه السلام الخاتم الثاني ومضى لما أمر به فيها، فلما توفي الحسن ومضى  
فتح الحسين عليه السلام الخاتم الثالث فوجد فيها أن قاتل فاقتل و تقتل و اخرج  
بأقوام للشهادة لأشهادة لهم إلا معك قال: ففعل عليه السلام، فلما مضى دفعها إلى علي بن  
الحسين عليه السلام قبل ذلك، ففتح الخاتم الرابع فوجد فيها أن اصمت وأطرق لما حجب  
العلم، فلما توفي ومضى دفعها إلى محمد بن علي عليه السلام ففتح الخاتم الخامس فوجد  
فيها أن فسر كتاب الله تعالى و صدّق أباك و ورث ابنك واصطنع الأمة وقم بحق

فى نوعه، والمراد بها على بن ابي طالب (ع) والفاعل فى قوله «ليرثك» ضمير يعود اليه .  
**قوله** ( كما ورثه ابراهيم ) من الانبياء السابقين والتشبيه باعتبار أن ورائته كان  
أظهر وأشهر لا باعتبار أنها كانت أقوى وأكمل .

**قوله** ( و ميراثه لعلى ) أى ميراث علم النبوة او ميراث ابراهيم (ع) وفيه تصريح  
بما رمز اليه أولا . **قوله** ( فوجد فيها ان قاتل فاقتل و تقتل ) الامر للحمم والسجوب  
كسائر الواجبات فلا يرد ما يقول الجهلة من الناس من أنه (ع) كان يعلم بقتله و قتل  
أصحابه فلم ارتكبه وقد قال الله تعالى «ولاتلقوا بأيديكم الى التهلكة، ولم يعلموا أن الالتقاء  
اليها لا يجوز اذالم يكن بأمر الله تعالى واما اذا كان بأمره فهو جاز بل واجب كما انه  
لا يجوز لاحدنا الفرار عن الزحف مع ضعف العدو وان غلب الهلاك ولاشبهة فى ان تكليفهم  
فوق تكليفنا فاذا أوجب الله تعالى عليهم القتال مع أضعاف العدو لمصلحة منها أن لا يكون  
للخلق حجة على الله يوم القيامة بدم وجدانهم داعياً اليه فلا محالة وجب عليهم  
الاقدام ولا يجوز لهم القعود .

**قوله** (ان أصمت وأطرق) من اطرق الرجل اذا سكت فلم يتكلم فالعطف للتفسير أو من  
اطرق اذا أرخى عينيه ينظر الى الارض كما يفعله المهوم المتفكر وهو كناية عن الاعراض  
عن الناس . **قوله** (لما حجب العلم) لما يفتح اللام وشد الميم أو يكسر اللام وما مصدرية،  
وهو على التقديرين تعليل للسكوت و عدم افشاء علم الشرايع ودعوة الخلق اليه لعدم  
انتفاعهم به ولتقليل آيائهم مثل أبيه (ع) . **قوله** ( واصطنع الامة ) أى ربهم تربية وأحسن اليهم  
احساناً وأخرجهم من الجهل الى العلم ومن الظلمة الى النور، من اصطنعته ربيته وأخرجته .

الله عز وجلّ و قل الحق في الخوف والأمن ولا تخش إلا الله، ففعل، ثم دفعها إلى الذي يليه، قال: قلت له: جعلت فداك فأنت هو؟ قال: فقال: ما بي إلا أن تذهب يا معاذ فتروي عليّ قال: فقلت: أسأل الله الذي رزقك من آباءك هذه المنزلة أن يرزقك من عقبك مثلاً قبل الممات، قال: قد فعل الله ذلك يا معاذ، قال: فقلت: فمن هو جعلت فداك؟ قال: هذا الراقد - وأشار بيده إلى العبد الصالح - وهو راقدٌ -.

٢- أحمد بن محمد، و محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن أحمد بن محمد، عن أبي الحسن الكناني، عن جعفر بن نجيب الكندي، عن محمد بن أحمد ابن عبيد الله العمري، عن أبيه، عن جده، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الله عز وجل أنزل على نبيه عليه السلام كتاباً قبل وفاته، فقال: يا محمد هذه وصيتك إلى النجبة من أهلك، قال: و ما النجبة يا جبرئيل؟ فقال: علي بن أبي طالب وولده عليه السلام، و كان على الكتاب خواتيم من ذهب فدفعه النبي عليه السلام إلى أمير المؤمنين عليه السلام وأمره أن يفكّ خاتماً منه و يعمل بما فيه، ففكّ أمير المؤمنين عليه السلام خاتماً و عمل بما فيه،

**قوله** (و قم بحق الله عز وجل) أي قم باظهاره متشمرّاً مجتهداً فيه من غير فتور ولا توان يقال قام بالامر اذا اجتهد فيه وتجلد. و حقيقة القيام بالشئ هي الانتصاب له، وهو يدل على الاعتناء به وهو يستلزم التشمر والاجتهاد فيه من غير فتور، فأطلق القيام على هذا اللازم مجازاً. **قوله** ( ولا تخش إلا الله ) فيه وعد له بالصمة من الناس وبشارته بالقرب والمعلم اذا يخشاه الا المقربون و وانما يخشى الله من عباده العلماء .

**قوله** ( فقال ما بي إلا أن تذهب فتروي عليّ) أي ما بي بأس أو خوف إلا أن تذهب يا معاذ فتروي عليّ هذا مسلطاً للإعداء عليّ، وفيه مبالغة في التوصية له بحفظه عن غير اهله وان كان من خواص أصحابه وأهل سره ويمكن أن يكون تأبى بالتاء المثناة الفوقانية.

**قوله** (عن محمد بن أحمد بن عبيد الله العمري) في بعض النسخ وعبد الله مكبراً بدل عبيد الله مصغراً وهو الاصح، لان الظاهر أنه محمد بن أحمد بن عبد الله بن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب (ع) وكان أحمد وأبو عبد الله كلاهما من أصحاب أبي عبد الله (ع).

**قوله** (الى النجبة من أهلك) قال الجوهرى النجبة مثال الهمة النجيب ويقال: هو نجبة القوم اذا كان النجيب منهم. **قوله** (وما النجبة) لم يسأل عن حقيقة وتعريف مفهومه بل عن

ثمّ دفعه إلى ابنه الحسن عليه السلام، فكّ خاتماً وعمل بما فيه، ثمّ دفعه إلى الحسين عليه السلام فكّ خاتماً فوجد فيه أن أخرج يقوم إلى الشهادة، فلا شهادة لهم إلاّ معك واشرفك الله عزّ وجلّ، ففعل، ثمّ دفعه إلى عليّ بن الحسين عليه السلام فكّ خاتماً فوجد فيه أن أطرق واصمت والزمن منك واعبد ربك حتى يأتيك اليقين، ففعل، ثمّ دفعه إلى ابنه محمد بن عليّ عليه السلام، فكّ خاتماً فوجد فيه حدّث الناس وأقنهم ولا تخافن إلاّ الله عزّ وجلّ، فإنه لا سبيل لأحد عليك [ففعل] ثمّ دفعه إلى ابنه جعفر، فكّ خاتماً فوجد فيه حدّث الناس وأقنهم، وانشر علوم أهل بيتك، وصدّق آباءك الصالحين ولا تخافن إلاّ الله عزّ وجلّ وأنت في حرز وأمان، ففعل، ثمّ دفعه إلى ابنه موسى عليه السلام وكذلك يدفعه موسى إلى الذي بعده ثمّ كذلك إلى قيام المهديّ صلى الله عليه.

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن ابن رثاب، عن ضريس الكناسي، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال: له حمزان: جعلت فداك أرايت ما كان من أمر عليّ والحسن والحسين عليهم السلام وخروجهم وقيامهم بدين الله عزّ وجلّ وما أصيبوا من قتل الطواغيت إيّاهم والظفر بهم حتى قتلوا وغلبوا؟ فقال

مصادقه. **قوله** (واشرفك الله تعالى) أي بعها ببذلها في الجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حتى تقتل الله وطلباً لرضائه ويرشد إليه قوله تعالى «ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله». **قوله** (ثم دفعه إلى ابنه جعفر) هذا وما يأتي من قوله (ثم دفعه إلى ابنه موسى، التفات من التكم إلى النبوة إذا المقام يقتضي أن يقول ثم دفعه إلى ثم دفعته إلى ابني موسى، واحتمال كونه من كلام الراوي نقلاً بالمعنى بعيد.

**قوله** (أرايت ما كان من أمر عليّ والحسن والحسين) أي أخبرني ما سبب قيام هؤلاء الأئمة بدين الله واجتهادهم في إظهاره مع علمهم بأنهم يقتلون ويغلبون فأخبره بأن الله تعالى قد قدر ذلك عليهم وقضاء أمضاء وحتمه لمصلحة ثم أجراه في وقته بأمرهم بالقيام لئلا يكون للخلق على الله حجة يوم القيامة بأنهم لم يجدوا داعياً إليه وإلى دينه وأما من صمت منا ولم يخرج ولم يتكلم في إفساء الدين وإظهار علمه فهو أيضاً مأمور بذلك وبالجملتهم تابعون لأمره تعالى

فإذا أمرهم بالخروج خرجوا وإذا أمرهم بالسكوت سكتوا.

**قوله** (اليس كان أمير المؤمنين (ع)) الاستفهام أما على الحقيقة أو على التقرير بما دخل عليه

ابو جعفر عليه السلام: يا حمران، إن الله تبارك و تعالى [قد] كان قدّر ذلك عليهم وقضاء و أمضاء و حتمه، ثم أجراه، فبتقدّم علم ذلك إليهم من رسول الله صلى الله عليه وآله قام عليّ و الحسن والحسين و بعلم صمت من صمت منا.

٤- الحسين بن محمد الأَشعري، عن معلى بن محمد، عن أحمد بن محمد، عن الحارث بن جعفر، عن علي بن إسماعيل بن يقطين، عن عيسى بن المستفاد أبي موسى الضير قال: حدثني موسى بن جعفر عليه السلام قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: أليس كان أمير المؤمنين عليه السلام كاتب الوصية و رسول الله صلى الله عليه وآله المملي عليه و جبرئيل و الملائكة المقرّون عليهم السلام شهود؟ قال: فأطرق طويلاً ثم قال: يا أبا الحسن قد كان ما قلت ولكن حين نزل برسول الله صلى الله عليه وآله الأمر، نزلت الوصية من عند الله كتاباً مسجلاً نزل به جبرئيل مع أمناء الله تبارك و تعالى من الملائكة، فقال جبرئيل: يا محمد مر بأخراج من عندك إلا وصيكت، ليقبضها منا و تشهدنا بدفعك إياها إليه ضامناً لها - يعني علياً عليه السلام - فأمر

النفى أو لفادة العلم بمضمونه، قوله (فأطرق طويلاً) أى سكت زماناً طويلاً وأرخى عينه الى الأرض كذلك، ولعل السر فيه اشتغاله بالمحدث الذى كان معه فى أمر الوصية أو رجوعه الى نفسه المقدسة وتشاوره فى بيان أمر الوصية كما هو حقه.

قوله (قد كان ما قلت) يفهم منه أنه (ص) أوصى الى على (ع) وسمى أوصيائه عليهم السلام و كتبها على (ع) بخطه ثم نزلت كتاباً من السماء.

قوله (ولكن حين نزل برسول الله (ص) الامر) أى الامر بـ رجوعه الى الحق أو الامر بـ نصب الأوصياء أو الامر بدفع الوصية الى أهلها.

قوله (كتاباً مسجلاً) أى محكماً من سجل عليه إذا أحكمه والسجل كتاب الحكم أو مرسلاً من سجلت الكتاب أى أرسلته، نقل عن محمد بن الحنفية (ره) فى تفسير قوله تعالى «هل جزاء الإحسان الا الإحسان» أنه قال هى مسجلة للبر والفاجر، قال الأصمعى: أى مرسلة لم يشترط فيها بردون فاجر، أو مبذولة لهداية الخلق قال ابن الاثير: المسجل المال المبذول. قوله (ضامناً لها) حال عن الضمير المجرور فى واليه، الراجع الى الوصى لا يقال العامل فى الحال متعلق الظرف وهو الدفع و العامل فى ذى الحال حرف الجر، لانا نقول العامل فى ذى الحال أيضاً هو المتعلق والجار آلة توصل معناه اليه معجورة فيتحد العامل فيهما. قوله (يعنى علياً و ع) بيان للوصى وتفسير له.

النبي ﷺ يا خراج من كان في البيت ما خلا علياً عليه السلام وفاطمة فيما بين السور والباب، فقال جبرئيل: يا محمد ربك يقرئك السلام ويقول: هذا كتاب ما كنت عهدت إليك وشرطت عليك وشهدت به عليك وأشهدت به عليك ملائكتي وكفى بي يا محمد شهيداً، قال: فارتعدت مفاصل النبي ﷺ فقال: يا جبرئيل ربّي هو السلام ومنه السلام وإليه يعود السلام صدق عز وجل وبرّ، هات الكتاب، فدفعه إليه وأمره بدفعه

**قوله** (بين السور والباب) لآخارجه ولادخله والستر بالكسر واحداً لاسفار والستور هو ما يستربه ومعمول لذلك، والسترة بالضم أعم منه لأنها تشمل المعمول وغيره .

**قوله** (يقرئك السلام) أقرأته السلام وهو يقرئك السلام بضم الياء رباعياً لا غير و إذا قلت يقرأ عليك السلام فبالفتح لا غير وقيل هما لغتان.

**قوله** (هذا كتاب ما كنت عهدت إليك) إضافة الكتاب إلى ما يتقدير اللام والمهد المقد والميثاق والوصية يقال عهد إليه إذا أوصاه ولعل هذا المهد وقع في الذر عند أخذ الميثاق للائمة عليهم السلام بالامامة أو في المعراج أوفى وقت آخر من أيام البعثة.

**قوله** (وشرطت عليك) بتبليغه واكرام من آمن به وصدقه واذلال من كفر به وكذبه، **قوله** (فارتعدت مفاصل النبي وص) لتشديد الامر والتبليغ له والمبالغة فيه وجماعه تعالى ذاته المقدسة والملائكة المقربين شهوداً عليه والحق أنه محل الخيفة وموضع الرعدة فياحسرة للعباد عما يراد بهم لشدة غفلتهم وفرط عتوهم مع أن بواعث الخوف فيهم أظهر والشهود عليهم أكثر اذ عليهم شهود غير هؤلاء وهم خاتم الانبياء وسيد الاوصياء وأولاده النجباء اللهم انصرنا في دار الغربة وموطن الفرقة وارحمنا وانت أرحم الراحمين.

**قوله** (ربّي هو السلام) تعريف الخبر للحصر وتوسيط ضمير الفصل للمبالغة فيه والسلام من أسمائه تعالى وقيل معناه السالم من الممات وسمات الحدوث وقيل المسلم عباده من المهالك وقيل المسلم عليهم في الجنة، قال بعض الافاضل هو على الاول من أسمائه التنزيه كالقدوس وعلى الثاني يرجع إلى القدرة أو إلى صفة الفعل وعلى الثالث إلى الكلام، واقتصر في النهاية على المعنى الاول وقال السلام في الاصل السلامة يقال سلم يسلم سلاماً وسلاماً، و منه قيل للجنة دار السلام لأنها دار السلامة من الافات.

**قوله** (ومنه السلام) واليه يعود السلام أي الرحمة وسلامة العباد من المعائب والمهالك منه سبحانه وهو مالهما لا غيره وهما لو صدرتا من غيره فيعودان إليه سبحانه لأنه الموفق له عليهما ولما كان السلام معناه السالم من المعائب وسمات الحدوث جاء بعد قوله هو السلام بهذا الكلام بياناً واحتراساً لأن الوصف بالسلامة انما يكون فيمن هو بعبارة أن يلحقه ضرر

إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال له: اقرأه، فقرأه حرفاً حرفاً، فقال: يا علي هذا عهد ربّي تبارك وتعالى إليّ وشرطه عليّ وأمانته، وقد بلغت ونصحت وأديت، فقال علي عليه السلام: وأنا أشهدك [بأبي وأمي أنت] بالبلاغ والنصيحة والتصديق على ما قلت ويشهد لك به سمعي وبصري ولحمي ودمي، فقال جبرئيل عليه السلام: وأنا لكما على ذلك

آفات فبين أن وصفه تعالى بالسلام ليس على حد وصف المخلوقين المفتقرين لانه تعالى هو الغنى المتعالى الذي يعطى السلامة ومنه تستوهب واليه ترجع ومن كان كذلك لا ينطرق توهم الضرر والافات الى سرادقات عزه.

**قوله** (صدق عز وجل وبر) اى صدق فيما ذكر من المهد والشرط والشهادة والاشهاد بر بالوفاء بالمهد و ارسال كتابه، **قوله** (و شرطه على) الشرط معروف ويحتمل أن يراد به حكم الله على ما قد أظهره لى وبينه بقوله دياً أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك الله من الناس.

**قوله** (وأمانته) أى وديعته لك عندى وهى حق على بن أبى طالب (ع) الذى أودعه الله تعالى عند رسوله ثم أمره بدفعه اليه.

**قوله** (وقد بلغت ونصحت وأديت) الوصية كانت وديعة الله عنده (ص) وحكما من احكامه الحتمية الضرورية وكان (ص) مأموراً بتبليغه الى الخلق والنصيحة لهم فيها وأدائها الى أهلها وهو على بن أبى طالب (ع) وقد فعل ما كان عليه والحق أنه ما بالغ أحد من الانبياء فى الوصية مثل ما بالغ نبينا (ع) فيها وكتب العامة والخاصة مشحونة بها ولكن من أعمى الله قلبه فلا هادى له. **قوله** (بأبى و أمى أنت) هذه الكلمة لاطهار عزة المخاطب وبيان أنه عزيز فى نفس القائل حتى أنه أرحم ممن هو أقرب الخلق اليه وأعز عليه وهو أبواه بحيث يفديه بهما ولا يشترط فى ذلك وجودهما.

**قوله** (بالبلاغ) هو بالفتح اسم من التبليغ وهو ما بلغه من القرآن و السنن وجميع ما جاء به، أو بالكسر مصدر بالغ فى الامر اذا اجتهد فيه.

**قوله** (والنصيحة) وهى ارادة الخير للامة وارشادهم الى مصالحهم خالصاً لوجه الله وأصل النصح الخلوص. **قوله** (والتصديق على ما قلت) أى تصديقك للرب على ما قلت من أن هذا عهده وشرطه وأمانته أومن قوله وصدق عز وجل وبر، أو من جميع ما جئت من عنده وبينه للناس وفى بعض النسخ والصدق وهو الاظهر يراد بالموصل قوله وقد بلغت ونصحت وأديت.

**قوله** (يشهد لك به سمعى) يعنى يصدقك فيه جوارحى هذه وغيرها و تشهد لك به يوم القيامة،، يحتمل أن يراد بالدم الروح وقد فسر الروح بالدم جماعة من العلماء وقد صرح



من الشاهدين، فقال رسول الله ﷺ: يا عليّ أخذت وصيتي وعرفتني وأضمنت الله ولي الوفاء بما فيها؟ فقال عليّ عليه السلام: نعم بأبي أنت وأُمّي عليّ ضمانها وعلى الله عوني وتوفيقي على أدائها، فقال رسول الله ﷺ: يا عليّ إني أريد أن أشهد عليك بموافاتي بها يوم القيامة، فقال عليّ عليه السلام: نعم أشهد، فقال النبي ﷺ: إن جبرئيل وميكائيل فيما بيني وبينك الآن وهما حاضران معهما الملائكة المقرّبون لأشهدهم عليك، فقال: نعم ليشهدوا وأنا - بأبي أنت وأُمّي - أشهدهم، فأشهدهم رسول الله ﷺ وكان فيما اشترط عليه النبيّ بأمر جبرئيل عليه السلام فيما أمر الله عزّ وجلّ أن قال له: يا عليّ تقي بما فيها من موالاة من وإلى الله ورسوله والبراءة والعداوة لمن عادى الله ورسوله والبراءة منهم على الصبر منك [و] على كظم الغيظ وعلى ذهاب حقك وغصب خمسك وانتهاك حرماتك؟ فقال: نعم يا رسول الله. فقال أمير المؤمنين عليه السلام: والذي فلق الحبة وبرأ النسمة لقد سمعت جبرئيل عليه السلام يقول للنبيّ: يا محمد عرفه أنّه يُنتهك الحرمة وهي

به الشيخ - رحمه الله - في الكشكول. **قوله** ( وأنا لكم على ذلك من الشاهدين ) شهادته لرسول الله (ص) على تبليغه ونصيحته وأداء الأمانة، ولعلّ مدّعي، على تصديقه بالبلغ والنصيحة والصدق على ما قال وجاء به .

**قوله** (على ضمانها) بالوفاء بما فيها والعمل وادائها الى أهلها كما هي .

**قوله** (بموافاتي بها) أي باتيانك إياي بها كما هي يوم القيامة، يقال: وافاء أي أتاه مفاعلة من الوفاء. **قوله** (فيما بيني وبينك الآن) يحتتمل البين المكانى والمعنوى .  
**قوله** (على الصبر منك) فى الموالى والمعادى و كليهما و هو حال عن فاعل نفى، و الصبر ملكة تحمل النفس على تحمل المكاره والمشاق ، و قوله (على كظم الغيظ- يناسب الفريقين وما عطف عليه انما يناسب الثانى ولذلك أعاد كلمه (على) وكظم الغيظ تجرعه واحتمال سببه بجسب النفس من المكافاة والمجازاة ولهذه الوصية صبر مدّعي، على ما فعلوا .

**قوله** ( وانتهاك حرماتك ) حرمة الرجل ما تجب عليه وعلى غيره حفظه ورعايته مثل عزته و رتبته وأهله و غير ذلك و انتهاكها عدم رعايتها و تناولها بما لا يخل، والمبالغة فى خرقها وقد أشار به وبما سبق الى ما فعله الخلفاء الثلاثة أولا وبنو أمية ثانياً وبنو عباس ثالثاً و هكذا الى زمان ظهور صاحب الامر عليه الصلوة والسلام .

**قوله** (والذى فلق الحبة وبرأ النسمة ) الفلق بالسكون الشق ومنه فالق الحب والنوى أى الذى يشق حبة الطعام و نوى الثمر للانبات، والنسمة بالتحريك النفس من نسيم

حرمة الله وحرمة رسول الله عليه السلام وعلى أن تخضب لحيته من رأسه بدم عبيط قال أمير المؤمنين عليه السلام: فصعقت حين فهمت الكلمة من الأمين جبرئيل حتى سقطت على وجهي وقلت: نعم قبلت ورضيت وإن انتهكت الحرمة وعطّلت السنن و مزق الكتاب و هدمت الكعبة وخضبت لحيّتي من رأسي بدم عبيط صابراً محتسباً أبداً حتى أقدم عليك، ثم دعا رسول الله عليه السلام فاطمة والحسن والحسين وأعلمهم مثل ما أعلم أمير المؤمنين فقالوا مثل قوله فختمت الوصية بخواتيم من ذهب، لم تمسه النار ودفعت إلى أمير المؤمنين عليه السلام، فقلت لأبي الحسن عليه السلام: بأبي أنت وأمتي ألا تذكر ما كان في الوصية؟ فقال: سنن الله وسنن رسوله، فقلت: أكان في الوصية توثيبهم وخلافهم على

الريح، ثم سميت بها النفس أي ذات الروح وبرؤها خلقها و ايجادها من كتم العدم و كان دع، كثيراً ما يقسم بها اذا اجتهد في يمينه لظلمة هذا الفل و كمال اختصاصه بالله القادر المختار. **قوله** (يا محمد عرفه انه ينتهك الحرمة) لئلا يصرح (د) بأنه ينتهك حرمة و يهراق دمه حياء ولا يدل عليهما قوله (وانتهاك حرمتك، صريحاً أمره جبرئيل (د) بأن يعرفه ذلك صريحاً فكشف الله تعالى حجاب السمع فأسمعه صوت الوحي بلا واسطة رعاية لحياء النبي والله لا يستحي من الحق. وفي بعض النسخ أعلمه بدل عرفه.

**قوله** (بدم عبيط) العبيط من الدم الخالص الطرى.

**قوله** (فصعقت) صعق الرجل كسمع صعقة وتصاقاً أي غشى عليه أوصفه غيره، ولم يكن ذلك لخوفه من القتل بل لشدة السرور من سماع الوحي أو لسماع الوحي فجأة، وفيه دلالة على كمال القوة النبوية. **قوله** (و مزق الكتاب) التمزيق التخريق والتقطيع، ولعل المراد بتمزيقه تقطيع أوراقه و تبديل أحكامه وتغيير ألفاظه.

**قوله** (صابراً محتسباً) أي طالباً لوجه الله تعالى وثوابه من احتساب بالشئ اذا اعتد به و جعله في الحساب والحسب بالسكون العد والاحتساب منه كالاعتداد من العد ، و انما قيل احتسب العمل لمن ينوي به وجه الله لان له حينئذ أن يعتد عمله فجعل في حال مباشرة الفعل كأنه معتد به كذا في الفائق والنهاية.

**قوله** (فقال سنن الله و سنن رسوله) السنن جمع السنة وهي في الاصل الطريقة و في الشرع ما أمر به النبي و نهى عنه و ندب اليه قولاً و فعلاً، ولعل المراد بها هنا جميع ذلك كما هو الظاهر او ما يتعلق به أمر الخلافة بقرينة المقام.

أمير المؤمنين عليه السلام فقال: نعم والله شيئاً شيئاً، و حرفاً حرفاً، أما سمعت قول الله عز وجل «إنا نحن نحي الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم وكل شيء أحصيناه في إمام مبين»؟ والله لقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله لأمرير المؤمنين و فاطمة عليها السلام: أليس قد فهمتما ما تقدّمت به إليكما و قبلتماه، فقالا: بلى [بقبوله] وصبرنا على ما ساءنا و غاظنا.

و في نسخة الصفواني زيادة :

[٥ - ع لمي بن إبراهيم، عن أبيه، عن عبد الله بن عبد الرحمن الأصم، عن أبي عبد الله البزاز، عن حريز قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: جعلت فداك ما أفل بقاءكم أهل البيت وأقرب آجالكم بعضها من بعض مع حاجة الناس إليكم؟ فقال: إن لكل واحد منّا صحيفة فيها ما يحتاج إليه أن يعمل به في مدته، فإذا انقضى ما فيها ممّا أمر به عرف أن أجله قد حضر. فأتاه النبي صلى الله عليه وآله ينمى إليه نفسه وأخبره بما له عند

**قوله** (شيئاً شيئاً و حرفاً حرفاً) يريد أن فيها جميع وقايهم ونوائبهم و يحتمل أن يراد بالشئ الوقايح الكلية و بالحرف الوقايح الجزئية والتكرار لافادة الشمول فى كليهما .

**قوله** (أما سمعت) استشهد لما ذكر من أن فى كتاب الوصية جميع ذلك .

**قوله** (أنا نحن نحيى الموتى) أى أنا نحن نحيى الموتى بالبعث أو الهداية و نكتب ما قدموا من الاعمال مطلقاً و آثارهم من علم أظهوره وظلم أسسوه و غير ذلك كل شئ و أحصيناه فى إمام مبين وهو كتاب الوصية، و قيل اللوح المحفوظ، و قيل صحيفة الاعمال، والجميع محتمل.

**قوله** (فقالا بلى بقبوله) أى بلى فهمناه وقبلناه متلبسين بقبوله فى الواقع والان، و ليس قوله و بقبوله، فى أكثر النسخ. **قوله** (وصبرنا) ممطوف على الفعل المفهوم من قوله بلى و كون الواو للحال بتقدير قد بعيد.

**قوله** (و فى نسخة الصفوانى زيادة) هو محمد بن أحمد بن عبد الله بن قضاة بن صفوان ابن مهران الجمال ثقة . أو أبو عبد الله عبد الله بن عبد الرحمن المعروف بالصفوانى المذكور فى اعلام الوردى وغيره فى فضل كرامات الرضا ع، والله أعلم

**قوله** (فأتاه النبي صلى الله عليه وآله) أى فى آتيه و ينمى أى يخبره بقرب أجله و موته و بما له عند الله من الكرامة و رفع المنزلة فيختار اللقاء على البقاء شوقاً الى الله و انما عبر عن المستقبل بالماضى للدلالة على تحقق الوقوع و عدى بلى للتأكيد فى التعدية و نفسه بالسكون تأكيداً للمنبوب فى آتاه، أو بدل عن المجرور فى اليه و أما فتح الفاء بمعنى التقرب أو الروح على أن يكون مفعول ينمى أى ينمى اليه قرب أجله على حذف المضاف اليه أو خروج روحه على حذف المضاف فبعيد .

الله وأنَّ الحسينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قرأَ صحيفةَ اللَّهِ التي أُعطيها، وفسَّرَ له ما يأتِي بنعي و بقيَ فيها أشياء لم تقض، فخرج للقتال وكانت تلك الأمور التي بقيت أن الملائكة سألت الله في نصرته، فأذن لها ومكثت تستعدُّ للقتال و تتأهبُّ لذلك حتَّى قتل فنزلت وقد انقطعت مدَّتُه و قتل عَلَيْهِ السَّلَامُ، فقالت الملائكة: يا ربَّ أَذنت لنا في الانحدار وأذنت لنا في نصرته، فانحدروا وقد قبضته، فأوحى الله إليهم: أن الزموا قبره حتَّى تروه وقد خرج فانصروه و ابكوا عليه وعلى ما فاتكم من نصرته فانكم قد خصصتم بنصرته و بالبكاء عليه، فبكت الملائكة تعزِّيّاً و حزناً على ما فاتهم من نصرته، فاذا خرج يكونون أنصاره].

**قوله** ( و فسر له ما يأتي بنعي أي بين له فيها ما يأتيه و يعمل به في مدة عمره مع نبيه و خبر موته، **قوله** ( و بقي فيها أشياء لم تقض أي لم يتعلق بها القضاء والحتم وكان في معرض البداء، والواو للطف على مافسر أو للحال بتقدير قد .

**قوله** ( و تتأهب أي تستعد، واهية الحرب عدتها والمطف للتعسير .

**قوله** (حتي تروه وقد خرج) دل على الرجعة، ومما دل عليها ما رواه المصنف في كتاب الروضة (١) بإسناده عن أبي عبد الله (ع) في تفسير قوله تعالى «ثم رددنا لكم الكرة عليهم»، قال انه يخرج الحسين (ع) في سبعين من أصحابه عليهم البيض المذهب لكل بيضة وجهان المؤدون الى الناس ان هذا الحسين (ع) قد خرج حتى لا يشك المؤمنون فيه وانه ليس بدجال ولا شيطان . والحجة القائم بين أظهرهم - الحديث ، وعنه (ع) في تفسير قوله تعالى «و أقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت بلى وعدا عليه حقاً ولكن أكثر الناس لا يعلمون، أنه قال قاله لودق قام قائمنا بعث الله اليه قوماً من شيعةنا قباع سيوفهم على عواتقهم فيبلغ ذلك قوماً من شيعةنا لم يموتوا فيقولون بعث فلان وفلان وفلان من قبورهم وهم مع القائم فيبلغ ذلك قوماً من عدونا فيقولون: يا معشر الشيعة ما كذبكم هذه دولتكم فأنتم تقولون فيها الكذب لا والله ما عاش هؤلاء ولا يعيشون الى يوم القيامة قال: فحكى الله قولهم» (٢) أخذنا منه موضع الحاجة وعن أبي جعفر (ع) في تفسير قوله تعالى « فلما أحسوا بأسنا اذا هم منها يركضون . لا تركضوا وارجعوا الى ما أترفتم فيه ومساكنكم لعلكم تسألون» قال اذا قام القائم بعث الى بنى امية بالشام (٣) فهربوا الى الروم فيقول لهم الروم لاندخلنكم حتى تنصروا فيعلقون في أعناقهم

١١) تحت رقم ٢٥٠ . (٢) المصدر تحت رقم ١٤ .

(٣) « اذا قام بعث الى بنى امية » المتبادر الى الذهن أنه ليس من أخبار الرجعة وان حمله الشارح عليها، بل الظاهر منه ان القائم يظهر في ملك بنى امية وهم بالشام فيطلبهم فيفرون\* .

## (باب)

## الامور التي توجب حجة الامام عليه السلام

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن أبي نصر قال: قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام: إذا مات الامام بم يعرف الذي بعده؟ فقال للامام علامات منها أن يكون أكبر ولد أبيه ويكون فيه الفضل والوصية، ويقدم الركب فيقول: إلى من أوصى فلان؟ فيقال: إلى فلان، والسلاح فينا بمنزلة الثابوت في بني إسرائيل،

الصلبان فيدخلونهم فإذا نزل بحضرتهم أصحاب القايم طلبوا الامان والصلح. فيقول أصحاب القايم لانفعل حتى تدفعوا الينا من قبلكم منا قال: فيدفعونهم اليهم فذلك قوله ولا تركضوا وارجعوا ما أترفتكم فيه و مساكنكم لعلكم تسئلون، قال يسألهم الكنوز وهو أعلم بها قال: فيقولون ويا ويلنا انا كنا ظالمين- فما زالت تلك دعويهم حتى جعلناهم حصيدا خامدين، بالسيف، (١) وذكر الصدوق في كتاب الاعتقادات طائفة من الايات التي دلّت على صحة الرجعة، ومن أراد الاطلاع عليها فليرجع اليه. قوله (منها أن يكون اكبر ولد أبيه) المراد أنه أغلبي أو المراد أنه كذلك اذا كان الامامة في الولد أو السؤال والجواب عن امام بعده (ع) فلا يرد النقض عكسا بالحسين (ع). قوله (ويكون فيه الفضل والوصية) اريد بالفضل الصلاح، وكمال النفس بالفضائل والعلم بالشرايع كلها، و اريد بالوصية الوصية الظاهرة المعروفة عند الناس فيكون قوله «ويقدم الركب» حينئذ توضيح وتفسير له ويحتمل أن يراد بها الوصية النبوية أو التي جاءت بها جبرئيل (ع) و ما بعده حينئذ علامة مستقلة.

قوله ( والسلاح فينا ) أى سلاح النبي فينا أهل البيت بمنزلة الثابوت في بني-

\* منه و يتنصرون الى آخر ما في الحديث لكن زالت دولتهم بظهور العباسيين ولم يظهر القائم من آل محمد (ص) في دولتهم فحمله الشارح على الرجعة ولولا ذلك لوجب طرح الرواية والحكم بكونها موضوعة من بعض الناس في عصر الامويين أو يقال و هم الراوى فسمع من الامام (ع) الاخبار بغلبة بنى هاشم على بنى امية و قتلهم و تشريدهم و ازالة ملكهم وذهب ذهنه الى ظهور القائم عجل الله فرجه و ادخل فيه بعض المبالغات كما هو دأبهم مع أن مقصود الامام (ع) غلبة العباسيين عليهم و قتلهم كما فعل السفاح و لكن الشارح تحرز من طرح الرواية أو الحكم بلفظ الراوى و حمله على الرجعة اذ كان أسهل عليه من الطرح. (ش)

تكون الامامة مع السلاح حينما كان.

٢- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين عن يزيد شعر، عن هارون بن حمزة عن عبد الأعلى قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: المتوثب على هذا الأمر المدعي له، ما الحجة عليه؟ قال: يسأل عن الحلال والحرام، قال: ثم أقبل عليّ فقال: ثلاثة من الحجة لم تجتمع في أحد إلا كان صاحب هذا الأمر: أن يكون أولى الناس بمن كان قبله ويكون عنده السلاح ويكون صاحب الوصية الظاهرة التي إذا قدمت المدينة سألت عنها العامة والصبيان: إلى من أوصى فلان؟ فيقولون: إلى فلان بن فلان.

٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم و حفص بن البختري، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قيل له: بأي شيء يعرف الامام؟ قال: بالوصية الظاهرة وبالفضل، إن الامام لا يستطيع أحد أن يعطن عليه في قم ولا بطن ولا فرج، فيقال: كذاب و يأكل أموال الناس، وما أشبه هذا.

٤- محمد بن يحيى، عن محمد بن إسماعيل، عن علي بن الحكم، عن معاوية بن

---

اسرائيل فكما أن الملك والنبوة في اسرائيل كانا مع التابوت حيث ما كان كذلك يكون الامامة فينا مع السلاح حينما كان.

**قوله** (قال يسأل عن الحلال والحرام) هذه حجة للعلماء الذين يعلمون مسالك الشريعة ومناهجها و يميزون بين الحق والباطل، و يعرفون قدر علم كل أحد بالسؤال عنه.

**قوله** (أولى الناس) في القرابة والكبر والعلم والاخلاق.

**قوله** (بالوصية الظاهرة) يعنى المعرفة بين الناس كوصية النبى (ص) الى على (ع) و وصية على (ع) الى الحسن (ع) وهكذا يقال وصية الرضا (ع) الى ابنه محمد بن على عليهما السلام لم تكن ظاهرة معروفة لانا نقول وصيته كانت ظاهرة اذ وصاه عند خروجه الى خراسان، و أما وصية الحسن بن على العسكري الى ابنه صاحب الزمان صلوات الله عليهما فمعروفة أيضاً عند أهل العلم.

**قوله** (و بالفضل) قد عرفت أن المراد بالفضل جميع كمالات النفس وهو يتوقف على كمال القوة العقلية والعملية، و كمال القوة الفضية والشهوية، و يظهر حينئذ حقيقة التعليل المذكور بعده **قوله** (طهارة الولادة) بأن لا يعطن عليه في النسب أو يراد أعم منه كان يتولد مختوناً مقطوع السرة غير ملوث بالدم.

وهب قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: ما علامة الامام الذي بعد الامام؟ فقال: طهارة الولادة، وحسن المنشأ، ولا يلهو ولا يلعب.

٥- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن أحمد بن عمر، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: سألته عن الدلالة على صاحب هذا الأمر، فقال: الدلالة عليه: الكبر والفضل والوصية إذا قدم الركب المدينة فقالوا: إلى من أوصى فلان؟ قيل: فلان بن فلان و دوروامع السلاح حيثما دار، فأما المسائل فليس فيها حاجة.

٦- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن أبي يحيى الواسطي، عن هشام ابن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام [قال]: إن الأمر في الكبير ما لم تكن فيه عاهة.

٧- أحمد بن مهران، عن محمد بن علي، عن أبي بصير قال: قلت لأبي الحسن عليه السلام: جعلت فداك بم يعرف الامام؟ قال: فقال: بخصال أمّا أولها فانه بشيء قد تقدّم من أبيه فيه بشارة إليه لتكون عليهم حجة ويسأل فيجيب وإن سكّت عنه

**قوله** ( و حسن المنشأ ) المنشأ مصدر او مكان من نشأ اذا خرج وابتدأ، ايضاً اذا كبر وشب اي ارتفع عن حدالصبا وقرب الادراك، ولعل المراد أنه انصف بالكمال من حدالصبا الى زمان الادراك لقوة عقله وتقّس ذاته. «ولا يلهو» أي لا ينفل عن الحق ولا يشغل عنه بغيره ولا يلعب بمعنى لا يعمل عملاً لا يترتب عليه نفع ولا يكون فيه رضى من الله تعالى وما صدر عنه في بعض الاوقات من المزاح فانما هو من لطف طبعه وكرم اخلاقه. **قوله** ( فقال الدلالة عليه الكبير ) أي الدليل عليه الكبير باعتبار السن كما مر يقال كبر الرجل من باب لبس يكبر كبراً أي اسن أو باعتبار القدر والمنزلة يقال كبر من باب شرف فهو كبير اذا عظم قدره و ارتفع منزلته.

**قوله** ( فاما المسائل فليس فيها حاجة ) أي للعوام لان عقولهم لا يبلغها. فلا ينافي ما مر من أن الحجّة ان يسأل عن الحلال والحرام وما سيأتى من أنه يسئل فيجيب، لان هذه الحجّة للخواص. **قوله** ( ما لم تكن فيه عاهة ) أي آفة بدنية أو عقلية، فان منصب الامامة يتنزه عن النقص فى الاعضاء والعقول.

**قوله** ( فانه بشيء ) اريد به الوصية بالخلافة أو مطلقاً كما مر.

**قوله** ( و يسئل فيجيب ) كما هو شأن العالم الكامل فى ذاته المكمل لغيره، فان قصده لما كان ارشاد الخلق و هدايتهم كان يجيب بالحق اذا سئل و يبتدئ بالكلام ان لم يسأل تحصيلاً لمقصوده و تكميلاً لعقولهم.

ابتدأ و يخبر بما في غد ويكلم الناس بكل لسان ، ثم قال لي : يا أبا محمد أعطيك علامة قبل أن تقوم فلم ألبث أن دخل علينا رجل من أهل خراسان ، فكلامه الخراساني بالعربية فأجابه أبو الحسن عليه السلام بالفارسية فقال له الخراساني : والله جعلت فداك وما منعني أن أكلمك بالخراسانية غير أنني ظننت أنك لاتحسنها ، فقال : سبحان الله إذا كنت لا أحسن أجيبك فما فضلي عليك ؟ ثم قال لي : يا أبا محمد إن الامام لا يخفى عليه كلام أحد من الناس ولا طير ولا بهيمة ولا شيء فيه الروح ، فمن لم يكن هذه الخصال فيه فليس هو بامام .

### (باب)

ثبات الامامة في الاعقاب وانها لاتعود في اخ ولا عم ولا غيرهما  
من القرابات

١- علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن الحسين بن ثوير بن أبي فاختة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لاتعود الامامة في أخوين بعد الحسن والحسين أبداً ، إنما جرت من علي بن الحسين كما قال الله تبارك و تعالى : « وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » فلا تكون بعد علي بن الحسين عليه السلام إلا في الأعقاب و أعقاب الأعقاب .

٢- علي بن محمد ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن الوليد ، عن يونس بن يعقوب عن أبي عبدالله عليه السلام أنه سمعه يقول : أبي الله أن يجعلها لأخوين بعد الحسن و

**قوله** ( و يخبر بما في غد ) يعني يكون له علم ببواطن الامور كما يكون له علم بظواهرها و يكون الغائب عنده كالشاهد .

**قوله** ( ويكلم الناس بكل لسان ) من باب مقابلة المتعدد بالمتعدد وتوزيع الجمع على الجمع أى يكلم كل صنف من الناس بلغتهم من غير حاجة الى المترجم لثلاث يفوت الغرض عند عدمه ولا يلحقه النقص بالحاجة الى الترجمة .

**قوله** ( اعطيك علامة قبل أن تقوم ) هذا اشعار بأنه كان عالماً بالغائب كالشاهد لانه أخبر بما سيقع وقد وقع . **قوله** ( لاتحسنها ) أى لاتعلمها يقال فلان يحسن الشيء أى يعلمه ، و فيه دلالة على أن هذا ومثله من سوء الادب لا يقدح فى اعتقاد القائل و ايمانه .

**قوله** ( فما فضلى عليك ) دل على أن الامام يجب أن يكون افضل من المأموم فى جميع



والحسين عليه السلام.

٣- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام أنه سئل أ تكون الإمامة في عمّ أو خال؟ فقال : لا ، فقلت : ففي أخ ؟ قال : لا ، قلت : ففي من ؟ قال : في ولدي - و هو يومئذ لا ولد له - .

٤- محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن عبد الرحمن بن أبي نجران ، عن سليمان بن جعفر الجعفري ، عن حماد بن عيسى ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : لا تجتمع الإمامة في أخوين بعد الحسن والحسين ، إنما هي في الأ عقاب و أعقاب الأ عقاب .

٥- محمد بن يحيى . عن محمد بن الحسين ، عن ابن أبي نجران ، عن عيسى بن عبد الله بن عمر بن علي بن أبي طالب عليه السلام ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : إن كان كون - ولا أراني الله - فبمن أئتم ؟ فأومأ إلى ابنه موسى عليه السلام قال : قلت : فإن حدث بموسى حدث فبمن أئتم ؟ قال : بولده ، قلت : فإن حدث بولده حدث و ترك أخاً كبيراً و ابناً صغيراً فبمن أئتم ؟ قال : بولده ثم واحداً فواحداً . « و في نسخة الصفواني : ثم هكذا أبداً .

## ((باب))

مانص الله عز وجل و رسوله على الأئمة عليهم السلام واحداً فواحداً

١- علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، و علي بن محمد ، عن سهل ابن زياد أبي سعيد ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن ابن مسكان ، عن أبي بصير قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « أطيعوا الله و أطيعوا الرسول و أولي الأمر منكم » فقال : نزلت في علي بن أبي طالب والحسن والحسين عليهم السلام :

الخلاص حتى لو لا كان في الأمة عالم بشيء مالم يعلمه الإمام لا يصلح أن يكون الإمام اماماً له ولا غيره .

قوله ( ان كان كون ولا أراني الله ) كان تامة أى ان حدث حدث ولا أراني الله ذلك الحدث ، وأراد به موته عليه السلام .

قوله ( فقال نزلت في علي بن أبي طالب ) هذا هو الحق الذي لا ريب فيه دون ما

شرح اصول الكافي - ٤ -

فقلت له : إن الناس يقولون : فما له لم يسمّ علياً و أهل بيته عليهم السلام في كتاب الله عزّ وجلّ ؟ قال : فقال : قولوا لهم : إن رسول الله صلى الله عليه وآله نزلت عليه الصلاة و لم يسمّ الله لهم ثلاثاً ولا أربعاً ، حتى كان رسول الله صلى الله عليه وآله هو الذي فسرّ ذلك لهم . و نزلت عليه الزكاة و لم يسمّ لهم من كلّ أربعين درهماً درهم ، حتى كان رسول الله صلى الله عليه وآله هو الذي فسرّ ذلك لهم . و نزل الحج فلم يقل لهم : طوفوا أسبوعاً حتى كان رسول الله صلى الله عليه وآله هو الذي فسرّ ذلك لهم . و نزلت « أطيعوا الله و أطيعوا الرسول و أولي الأمر منكم » و نزلت في عليّ و الحسن و الحسين ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله في عليّ : « من كنت مولاه ، فعليّ مولاه ، و قال صلى الله عليه وآله : أوصيكم بكتاب الله و أهل بيته ،

ذكره العامة من أنها نزلت في سلاطين الامة و أمرائهم و ان كانوا من أهل الجور و قد بسطنا القول فيه سابقاً فلانبيده . قوله ( من كنت مولاه فعليّ مولاه ) رواه مسلم و البخاري و أحمد بن حنبل في مسنده (١) عن عدة طرق بأسانيد المتصلة الى عبد الله بن عباس و الى عائشة قال ولما خرج النبي (ص) الى حجة الوداع نزل بالجحفة فأقام جبرئيل (ع) فأمره أن

(١) قوله و رواه مسلم و البخاري ، الدليل على امامة آحاد الائمة عليهم السلام هو النص

اللا طريق للمعل الى تعيين اشخاصهم و النص يجب أن يكون موجباً لليقين و لا يحصل اليقين في المنقول الا بالتواتر فيثبت امامتهم واحداً واحداً بالتواتر كمدل عليه الاحاديث الواردة في الباب السابق و اذا قدم الركب المدينة فقالوا الى من أوصى فلان ؟ قيل الى فلان بن فلان ، و قد يمكن اثبات الامامة في الدعوى المقارنة للمعجزة . و أما رواية « من كنت مولاه ، فقد اثبت علماءنا تواترها في كتبهم في الامامة بما يغني عن تكرارها و قد صنفوا كتباً في حديث التدبير على ما هو مشهور و لا يحتاج الى التمسك بقول مسلم و البخاري من آحاد المحدثين و قد روي في صحيحهما قوله «ص» ، «أنت مني بمنزلة هارون من موسى» و حمله الراية في خير و أما رواية «من كنت مولاه» فقد رواه أحمد بن حنبل في مسنده و روى فيه أنه أول رجل صلى مع رسول الله «ص» . وأنه «ص» أمر بجبه و بسد الابواب الابابه . و لا يجبه الا مؤمن و لا ينفسه الا منافق و أنت ولي كل مؤمن بعدي ، و يشترك معه الترمذي في رواية جميع ذلك و روى الترمذي أيضاً «أنه كان أحب الخلق الى الله تعالى» و روى أحمد «من سب علياً فقد سب النبي «ص» و علي ولي النبي «ص» في الدنيا و الآخرة» و روى الترمذي عليّ أخو النبي «ص» في الدنيا و الآخرة و قوله «ص» أنا دار الحكمة و عليّ بابها و روى أحمد أخباره (ع) عن قتل نفسه و أما ما ذكره الشارح من رواية مسلم و البخاري لرواية «من كنت مولاه فهو أعلم به (ش)

فإنّي سألت الله عزّ وجلّ أن لا يفرّق بينهما حتّى يوردهما عليّ الحوض، فأعطاني ذلك  
و قال : لا تعلّموهم ، فهم أعلم منكم ، و قال : إنّهم لن يخرجوكم من باب هدى

يقوم بعليّ (ع) فقال : أوّياها الناس الستم تزعمون أنّي أوّلي بالمؤمنين من أنفسهم؟ قالوا : بلى  
يا رسول الله، قال : فمن كنت مولاه فعلى مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وأحب من  
أحبه وأبغض من أبغضه وانصر من نصره وأعز من أعزّه وأعز من أعانته، قال ابن عباس  
وجبت والله في أعناق القوم، وفيه دلالة واضحة على أن ولايته (ع) للمؤمنين كولايته «ص» لهم من  
غير تفاوت ولا تقييد بوقت ولا تخصيص بشرط، وهذا نص في الخلافة.

قوله ( اوصيكم بكتاب الله ) روى مثله مسلم في صحيحه (١) و صاحب كتاب الجمع  
بين الصحاح الستة والترمذي في صحيحه واحمد بن حنبل في مسنده بطرق عديدة مع اختلاف  
يسير وفيه أيضاً دلالة واضحة على النص بخلافته «ع» حيث شاركه مع القرآن كما وجب على  
كل من آمن بالله وبرسوله التمسك بالقرآن كذا وجب عليه التمسك بذيّل عصمته «ع» والا  
فرق بينهما وترك وصية نبيه .

قوله (و قال لا تعلّموهم فإنهم أعلم منكم) لصفاء نفوسهم، ونقاء قلوبهم، وكثرة معاشرتهم  
ودوام ملازمتهم للنبي «ص»، وفيهم باب مدينة علمه على بن أبي طالب «ع» وقد اعترف العامة  
بكمال علمه ونهاية فضله. قال المازري لا يخفى أن علياً رضى الله عنه كان مستجعلاً لخلال شريفة  
ومناقب منيفة بعضها كاف في استحقاق الامامة، وقد اجتمع فيه من حميد الصفات و أنواع  
الكمالات ما تفرق في غيره من الصحابة حتى قيل انه من أشجع الصحابة وأعلمهم وأزهدهم و  
أفصحهم وأسبقهم ايماناً وأكثرهم جهاداً وأقربهم نسباً وصهرأ. كان معدوداً في أول الجريدة  
وسابقاً الى كل فضيلة، وقد قال فيه رباني هذه الامة ابن عباس: ولم يبق محمّدة من محامد  
الدين والدنيا الا هو موصوف بهامع ماورد فيه من الاثار المنبهة على مناقبه. وقال القرطبي  
بعد ذكر نسبه «ع» اتفق الجمهور على أنه أول من أسلم لحديث «أولكم واردأ على الحوض  
أولكم اسلاماً على بن ابي طالب». وقد عبّد الله تعالى قبل أن يعبّده أحد من هذه الامة بخمس  
سنين وشهد مع رسول الله (ص) المشاهد كلها الا تبوك فان رسول الله «ص» خلفه مع أهله و قال «أما  
ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى» وزوجه ابنته فاطمة رضى الله عنها سيّدة نساء  
أهل الجنة. وله من الشجاعة والعلم والحلم والزهد والورع وكرم الاخلاق ما لا يسعه كتاب .  
قوله (وقال انهم ان يخرجوكم) وفيه أيضاً دلالة واضحة على ما ذكرنا، و تعريض  
لمن عاداهم بأنهم يخرجون من تبهم من باب الهدى و يدخلونهم في باب الضلالة كما ترى

ولن يدخلوكم في باب ضلالة ، فلو سكت رسول الله ﷺ فلم يبين من أهل بيته  
لادعائها آل فلان وآل فلان ، لكن الله عز و جل أنزله في كتابه تصديقاً لنبيه  
ﷺ «إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيراً» فكان  
عليّ والحسن والحسين وفاطمة رضي الله عنهم ، فأدخلهم رسول الله ﷺ تحت الكساء في

من أئمة الجور وامراء الجهل بالنسبة الى تابعيهم .

**قوله** (لادعائها آل فلان وآل فلان) أى آل تيم وآل عدى . جواب الشرط وهو «سكت  
ولم يبين» ، فان قلت : القاعدة العربية يقتضى انتفاء ادعائهما عند وقوع البيان وعدم السكوت  
والواقع خلافه ، قلت : تقدير الجواب لا يمكن الادعاء أو لتوجه الادعاء أو كان للادعاء وجه للنسبة  
والقرابة البعيدة ، وأما حمل الالين على غير ما مر فبعيد جداً فلتأمل .

**قوله** (ولكن الله عز وجل أنزله) أى أنزل بيان أهل بيته و تفسيرهم تصديقاً له فيما قال من أنهم  
لا يفارقون الكتاب ، ولا يخرجونكم من باب الهدى ، ولا يدخلونكم في باب ضلالة لان المطهر من  
الرجس كله شأنه ذلك وفي بعض النسخ أنزل بدون الضمير والمفعول حينئذ قوله «انما يريد الله» .  
**قوله** (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيراً) .

نفى الرجس عنهم على وجه المبالغة حيث أكد ذلك بوجوده الاول وانما الدال  
على لخصر والتأكيد . الثانى لام التأكيد فى ليذهب ، الثالث لفظ الاذهاب الدال  
على الازالة الكلية . الرابع التعريف بلام الجنس الذى يستلزم نفيه نفى جميع جزئياته .  
الخامس الاتيان بالمضارع الدال على الاستمرار ، السادس تقديم الظرف على المفعول الدال  
على كمال العناية والاختصاص ، السابع الاتيان بأهل البيت لأبائهم تعظيماً لهم ، الثامن  
النداء على وجه الاختصاص ، التاسع الاتيان بالتطهير الدال على التنزيه عن كل دنس ،  
العاشر الاتيان بالمصدر تأكيداً .

**قوله** (فكان على والحسن والحسين) أشار بذلك الى أن الآية الكريمة نزلت فى شأن  
هؤلاء الظاهرين لافى شأن الزوجات كما يتوهم بالنظر الى ما قبلها وما بعدها ويدل على  
بطلان هذا التوهم امور الاول أنه أخرج ام سلمة عنها ولو كانت المراد الزوجات لدخلت فيها  
الثانى أنه أشار الى على والحسن والحسين وفاطمة عليهم السلام بقوله «اللهم هؤلاء أهل بيتى» و  
هذا يدل على أنهم المقصودون من أهل البيت دون غيرهم ، الثالث أن «يطهركم» و «عنكم»  
يدل على ما ذكرنا اذ لو كان المراد الزوجات لقيل عنكم و يطهركن ، الرابع أن نفى حقيقة  
الرجس المستلزم لنفى جميع أفرادها على العموم صريح فى المطلوب لان نفيه على هذا الوجه

.....

عبارة عن العصة، فيمتنع دخول الزوجات في الخطاب لعدم عصمتهم . وبهذا يندفع ما يتوهم من أن دخول الزوجات في الخطاب المذكور جاز من باب التغليب، واعلم ان روايات العامة أيضاً دلت على أن هذه الآية الشريفة نزلت في شأن هؤلاء الطاهرين روى مسلم في صحيحه (١) بإسناده عن عائشة قالت «خرج النبي «ص» غداً وعليه مرط مرحل من شعر أسود فجاء الحسن ابن علي فأدخله ثم جاء الحسين فأدخله فدخل معه ثم جاءت فاطمة فأدخلها ثم جاء علي فأدخله ثم قال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهر كرم تطهيراً» قال عياض : المرط كساء والجمع مروط ومرحل بالحاء المهملة ويروى بالجيم أي فيه صورة الرجال او صـ ور المراحل وهي القدور ويقال ثوب مرحل بالاضافة وثوب مرحل بالوصف، وقال القرطبي: هذا قول الشارحين ويظهر لى أن المراد به أنه مشوط خمله ربيدة لانه «ص» كيف يلبس ما فيه الصور وقد نهى عن ذلك وهتك الستر الذي هي فيه وغضب عند رؤيته، ثم قال القرطبي الآية تدل على أن المراد بأهل البيت المظفون الذين عظمهم النبي (ص) بادخالهم في مرطه . قال ابن عطية: قال ابن عباس وعكرمة المراد بأهل البيت زوجاته، وقال الجمهور: المراد من ادخلهم معه في المرط لا غير لاحاديث وردت ولقوله تعالى «و يطهركم» ولو أراد الزوجات لقال ويظهر كن، والحديث أبي سعيد قال قال رسول الله «ص» «و نزلت هذه الآية في وفي علي و فاطمة والحسن والحسين» وقال بعض الشافعية أهل الرجل من يجمعه و اياهم مسكن واحد ثم تجوز فاستعمل فمن يجمعه و اياهم نسب ثم في الحديث ما ذكر أقول الاحاديث في قول ابن عطية «لاحاديث وردت» منها ما أشار اليه من حديث أبي سعيد الخدري ومنها مارواه صاحب كتاب الجدمع بين الصحاح الستة في الجزء الثاني عن الثعلبي من طرق منها عن ام سلمة عن رسول الله (ص) أنه قال لفاطمة «يا بني يزوئك وابنيك فانت بهم فألقى عليهم كساء، ثم رفع يده عليهم فقال : اللهم هؤلاء آل محمد فاجعل صلواتك وبركاتك على آل محمد فانك حميد مجيد قالت ام سلمة فرفعت الكساء لادخل معهم فاجتذبه وقال انك لعلى خير» ومنها مارواه أحمد بن حنبل والثعلبي بإسنادهما عن واثلة بن الاسقع قال «جاء رسول الله (ص) فأدنى علياً وفاطمة فأجلسهما بين يديه وأجلس حسناً وحسيناً كل واحد منهما على فخذه، ثم لف عليهم ثوبه أو قال كساء ثم تلا هذه الآية «انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهر كرم تطهيراً، ثم قال: اللهم هؤلاء أهل بيتي و أهل بيتي أحق وأعلم، ان «كان» هنا يحتمل أن تكون تامة عبارة عن الحدوث والوجود وأن تكون ناقصة خبرها محذوف أى حاضرين واخبرها قوله «في بيت ام سلمة» أخره اختصاراً لتعلقه بالفعلين على سبيل التنازع.

بيت أم سلمة، ثم قال : اللهم إن لكل نبي أهلاً و ثقلاً و هؤلاء أهل بيتي و ثقلي، فقالت أم سلمة: ألسنت من أهلك فقال : إنك إلى خير و لكن هؤلاء أهلي و ثقلي فلما قبض رسول الله ﷺ كان عليُّ أولى الناس بالناس لكثرة ما بلغ فيه رسول الله ﷺ و إقامته للناس وأخذه بيده، فلما مضى عليُّ لم يكن يستطيع عليُّ

**قوله** (تحت الكساء) الكساء بالكسر والمدوادة الاكسية وأصله كساء لانه من كسوت الآن الواو لما جاءت بعد الالف همزت.

**قوله** (ان لكل نبي أهلاً و ثقلاً) قال الازهرى أهل الرجل اخص الناس به وقيل أهله المختص به اختصاص القرابة وقيل خاصته الذى ينسب اليه و ثقل الرجل بالتحريك حشمة الذين يمينونه فى أمره وسمى عثرته ثقلانهم يعينونه فى ترويض دينه.

**قوله** (اولى الناس بالناس) أى أقومهم بأمرهم و أولاهم بالتصرف فى امورهم كما كان النبى (ص) كذلك فى حال حياته.

**قوله** (لكثرة ما بلغ فيه) روايات التبليغ كثيرة متواترة مشهورة وفى كتب العامة و الخاصة والسير مسفورة مذكورة وما بلغ أحد من الانبياء فى وصيه مثل ما بلغ نبينا (ص) فى على (ع)، فباعجبوا لحالهم مع كثرة رواياتهم كيف ذهبوا الى أنه (ص) لم يوص الى على (ع) واستدلوا عليه بما رواه مسلم (١) عن الاسود بن يزيد قال ذكروا عند عايشة أن علىاً كان وصياً فقالت متى أوصى اليه فقد كنت مسندته الى حجيرى فدعا بالطست فلقد انخست فى حجيرى، وما شمرت أنه مات فمتى أوصى اليه، أقول ذكرهم ذلك عندها دل على شيوع الوصاية عندهم وأما شهادة عائشة مع بغضها لعلى (ع) لامر ما كما ذكره الابى فى كتاب اكمال الاكمال وهو من أعظم علمائهم ومع كونها شهادة على النفى وهى غير مقبولة اجماعاً فكيف تسمع وتقبل وقال الابى فى الكتاب المذكور ونعم ما قال: سبب الوصية انما هو حدوث المرض لا الانتهاء الى هذه الحالة التى ذكرتها عايشة وحينئذ لا يقرر ما ذكرت دليلاً على أنه لم يوص لاحتمال أن يكون أوصى قبل ذلك وهذا الكلام الحق قد أجرى الله على لسان هذا الناصبى ليكون حجة عليه يوم القيامة والحمد لله رب العالمين.

**قوله** (واقامته للناس و أخذه بيده) عطف على الكثرة اشارة الى ما وقع فى غدیر خم.

**قوله** (فلما مضى على لم يكن يستطيع) أى فلما قرب وقت مضيه لم يكن قادراً على

نقل الوصية عن محلها الى غيره لعدم المقتضى له وتحقق المانع منه عقلاً ونقلاً والفعل عند عدم

ولم يكن ليفعل أن يدخل محمد بن علي ولا العباس بن علي ولا واحداً من ولده إذا لقال الحسن والحسين : إن الله تبارك وتعالى أنزل فينا كما أنزل فيك فأمر بطاعتنا كما أمر بطاعتك ، و بلغ فينا رسول الله ﷺ كما بلغ فيك و أذهب عنا الرّجس كما أذهب عنك ، فلما مضى علي عليه السلام كان الحسن عليه السلام أولى بهالكبره فلما توفي لم يستطع أن يدخل ولده ولم يكن ليفعل ذلك والله عز وجل يقول : « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » فيجعلها في ولده إذا لقال الحسن أمر الله بطاعتي كما أمر بطاعتك وطاعة أبيك وبلغ في رسول الله ﷺ كما بلغ فيك وفي أبيك وأذهب الله عني الرّجس كما أذهب عنك وعن أبيك ، فلما صارت إلى الحسن عليه السلام لم يكن أحد من أهل بيته يستطيع أن يدّعي عليه كما كان هو يدّعي على أخيه و على أبيه ، لو أراد أن يصرف الأمر عنه ولم يكونا ليفعلان ثم صارت حين أفضت

المتنّى وتحقق المانع غير مقدور ولعل المقصود هو الإشارة الى أنه اذا لم يكن لصاحب الامر أن ينقل الحق عن صاحبه كيف يجوز ذلك لغيره .

**قوله** (كان الحسن أولى بهالكبره) أى كان أولى بها من الحسين وع ، لانه كان أكبر منه وقد مر أن الامامة لا كبر الاولاد .

**قوله** ( واولوا الارحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ) أى أولى ببعض فى التوارث من الاجانب فى القرآن أو فى حكم الله أو فى اللوح المحفوظ المكتوب فيه جميع الاشياء والظاهر أنه بمنزلة التعليل للفعل المنفى يعنى أن فعله ذلك و نقل الوصية الى ولده ، باعتبار مضمون هذه الآية لكون ولده أقرب اليه من أخيه الحسين وع ، لا يجوز لان الحسين وع ، ورت العلم والامامة من أبيه حيث أن أباه أوصى اليه والى أخيه الحسن وع ، على أن يكون الحسن وع ، مقدما عليه فهو الاولى بالارث من ولد الحسن وع .

**قوله** (لم يكن احد من اهل بيته يستطيع) كاخوته وأولاد أخيه مثل محمد بن الحنفية وأولاد الحسن وع ، اذ الحجج المذكورة لم تكن لاحد منهم وفى قوله (كما كان هو يدعى على أخيه وعلى أبيه الخ، دلالة على ما ذكرنا من أن وراثة الحسين وع ، من أبيه وان أباه أوصى اليه أيضاً فانهم .

**قوله** (ثم صارت حين افضت الى الحسين وع ، يجرى (١)) الفضاء المكان والساحة و قولهم افضى فلان الى فلان اذا وصل اليه حقيقته صار فى فضاءه وساحته كذا فى المغرب ، وقوله

إلى الحسين عليه السلام فجرى تأويل هذه الآية «واولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله» ثم صارت من بعد الحسين لعلي بن الحسين، ثم صارت من بعد علي بن الحسين إلى محمد بن علي عليه السلام. وقال: الرّجس هو الشك والله لا نشك في ربنا أبداً. محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن خالد. والحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد. عن يحيى بن عمران الحلبي، عن أيوب بن الحر وعمران بن علي الحلبي، عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام مثل ذلك.

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن أبيه، عن عبد الله بن المغيرة عن ابن مسكان، عن عبد الرّحيم بن الرّوح القصير، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل: «النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم واولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله» فيمن نزلت؟ فقال: نزلت في الامرة، إن هذه الآية جرت في ولد الحسين عليه السلام من بعده، فنحن أولى بالأمر و برسول الله صلى الله عليه وآله من المؤمنين والمهاجرين والأوصياء، قلت: فولد جعفر لهم فيها نصيب؟ قال: لا، قلت: فولد العباس فيها نصيب؟ فقال: لا، فعددت عليه بطون بني عبد المطلب، كل ذلك يقول: لا، قال: ونسيت؟ ولد الحسن عليه السلام فدخلت بعد ذلك عليه، فقلت له: هل لولد الحسن فيها نصيب؟ فقال: لا، والله يا عبد الرّحيم! ما لمحمد في فيها نصيب غيرنا. ٣- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن محمد

«فجرى» خبر صارت بحذف العايد أى يجرى تأويل هذه الآية يعنى ورت الولد دون سائر الاقارب. قوله (والرجس هو الشك) والرجس مسبب عن الشك فى الله والحمل للمبالغة فى السببية حتى كان السبب صار نفس المسبب كما أن الحصر كذلك أيضاً. قوله (نزلت فى الامرة) الامرة والامارة بالكسر فهما الولاية يقال أمر فلان بالضم أى صار اميراً والياً وأمره اذا جملة اميراً صاحب الامارة والولاية.

قوله (ان هذه الآية جرت) أى قوله تعالى «و اولوا الارحام» جرى حكمه فى ولد الحسين بعده لتقدمه على ساير الاقرباء فى وراثة الامارة وأما الحسين «ع» فهو مقدم على اولاد أخيه الحسن «ع» وغيرهم من الاقارب.

قوله ( فلولد جعفر ) هو جعفر بن أبى طالب أخو أمير المؤمنين (ع).



الهاشمي عن أبيه، عن أحمد بن عيسى، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ الَّذِينَ آمَنُوا» قال: إِنَّمَا يعني أولى بكم أي أحق بكم و بأموالكم وأنفسكم و أموالكم، الله و رسوله والذين آمنوا يعني علياً و أولاده والأئمة عليهم السلام إلى يوم القيامة، ثم وصفهم الله عز وجل فقال: «الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ» وكان أمير المؤمنين عليه السلام في صلاة الظهر وقصلى

**قوله** (انما يعني اولى بكم) هذا التفسير هو الحق، وأما ما ذهب اليه بعض العامة من أن المراد بالولى المحب فينا فيه الحصر وينافيه ما رواه الثعلبي بإسناده عن عباية بن ربيع عن أبي ذر قال: «صليت مع رسول الله (ص) صلاة الظهر فسأل سائل في المسجد فلم يعطه أحد شيئاً الا على (ع) فأعطاه وهو راعك بحضرة النبي فلما فرغ النبي من صلوته رفع رأسه الى السماء وقال اللهم ان موسى (ع) سألك فقال ورب اشرح لى صدرى ويسرلى امرى الى قوله -من اتبعكما الغالبون، اللهم أنا محمد عبدك و نبيك وصفيك اللهم فأشرح لى صدرى ويسرلى امرى واجملى وزيراً من أهلى و اشد به ظهري، قال أبو ذر : فما استتم رسول الله (ص) الكلمة حتى نزل عليه جبرئيل (ع) بهذا الآية «انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة و يؤتون الزكاة وهم راعكون» والحديث طويل اخذنا منه موضع الحاجة وهذا ظاهر فى أن المراد بالولى صاحب الولاية والخلافة والوزارة وقد بسطنا القول فيه سابقاً فلا نعيد.

**قوله** (يعنى علياً د ع) واقفنا العامة فى ان المراد به على (ع) و رواياتهم ايضاً تدل عليه، قال الثعلبي فى تفسير هذه الآية قال السدى وعتبة بن ابي حكيم و غالب بن عبد الله انما عنى بهذه الآية على بن ابي طالب لانه مر به سائل و هو راعك فى المسجد فأعطاه خاتمه، و مثله قال الزمخشري فى الكشاف .

**قوله** (ثم وصفهم الله) يحتمل ان يراد بالوصف النعت المعروف وان يراد به البيان و التفسير فلا ينافى ان يكون بدلا وعلى التقديرين ترك العطف لانه المناسب .

**قوله** (و يؤتون الزكاة وهم راعكون) قال: بعض النواصب كيف اعطى الخاتم فى الصلاة وهو يوجب فعلا كثيراً، الجواب ان الروايات مختلفة ففى بعضها انه اعطى حلته و فى بعضها انه اعطى خاتماً والجمع محتمل باعتبار تعدد القضية وعلى التقديرين يمكن الاعطاء من غير ان يتحقق فعل كثير، اما الاول فظاهر واما الثانى فلانه أو ما الى السائل بيده فأخرجه السائل، يدل على ذلك ما رواه الثعلبي فى حديث طويل عن ابي ذر قال سأله سائل وكان (ع) راعكاً فأولاً اليه بخضره اليمنى وكان يتختم فيها فاقبل السائل حتى اخذ الخاتم

ر كعتين وهورا كح وعليه حلة قيمتها ألف دينار وكان النبي ﷺ كساه إياها وكان النجاشي أهداها له فجاء سائل فقال: السلام عليك يا ولي الله واولى المؤمنين من أنفسهم تصدق على مسكين، فطرح الحلة إليه وأوماً بيده إليه أن احمليها. فأنزل الله عز وجل فيه هذه الآية وصير نعمة أولاده بنعمته فكل من بلغ من أولاده مبلغ الإمامة، يكون بهذه النعمة مثله فيتصدقون وهم راكعون والسائل الذي سأل أمير المؤمنين ﷺ من الملائكة والذين يسألون الأئمة من أولاده يكونون من الملائكة.

من خنصره. قوله (و عليه حلة) الحلة بالضم ازار ورداء كذا في المغرب.

قوله (كساه اياها) يقال كسوته ثوباً فاكتسى.

قوله (و كان النجاشي اهداها له) قال المطرزي في المغرب النجاشي ملك الحبشة يتخفيف الياء سماعاً من الثقات وهو اختيار الفاراني وعن صاحب التكملة بالتشديد و عن الغوري كلنا اللفتين واما تشديد الجيم فخطأ واسمه أصحمة والسين تصحيف، وأورد على المطرزي بأن الفاراني ذكره في المنسوب بالتشديد و في فعالي بالتخفيف. فنظر المطرزي في فعالي وغفل عن المنسوب، وقال الجوهرى النجاشي بالفتح اسم ملك الحبشة، وقال البغوى اسمه اصحمة بفتح الهمزة وسكون الصاد وفتح الحاء المهملتين، وقال عياض هو الصواب والمعروف صحمة بفتح الصاد واسكان الحاء، وقيل انما اسمه صحمة بتقديم الميم على الحاء والصواب الاول وقال ابن قتيبة : معناه بالعربية عطية، وقال الابى يعنى انـه مرادف العطية لانه تفسير له لانه علم والاعلام لاتفسر معانيها، فلا يقال زيد معناه كذا وانما تفسر المشتقات، فيقال معنى العالم من قام به العلم. وقال عياض النجاشي لقب الملك الحبشة كما ان كسرى لملك الفرس، و هرقل وقيص لملك الروم، و خاقان لملك الترك، والتبع لملك اليمن، والقيس لملك حمير، وقيل: القيل اقل درجة من الملك، وقيل فرعون لكل من ملك مصر، و نمرود لكل جبار ملك قرية نمرود و ابراهيم (ع). وقال الابى هذه هى اعلام جنس كأسماء النجاشي هذا هو الذى هاجر اليه جعفر وغيره فأكرم نزلهم فأكرمه الله بالجنة وكان يخفى ايمانه وصلى عليه النبي و صلى في اليوم الذى مات فيه وذلك من معجزاته باخباره عن النيب وقد كانوا اختلفوا فى أنه هل يد من الصحابة أم لانباء على اختلافهم فى الصحابي هل هو من رآه أم من آمن به و هو من أهل عصره وان لم يره والمشهور هو الاول.

قوله (والسائل الذى سأل أمير المؤمنين ع) من الملائكة) سألها بأمر الله تعالى اختباراً

٤- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عمر بن أذينة، عن زرارة وفضل بن يسار وبكير بن أعين ومحمد بن مسلم وبريد بن معاوية وأبي الجارود جميعاً عن أبي جعفر عليه السلام قال: أمر الله عز وجل رسوله بولاية عليّ وأنزل عليه «إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة» وفرض ولاية أولي الأمر، فلم يدروا ما هي، فأمر الله عز وجل أن يفسّر لهم الولاية كما فسر لهم الصلاة والزكاة والصوم والحج، فلما أتاه ذلك من الله، ضاق بذلك صدر رسول الله وتخوف أن يرتدوا عن دينهم وأن يكذبوه، فضاقت صدره وراجع ربه عز وجل فأوحى الله عز وجل إليه «يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس» فصعد بأمر الله تعالى ذكره فقام بولاية

واظهاراً لفضله على الصحابة. والفضل بن يسار عطف على زرارة.

**قوله** (و أبي الجارود) اسمه زياد بن المنذر زبدي أعمى، أعمى القلب كذاب اليه تنسب الجارودية، وحكى أنه سرحو باو نسب اليه السرحوية من الزيدية وسماه بذلك أبو جعفر «د»، وذكر أن سرحوبا اسم شيطان وهو بالسين المهملة المضمومة والراء والحاء المهملتين والباء الموحدة بعد الواو.

**قوله** (قال امر الله عز وجل رسوله بولاية عليّ) أى يجعله والياً اميراً على الأمة بعده. **قوله** (و تخوف ان يرتدوا عن دينهم) للحسد والعداوة حيث أنه «د»، قتل من أبائهم وآبائهم وسناديدهم كثيراً.

**قوله** (و ان يكذبوه) العاقل الكامل يخاف من تكذيبه فيما يقول وان كان ضرره عايداً الى المكذب ولذا قال كليم الله حين جعله رسولا الى فرعون «انى أخاف أن يكذبون» ففى الحديث «ان العاقل لا يحدث من يخاف تكذيبه» ثم المراد من تكذيبهم له اما عدم قبولهم الولاية وعدم انقيادهم له وان اعترفوا أنها من الله أو نسبة الكذب اليه بأنه يقول ذلك من عند نفسه حباً لقربائه لا من عند الله تعالى.

**قوله** (بلغ ما أنزل إليك) من ولاية عليّ «د»، وان لم تفعل فما بلغت رسالته لان الولاية أصل الدين وسائر الشرائع فروع وتوابع لها وعدم تبليغ الأصل موجب لعدم تبليغ الفرع قطعاً «والله يعصمك من الناس» قد وفى الله تعالى بما وعده حيث أنهم عن آخرهم قبلوا منه ذلك وصدقوه يومئذ وحيوه بأحسن تحية وباركوه.

**قوله** (فصعد بأمر الله) صعد بالحق اذا تكلم به جهاراً وأظهره.

**قوله** (فقام بولاية عليّ «د» يوم غير خم) قال فى النهاية هو موضع بين مكة و

عليه السلام يوم غدير خم قنادى الصلاة جامعة وأمر الناس أن يبلغ الشاهد الغائب .

المدينة تصب فيه عين هناك وبينها مسجد للنبي (ص) ، وأعلم أن العامة وافقونا في نصبه (دع) ذلك اليوم ورواياتهم فيه متواترة مقبولة عندهم منها ما رواه مسلم في صحيحه (١) بأسناده عن يزيد بن حيان قال انطلقت انا وحصين بن سبرة وعمر بن مسلم الى زيد بن أرقم فلما جلسنا اليه قال له حصين لقد لقيت يا زيد خيراً كثيراً رأيت رسول الله (ص) ، وسمعت حديثه ، و غزوت معه ، وصليت خلفه لقد لقيت يا زيد خيراً كثيراً ، حدثنا يا زيد ما سمعت من رسول الله (ص) ، قال : يا ابن أخي والله لقد كبرت سنى وقدم عهدي ونسيت بعض الذى كنت أعمى من رسول الله (ص) ، فمحدثكم فاقبلوا وما لأحدثكم فلاتكفوني ، ثم قال قام رسول الله يوماً فينا خطيباً بما يدعى خمّاً بين مكة والمدينة فحمد الله وأثنى عليه ووعظ وذكر ثم قال «أما بعد ألا أيها الناس فإنما أنا بشر يوشك أن يأتى رسول ربى فأجيب وأنا تارك فيكم الثقلين أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به ، فحث على كتاب الله ورغب فيه ، ثم قال وأهل بيتى أذكركم الله فى أهل بيتى - ثلاثاً - فقال له حصين : ومن أهل بيته يا زيد أليس نسأؤه من أهل بيته ، قال نسأؤه من أهل بيته ولكن أهل بيته من حرم الصدقة بعده .

و منها ما نقله صاحب الطرائف عن مسعود السجستاني بأسناده الى عبد الله بن عباس قال : أراد النبي (ص) أن يبلغ بولاية على (دع) ، فأمر الله تعالى «يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك - الآية - فلما كان يوم غدير خم قام فحمد الله وأثنى عليه و قال : «الستم تزعمون أنى أولى بكم من أنفسكم قالوا : بلى يا رسول الله قال : فمن كنت مولا فعلى مولا اللهم وال والاه ، وعاد من عاداه ، وأحب من أحبه ، وأبغض من أبغضه ، وانصر من نصره و أعز من أعزه ، وأعن من أعانته .

ومنها ما رواه أبو بكر بن مردويه الحافظ بأسناده الى أبى سعيد الخدرى أن النبى (ص) يوم دعا الناس الى غدير خم أمر بما كان تحت الشجرة من الشوك فقم وذلك يوم الخميس ثم دعا الناس الى على (ع) فأخذ بضبعيه فرفعهما حتى نظر الناس الى بياض ابط رسول الله (ص) ولم يتفرقا حتى نزلت هذه الآية العظيمة «اليوم اكملت لكم دينكم - الآية - وقال رسول الله «الله أكبر على كمال الدين و تمام النعمة ورضى الرب برسالتى والولاية لعلى بن أبى طالب ثم قال : اللهم من كنت مولا فعلى مولا اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه ، و انصر من نصره ، و اخذل من خذله فقال حسان بن ثابت الانصارى يا رسول الله أتأذن لى أن أقول أبياتاً ؟ قال قل على بركة الله تعالى ، فقال حسان أبياتاً منها :

بخم و اسمع بالنبي منادياً

يناديهم يوم الغدير نبينهم

قال عمر بن اذينة: قالوا جميعاً غير أبي الجارود - وقال أبو جعفر عليه السلام: وكانت الفريضة تنزل بعد الفريضة الاخرى وكانت الولاية آخر الفرائض ، فأنزل الله عز وجل «اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي» قال أبو جعفر عليه السلام : يقول الله عز وجل : لا أنزل عليكم بعد هذه فريضة، قد أكملت لكم الفرائض .

الى أن قال:

فقال له قم يا علي فإنتي  
هنا ك دعا اللهم وال وليه  
رضيتك من بعدى اماماً وهادياً  
وكن للذى عادى علياً معادياً  
فقال فلقية عمر بن الخطاب بعد ذلك فقال له هنيئاً لك يا ابن ابي طالب أصبحت وأمسيت  
مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة.

ومنها ما رواه ابن المغازلي فى كتابه باسناده الى أبى هريرة قال: من صام يوم ثمانى عشرة من ذى الحجة كتب له صيام ستين شهراً وهو يوم غدیر خم لما أخذ النبى (ص) بيدي على بن أبى طالب (ع) فقال: وألست أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟ قالوا بلى يا رسول الله قال: من كنت مولاه فملى مولاه، فقال عمر بن الخطاب بخيخ لك يا ابن أبى طالب أصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة فأنزل الله عز وجل واليوم اكملت لكم دينكم.

وفى كتاب الطرايف: روى حديث الغدير محمد بن جرير الطبرى صاحب التاريخ من خمس وعشرين طريقاً وافرد له كتاباً سماه كتاب العلاء ورواه أبو العباس أحمد بن محمد بن سعيد المعروف بابن عقدة من مائة وخمسة طرق وافرد له كتاباً سماه كتاب الولاية وذكر محمد بن الحسن الطوسى فى كتاب الاقتصادان قد رواه من مائة وخمس وعشرين طريقاً ورواه أحمد بن حنبل فى مسنده من أكثر من خمسة عشر طريقاً ورواه النقيه الشافى ابن المغازلي فى كتاب المناقب من اثنى عشر طريقاً، وذكر صاحب الطرايف أيضاً أنه ذكر ابن عقدة فى الكتاب المذكور الاخبار عن النبى (ص) بذلك وذكر اسماء الرواة من الصحابة والكتاب عندي وعليه خط الشيخ العالم الربانى أبو جعفر الطوسى وجماعة من شيوخ الاسلام وهذه اسماء من روى حديث غدیر خم عن الصحابة وعد احداً و مائتين من اسماء الصحابة و من اراد ان يعلمها فليرجع الى الطرايف.

قوله (فأنزل الله عز وجل اليوم أكملت لكم دينكم) روى مسلم فى صحيحه باسناده عن طارق بن شهاب قال قال يهودى لعمرو: لو علينا معشر يهود تنزلت هذه الآية واليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً، ونعلم اليوم الذى انزلت فيه لاتخذنا

٥- علي بن إبراهيم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير ، عن هارون ابن خارجة ، عن أبي بصير ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كنت عنده جالساً ، فقال له رجل : حدثني عن ولاية علي أمن الله أو من رسوله ؟ فغضب ثم قال : ويحك كان رسول الله صلى الله عليه وآله أخوف لله من أن يقول مالم يأمره به الله ، بل افترضه كما افترض الله الصلاة والزكاة والصوم والحج .

٦- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، و محمد بن الحسين جميعاً ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، عن منصور بن يونس ، عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : فرض الله عز وجل على العباد خمساً ، أخذوا أربعاً وتركوا واحداً ، قلت : أتسميها لي جعلت فداك ؟ فقال : الصلاة و كان الناس لا يدرون كيف يصلّون ، فنزل جبرئيل عليه السلام فقال : يا محمد أخبرهم بمواقيت صلاتهم ، ثم نزلت الزكاة فقال : يا محمد أخبرهم من زكاتهم ما أخبرتهم من صلاتهم ، ثم نزل الصوم فكان رسول الله صلى الله عليه وآله إذا كان يوم عاشورا بعث إلى ماحوله من القرى فصاموا ذلك اليوم فنزل [صوم] شهر رمضان بين شعبان وشوال ، ثم نزل الحج فنزل

ذلك اليوم عيداً . وفي أخرى قال - يعني ابن شهاب - جاء رجل من اليهود الى عمر فقال آية في كتابكم تقرؤها لوعليتنا نزلت معشر اليهود لاتخذنا ذلك اليوم عيداً ، قال وأى آية ؟ قال : واليوم أكملت لكم دينكم - الآية - فقال عمر اني لاعلم اليوم الذي نزل فيه والمكان الذي الذي نزل فيه : نزلت على رسول الله بمرقات في يوم الجمعة و نحن معه . قال القرطبي هو يوم عرفة في حجة الوداع و قال مجاهد نزلت في يوم فتح مكة . ورواياتنا دلّت على أنها نزلت في حجة الوداع يوم غدिर خم ، وذهب الى ما أشار اليه (ع) من قوله يقول الله لا أنزل عليكم بعدهم فريضة ، مجاهد حيث قال «دينكم» معناه شرايع دينكم لانها نزلت نجوماً وأخر ما نزل منها هذه الآية . و كذا ذهب اليه ابن عباس حيث قال : ولم ينزل بهذه الآية حكم و معنى الآية بحسب تفسير أهل البيت عليهم السلام اليوم أكملت لكم دينكم بولاية علي (ع) واتممت عليكم نعمتي باكمال الشرايع بأمامة علي (ع) ورضيت لكم الاسلام ديناً بخلافته . والعامة لعالم يعرفوا ذلك اعترضوا على الله سبحانه بأنه لم يزل كان راضياً بدين الاسلام فلم يكن لتقييد الرضا باليوم فائدة ، و أجاب القرطبي بأن معنى قوله : «رضيت لكم الاسلام ديناً» اعلمتكم برضاي له ديناً اليوم ، والا فهو سبحانه كان دائماً راضياً بذلك فلا يرد انه لا فائدة للمتيقدين باليوم لان رضاه كان دائماً لان الاعلام برضاه وقع في ذلك اليوم . فاعرف قبح ذلك وكن من الشاكرين . قوله (فقال يا محمد أخبرهم بمواقيت صلاتهم) الميقات الوقت المضروب

حبرئيل عليه السلام فقال: أخبرهم من حجبتهم ما أخبرتهم من صلاتهم و زكاتهم وصومهم، ثم نزلت الولاية وإنما أتاه ذلك في يوم الجمعة بعرفة، ثم أنزل الله عز وجل «اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي» و كان كمال الدين بولاية علي بن أبي طالب عليه السلام فقال عند ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله: أمتي حديثوا عهد بالجاهلية ومتى أخبرتهم بهذا في ابن عمي يقول قائل ويقول قائل - فقلت في نفسي من غير أن ينطق به

للفعل وأصله موقات تقول وقت الفعل اذا جعل له وقتاً يفعل فيه وهو بيان مقدار المسدة، وقته أيضاً اذا قدره وحده وكيفه بتقدير مئين وحد مخصوص وكيفية مخصوصة.

**قوله** ( فنزل شهر رمضان بين شعبان وشوال) أى فنزل صوم شهر رمضان و « بين » ظرف للشهر أو للصوم، والغرض من ذكره هو الإشارة الى وجوب صوم كله وقيل ظرف للشهر والغرض منه هو التنبيه على أنه لم يكن اسمه شهر رمضان قبل فلما أمر الله تعالى بصوم ذلك الشهر سماه شهر رمضان لان رمضان اسم الله تعالى وفيه دلالة على أنه نسخ صوم عاشورا بصوم هذا الشهر و على أنه يجوز نسخ الاخف بالاشق لان صوم شهر أشتى من صوم يوم.

**قوله** (ثم نزلت الولاية - الى قوله - بولاية علي (ع)) لعل المراد، ثم نزلت ولاية علي (ع) لقوله جل شأنه «يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك - الآية» و إنما أتاه ذلك أى الولاية فى يوم الجمعة بعرفة ولما أقامه ونصبه فى يوم غدیر خم أنزل الله تعالى «اليوم أكملت لكم دينكم - الآية» ثم ما بعده تفصيل لهذا المجمع، فلا يرد أن هذا يدل على أن نزول قوله تعالى «اليوم أكملت لكم دينكم» كان فى يوم عرفة قبل اظهار ولاية علي (ع) و هو مناف لما مر أنه كان بعده. فلي تأمل.

**قوله** ( حديثوا عهد بالجاهلية) يقال عهده به حديث أى ادراكه وملاقاته اياه قريب لم يمض بعد زمان كثير وفيه ايماء الى أن فيهم شائبة من أخلاق الجاهلية و لم ينقل عروقتها عن قلوبهم والحق أنهم كانوا كذلك فلذلك أحدثوا بعده ما أحدثوا .

**قوله** (يقول قائل ويقول قائل) أى يقول قائل: أخبر به وهو صادق ويقول قائل آخر: أخبر به وهو كاذب مقتر على الله. أو يقول قائل أخبر به من قبله للقرابة ويقول قائل آخر: أخبر به اقتراء و حذف مقول القول للدلالة على التعميم فى الذم.

**قوله** (فقلت فى نفسى) أى قال: فقلت، بحذف الجملة لقرينة المقام وهو متفرع على السابق منظم فى سلكه من غير تقدير شيء أو معطوف على امتى والقول النفسى عبارة عن الخاطر ثم هذا القول من كرم الاخلاق والتواضع للرب والا فهو (ص) أرفع من أن يخالف ربه فى أمر من الامور. و أما وجوب اظهار الولاية فقد كان وقته موسماً وانما لم يبادر فى

لساني - فأتتني عزيمة من الله عز وجل بتلة أوعدني إن لم أبلغ أن يعدّ بني ، فنزلت: « يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس، إن الله لا يهدي القوم الكافرين » فأخذ رسول الله ﷺ بيد علي عليه السلام فقال: [يا أيها الناس إنه لم يكن نبي من الأنبياء ممن كان قبلي إلا وقد عمره الله، ثم دعاه فأجاب، فأوشك أن ادعى فأجيب وأنا مسؤول وأنت مسؤولون، فماذا أنتم قائلون؟ فقالوا: نشهد أنك قد بلغت ونصحت وأديت ما عليك فجزاك الله أفضل جزاء المرسلين، فقال: اللهم اشهد ثلاث مرّات - ثم قال: يا معشر المسلمين هذا وليكم من بعدي فليبلغ الشاهد منكم الغائب، قال أبو جعفر عليه السلام: كان والله [علي عليه السلام] أمين الله على خلقه وغيبه ودينه الذي ارتضاه لنفسه، ثم إن رسول الله ﷺ حضره الذي حضره فدعا علياً فقال: يا علي إني أريد أن أؤتمنك على ما أؤتمنني الله عليه من غيبه وعلمه و[من] خلقه ومن دينه الذي ارتضاه لنفسه فلم يشرك والله فيها يازيد أحداً من الخلق، ثم إن علياً عليه السلام حضره الذي حضره

أول أوقات إمكانه لأنه كان مترقباً للعصمة من الله تعالى.

**قوله** (فاتت عزيمة من الله تعالى بتلة البتل القطع والعزيمة الفريضة التي عزم الله سبحانه على العباد وجوبها ووصفها بالبتلة للدلالة على أنها فريضة محكمة لا ترد ولا تبدل وهو أماً للتأكيد أو للتقيد بناء على أن الفريضة قد تكون غير محكمة.

**قوله** (وأنا مسؤول وأنت مسؤولون) أي أنا مسؤول عن التبليغ والسياسة وأنت مسؤولون عن التصديق والطاعة أو حذف المتعلق للتعميم .

**قوله** (كان والله أمين الله على خلقه) مدار الامارة على ثلاثة أشياء الاول أن يكون أمين الله على خلقه جميعاً لانه خليفة عليهم فينبغي أن يفعل بهم على وفق مراده تعالى ولا يخونه في شيء من أمورهم، الثاني أن يكون أمينه على غيبه من العلوم والاسرار المختصة بالانبياء فلا يخونه بالزيادة والنقصان، الثالث أن يكون أمينه على دينه الذي ارتضاه لنفسه وقرره لمصالح عباده فيحفظه كما قرره و يبينه كما أنزله ويجري عليهم أحكامه ولا يخونه في شيء أصلاً وقد كان على (ع) والله موصوفاً بهذه الخصال على وجه الكمال.

**قوله** (اني أريد أن أؤتمنك) أيتمنه على كذا فهو مؤتمن أي اتخذه أميناً.

**قوله** (فلم يشرك والله فيها يازيد أحد) أي لم يجعل شريكه في الولاية والخلافة



فدعا ولده و كانوا اثني عشر ذكراً فقال لهم: يا بني إن الله عز وجل قد أبى إلا أن يجعل في سنة من يعقوب وإن يعقوب دعا ولده و كانوا اثني عشر ذكراً ، فأخبرهم بصاحبهم ، ألا وإني أخبركم بصاحبكم ، ألا إن هذين ابنا رسول الله ﷺ الحسن والحسين عليهما السلام فاسمعوا لهما وأطيعوا و ازروهما فإنني قد أئتمتهما على ما أئتمني عليه رسول الله ﷺ ممّا أئتمنه الله عليه من خلقه و من غيبه و من دينه الذي ارتضاه لنفسه ، فأوجب الله لهما من علي عليه السلام ما أوجب لعلي عليه السلام من رسول ﷺ فلم يكن لأحد منهما فضل على صاحبه إلا بكبره وإن الحسين كان إذا حضر الحسن عليهما السلام لم ينطق في ذلك المجلس حتى يقوم ، ثم إن الحسن عليهما السلام حضره الذي حضره فسلم ذلك إلى الحسين عليهما السلام ، ثم إن حسيناً حضره الذي حضره فدعا ابنته الكبرى فاطمة بنت الحسين عليهما السلام فدفع إليها كتاباً ملفوفاً و وصية ظاهرة و كان علي بن الحسين عليهما السلام مبطوناً لا يرون إلا أنه لما به ، فدفعت فاطمة الكتاب إلى علي بن الحسين ثم صار والله ذلك الكتاب إلينا .

الحسين بن محمد ، عن معلّى بن محمد ، عن محمد بن جمهور ، عن محمد بن إسماعيل ابن بزيع ، عن منصور بن يونس ، عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام مثله .

يقال فركه فيه أي جملة شريكاً فيه ومنه قوله تعالى دوأشركه في أمرى ، أي اجعله شريكاً إياه ، وفيه دفع لتوهم أهل الفساد أن له شريكاً في الخلافة بعده (ص) .  
**قوله** (و ازروهما) الوزر الحمل الثقيل و وزره حمله بمعنى احملاهما فانهما ما يتقبل بهما من الأشياء المثقلة ، وفيه ترغيب في معاونتهما وتحمل أثقالهما .  
**قوله** (ولم ينطق في ذلك المجلس حتى يقوم) أي لم ينطق بما ينبغي أن ينطق به الإمام من أمر الدين والرئاسة لما مر من أنه لا يجتمع في عصر إمامان إلا واحدهما صامت .

**قوله** (فدفع إليها كتاباً ملفوفاً) الروايات في ذلك مختلفة فمنها هذه ومنها أنه (ع) دفع إلى الإمامة صحيفة مختومة ثم قبضها بعد ذلك علي بن الحسين (ع) و منها أن الإمام يعرف امامته وينتهي الأمر إليه في آخر دقيقة تبقى من حياة الأول و لا اختلاف في الحقيقة لانه (ع) دفع إلى علي بن الحسين عليهما السلام ما معه من العلوم والاسرار الإلهية في ساعة قريبة من القتل ودفع بعض وصاياه إلى الإمام سلمة مثل الصحيفة المختومة و سلاح رسول الله (ص) عند خروجه إلى العراق وبعضها إلى ابنته فاطمة لعلهما بأتهما تدفعا إلى علي بن الحسين عليهما

٧- محمد بن الحسن، عن سهل بن زياد، عن محمد بن عيسى، عن صفوان بن يحيى، عن صباح الأزرق، عن أبي بصير قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: إن رجلاً من المختارين لقيني فزعم أن محمد بن الحنفية إمام فغضب أبو جعفر عليه السلام، ثم قال: أفلا قلت له؟ قال: قلت: لا والله ما دريت ما أقول، قال: أفلا قلت له: إن رسول الله ﷺ أوصى إلى علي والحسن والحسين فلما مضى علي عليه السلام أوصى إلى الحسن والحسين ولو ذهب يزويها عنهما لقالا له: نحن وصيانك ولم يكن ليفعل ذلك وأوصى الحسن إلى الحسين ولو ذهب يزويها عنه لقال أنا وصي مثلك من رسول الله ﷺ ومن أبي ولم يكن ليفعل ذلك، قال الله عز وجل: «واولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض» هي فينا وفي أبنائنا.

## (باب)

### الإشارة والنص على أمير المؤمنين عليه السلام

١- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن إسماعيل، عن منصور بن يونس، عن زيد بن الجهم الهلالي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: لما نزلت ولاية علي بن أبي طالب عليه السلام وكان من قول رسول الله ﷺ: سلموا عليّ بأمره المؤمنين، فكان ممأ كد الله عليهما في ذلك اليوم يا زيد! قول رسول الله ﷺ لهما:

السلام. قوله (ان رجلاً من المختارين) الروايات في مدح مختارين أبي عبيد الله ودمه مختلفة قبله والذي دعى الناس إلى محمد بن علي بن أبي طالب ابن الحنفية وسميت أصحابه بالكيسانية وهم المختارية وكان لقبه كيسان ولقب كيسان لصاحب شرطه وقيل انه سمي كيسان بكيسان مولى علي بن أبي طالب (ع) وقيل هو الذي حملة على الطلب بدم الحسين (ع) ودله على قتلته وكان صاحب سره والغالب على أمره وكان لا يبلغه عن رجل من أعداء الحسين (ع) انه في دار او موضع الاقصده فهدم الدار بأسرها وقتل كل من فيها من ذي روح. قوله (أفلا قلت) الغاء للعطف على مقدر أى سمعت ذلك فلا قلت له شيئاً.

قوله (ما دريت) دريت الشيء علمته.

قوله (بأمره المؤمنين) أى بأمراتهم وولايتهم.

قوله (مما اكده الله عليهما) أى على الاول والثاني.

قوما فسلمّا عليه با مرة المؤمنين، فقالا: أمن الله أو من رسوله يا رسول الله ؟ فقال لهما رسول الله ﷺ: من الله ومن رسوله فأنزل الله عزّ وجلّ « ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً إنّ الله يعلم ما تفعلون » يعني به قول رسول الله ﷺ لهما في قولهما: أمن الله أو من رسوله « ولا تكونوا كالتي نقضت غزلها من بعده قوّة أنكاثاً، تتخذون أيمانكم دخلاً بينكم أن تكون» أئمة هي أذكى من

**قوله** (فقالا أمن الله أو من رسوله) دل على انه مالم يوقنا بالله وبرسوله حيث ظنا أن الرسول يتكلم بذلك الاصل العظيم من قبله افتراء على الله و كانهما لم يسمعا قوله تعالى وما ينطق على الهوى ان هو الا وحى يوحى، « ولا تنقضوا الايمان، اى لا تنقضوا أيمان البيعة بولاية على (ع) وامارته بعد توكيدها وتوثيقها بذكر الله وميثاقه وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً، شاهدأ رقيباً سمي الشاهد الرقيب كفيلاً لان الكفيل مراع بحال المكفول به، شاهد رقيب عليه، واعلم ان تفسير الايمان بايمان البيعة ليس بيديع مستبعد لتصريح علماء العامة بذلك فى تفاسيرهم الا انهم ارادوا بالبيعة بيعة الرسول.

**قوله** (ان الله يعلم ما تفعلون ) تقرير وتثبيت لكونه كفيلاً لان كل من قال قولاً أو عمل عملاً فقد جعل الله عليه كفيلاً.

**قوله** (يعنى به) الظاهر أنه تفسير لما تفعلون والضمير راجع اليه واريده بقول رسول الله صلى الله عليه وآله قوله فى المؤمنين.

**قوله** (ولا تكونوا كالتي نقضت غزلها من بعد قوّة أنكاثاً) الغزل مصدر غزلت المرأة القطن وهو هنا بمعنى المفعول. والقوّة الابرام والاحكام، والانكاث جمع النكث بالكسر وهو الخيط الخلق من صوف أو شعر أو وبر، سمي به لانه ينقض ثم يعاد فتله، وانقصا به على أنه حال من غزلها. نهاهم أن ينقضوا عهدهم وبيعتهم ويتشبهوا بالمرأة التى نقضت ما غزلته من بعد قوّة واحكام وجعلته خلقاً وأعادت فتله وهى ربطة بنت سعد بن تيم القرشية فانها كانت خرقاء تفعل ذلك. **قوله** (تتخذون ايمانكم دخلاً بينكم) حال من الضمير فى قوله ولا تكونوا والدخل بالتحرّك والتسكين الدغل، و هو الرية والمكر والخديعة وأصله ما يدخل فى الشئ وليس منه فيفسده والمعنى لا تكونوا متشابهين بالمرأة المذكورة حال كونكم تتخذون ايمانكم وبيعتكم مكرأ وخديعة بينكم.

**قوله** (ان تكون ائمة) متعلق بتتخذون اى بسبب أن يكون أولاجل أو كراهة أن يكون أئمة هي أذكى أى أظهر وأفضل من أئمتكم والتفضيل هنا مجرد عن الزيادة أو لظاهره أصلاً فى غيرهم من الائمة .

أُثْمِتَكُمْ قَالَ : قُلْتُ : جَعَلْتَ فِدَاكَ أُمَّةً ؟ قَالَ : إِي وَاللَّهِ أُمَّةٌ ، قُلْتُ : فَاِنَا نَقْرَأُ أَرَبِي ، فَقَالَ : مَا أَرَبِي ؟ - وَأَوْ مَا بِيَدِهِ فَطَرَحَهَا - « إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ » يَعْنِي بَعَلِيَّ (عليه السلام) « وَلِيَبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ » لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَتَسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ » وَلَا تَتَّخِذُوا إِيمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا » يَعْنِي بِعَدَمِ قَالَةِ

**قوله** (قال قلت جعلت فداك أئمة) كان السائل كان في مقام الشك حيث لم يرفى القرآن الامامة (١) بمعنى جماعة ولو كان هذا التم المقصود أيضاً فتأمل.

**قوله** (يعني بعلي (ع)) يريدان الضمير المجزوء يعود الى علي (ع) باعتبار أنه مفهوم من أئمة وأنه واحد منها والى أئمة باعتبار أن المراد بها علي (ع) والجمع للتعظيم ويحتمل أن يكون الضمير عايداً الى «أن تكون أئمة» بمعنى المصدر أى انما يخبركم بكون أئمة أزكى هل تتمسكون بحبل الوفاء بهده وبيعته أم تتدعون به بالمكر والخديعة ونقض العهد.

**قوله** (وليبيين لكم) أى وليبين لكم يوم القيامة عند مجازات العباد بالثواب والعقاب ما كنتم تختلفون من أمر الولاية والامامة بنقض العهد فتجدون جزاء الاختلاف والنقض.

**قوله** (ولو شاء الله - الى قوله - تعملون) أى ولو شاء الله أن يجعلكم أمة واحدة متفقة على الايمان والولاية جبراً لجعلكم كذلك ولكن يضل من يشاء بخذلانه ووكله الى نفسه المائلة الى الفساد ويهدى من يشاء بالنصر والتوفيق بحسن استعداده فالجبر منقذ والخذلان والتوفيق واقعان باعتبار تفويت الاستعداد والقبول وعدمه.

**قوله** (ولا تتخذوا ايمانكم) صريح بالنهاى عنه بعد الاشعار به للمؤكد والمبالغة أى

(١) وحيث لم يرفى فى القرآن الامامة زيد بن جهم لاعبرة بما يرويه مخالفاً للمعالم المتواتر والثابت بالبرهان اليقيني اما الاول فما يتضمنه من تحريف القرآن صريحاً والقرآن متواتر والخبر من الاحاد ولا يثبت القرآن بخبر الواحد باجماع المسلمين واما الثانى فانا نعلم بالبرهان اليقيني عصمة الحجج عليهم السلام وعدم تمسكهم بحجة باطلة ونعلم أن الاحتجاج فى مقابل الخصم يجب أن يكون بما يعترف الخصم به والا فلا يتم الحجة عليه ومعلوم أن أحداً من المسلمين المعترفين بالقرآن الكريم لا يقبل القراءة الشاذة فان كان مقصود الامام (ع) الاحتجاج على المعاند بقراءة اختص هو بنقلها فهو حجة باطلة ينزه الامام عنها وان كان المقصود الاحتجاج لمؤمن معترف بحجية قول الامام وعصمته وقبول ما ينقل من القراءة وان كانت شاذة فهو فى غنى عن اثبات امامة أمير المؤمنين (ع) لانه قائل بامامته وعصمته وامامة جميع الأئمة الى الصادق (ع). (ش)

رسول الله ﷺ في عليّ "و تذوقوا السوء بما صدقتم عن سبيل الله" يعني به عليّاً عليه السلام  
 "ولكم عذاب عظيم".

٢- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين و أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن محمد بن فضيل، عن أبي حمزة الثمالي، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سمعته يقول: لما أن قضى محمد نبوته و استكمل أيامه أوحى الله تعالى إليه أن يا محمد! قد قضيت نبوتك واستكملت أيامك، فاجعل العلم الذي عندك والإيمان والاسم الأكبر و ميراث العلم و آثار علم النبوة في أهل بيتك عند عليّ بن أبي طالب، فأنّي لن أقطع العلم والإيمان و الاسم الأكبر و ميراث العلم و آثار علم النبوة من العقب من ذريّتك كما لم أقطعها من ذريّات الأنبياء .

٣- محمد بن الحسين وغيره، عن سهل، عن محمد بن عيسى، و محمد بن يحيى و محمد بن الحسين جميعاً، عن محمد بن سنان، عن إسماعيل بن جابر و عبد الكريم بن عمرو، عن

لاتنخذوا أيمان البيعة وموائيق الولاية مكرراً وخديعة يينكم فتزل قدم عن طريق الحق و منهج الايمان بعد ثبوتها عليه ببيان الرسول. و قوله في علي (ع) من ولاية الامة و خلافتهم له بأمر الله تعالى و تذوقوا سوء العذاب يوم القيامة بسبب صدودكم و اعراضكم عن الوفاء بالعهد والبيعة و منعكم الاعقاب عنه و لكم عذاب عظيم باعراضكم عنه و منعكم للغير ، فان من نقض البيعة و ارتد جمل ذلك سنة لغيره كما صرح به القاضي وغيره فعليه وزره و مثل وزر من عمل به الى يوم القيامة. قوله (والايمان) هو اما بفتح الهمزة بمعنى الميثاق والعهد بالولاية أو بكسرهما وهو التصديق القلبي بالله و برسوله و بجميع ما جاء به الرسول ولعل المراد به هنا ما يجب الايمان به وهو جميع ما جاء به النبي (ص) من عند الله تعالى .

قوله (والاسم الاكبر) الاسم الاكبر يطلق على الاسم الاعظم وعلى كل كتاب نزل من السماء ، و لعل المراد به هنا الثاني لان الصادق (ع) فسرّه في الحديث التالي لهذا الحديث (١). قوله (وميراث العلم) الاضافة بتقدير اللام وحملها على البيانية يوجب التكرار و لعل المراد به الولاية العظمى والخلافة الكبرى وهى رئاسة الدارين و خلافة الكونين . قوله (وآثار علم النبوة) الاضافة مثل ما مر و لعل المراد بها ارشاد الخلق و هدايتهم و تعليمهم و غير ذلك من المعجزات والكرامات و روح القدس و بالجملة أمره أن يجعل عند على (ع) خمسة امور الاول العلم الكامل بجميع الامور ، الثاني الشرايع الالهية، الثالث (١) قوله و فى الحديث التالى، بل فى اواخر هذا الحديث بعينه.

عبد الحميد بن أبي الديلم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال أوصى موسى عليه السلام إلى يوشع بن نون وأوصى يوشع بن نون إلى ولد هارون ولم يوص إلى ولده ولا إلى ولد موسى، إن الله تعالى له الخيرة، يختار من يشاء ممّن يشاء وبشر موسى ويوشع بالمسيح عليه السلام فلمّا أن بعث الله عزّ وجلّ المسيح قال المسيح عليه السلام لهم : إنّه سوف يأتي من بعدي نبيّ اسمه أحمد من ولد إسماعيل عليه السلام يجيء بتصديقي وتصديقكم وعذري وعذركم

الكتب السماوية، الرابع الخلافة الدينية والدنيوية، الخامس الارشاد والتعليم.

**قوله** (قال أوصى موسى الى يوشع بن نون) اعلم ان المقصود من هذا الحديث بيان امور منها أن الوصية قد جرت بأمر الله تعالى من نبي الى آخر وهكذا الى أن وصلت الى خاتم الانبياء وعترته الطاهرين وليس لارادة الخلق واختيارهم مدخل في الخلافة والامامة وبذلك يبطل اختيار الجهلة اياها للثلاثة.

ومنها أن الكتب الالهية التي أنزلها الله تعالى الى أنبيائه السابقين كانت محفوظة عنده (ص) فلا بد أن يكون محفوظة بعده عند خليفته واذا ليست عند غير علي بن أبي طالب (ع) بالاتفاق فلا بد أن يكون عنده، ومنها أنه (ص) كان لا يزال يخرج شيئاً بعد شيء صريحاً وكناية و إشارة في فضل أهل بيته وصيه حتى ملا به إسماع الأمة و قلوبهم لتلايكون لهم بعده مجال لانكار فضل أهل البيت و تقدمهم عليهم. ومنها أن الله تعالى لا يزال ينزل آية بعد آية في فضل أهل بيت نبيه حتى ان قرب انقضاء مدته (ص) فأمره باعلان فضل وصيه وإظهار ولايته و خلافته على رؤوس الخلايق و أو عده بأنه ان لم يفعل ذلك لم يبلغ رسالته فأجاب (ص) أمر ربه و بلغه كما أمره به. و منها أن العرب بعد هذه المراتب لشدة قلوبهم وكمال قربهم بالجاهلية و ميلهم الى الدنيا وقعت حسكة النفاق في صدورهم حتى فعلوا ما فعلوا ، و منها أنه تعالى أمر نبيه بعد استكمال أيامه أن يجعل جميع ما معه من العلم وميراثه و أثار علم النبوة عند علي (ع) ففعله و مضى.

**قوله** ( بتصديقي وتصديقكم) أي بتصديقي في الرسالة و صحة الولادة ردّاً لليهود كما نطقت به سورة المائدة في قوله تعالى و اذا حينا الى الحواريين أن آمنوا بي وبرسولي قالوا آمنا بالله و اشهد بأننا مسلمون، الى غير ذلك من الايات القرآنية والاحاديث النبوية. **قوله** (و عذري وعذركم) أي بمحو اساعتي و اساعتكم و حقيقة عذرت عذراً محوت الاساءة و طمستها وفيه إشارة الى أن الانبياء و امتهم يحتاجون اليه في نيل القرب و رفع الدرجة، أو المصدر وهو العذر بمعنى العاذر وهو الاثر، اى يجيء باثرى واثركم اشار

و جرت من بعده في الحواريتين في المستحفظين، وإنما سماءهم الله تعالى المستحفظين لأنهم استحفظوا الاسم الأكبر وهو الكتاب الذي يُعلم به علم كل شيء، الذي كان مع الأنبياء صلوات الله عليهم، يقول الله تعالى: «ولقد أرسلنا رسلاً (١) من قبلك وأنزلنا معهم الكتاب والميزان» الكتاب الاسم الأكبر وإنما عرف ممّا يدعى الكتاب التوراة والانجيل والفرقان فيها كتاب نوح عليه السلام وفيها كتاب صالح وشعيب وإبراهيم عليهم السلام فأخبر الله عز وجل: «إن هذا لفي الصحف الأولى» صحف إبراهيم وموسى، فأين صحف إبراهيم، وإنما صحف إبراهيم الاسم الأكبر وصحف موسى الاسم الأكبر فلم تزل الوصية في عالم بعد عالم حتى دفعوها إلى محمد عليه السلام فلمّا بذلك إلى قرب ظهوره وإلى أنه لانيى بعده (الهو) (ص).

**قوله** (وجرت من بعده في الحواريين في المستحفظين) الطرف الآخر بدل مما قبله أو تفسير و بيان له وفاعل جرت الوصية المفهومة من الكلام السابق وحوارى النبي خلسانه وانصاره اى الذين اخلصوا ونقوا من كل عيب.

**قوله** (و أنزلنا معهم الكتاب والميزان) الميزان ما يوزن به الشيء ويعرف به قدره وشاع إطلاقه على هذا الذى له لسان وعمود وكفتان، والمراد به هنا اما هذا أو العدل أو الشريعة أو الكتاب على أن يكون العطف للتفسير.

**قوله** (وأنما عرف مما يدعى الكتاب التوراة والانجيل والفرقان) بمعنى أن المعروف بين الناس مما يدعى باسم الكتاب السماوى فى هذا العصر إنما هو هذه الثلاثة دون غيرها ولم يذكر الزبور لأنه غير معروف أيضاً بينهم، وفى جملة الكتب السماوية كتاب نوح وكتاب صالح وكتاب شعيب وكتاب إبراهيم وكتاب داود ولم يذكره لكون اسمه غير معروف (٢) بين الناس فقد أخبر الله تعالى أن هذا اى ما جاء به محمد (ص) لى الصحف الاولى صحف إبراهيم وموسى فأين صحفهما وهل توجد عند غيره (ص) وإنما صحفهما الاسم الأكبر الذى بلغ بدأ عن يد وكابراً عن كابر إلى النبي (ص) وكان محفوظاً عنده وهو دفعه عند انقضاء مدته إلى المستحفظين من عبيد وبالجملة الكتب السماوية المشهورة وغيرها إذا حفظها الله تعالى بوضعها عند الحفظ حتى دفعوها إلى خاتم الأنبياء وجب أن لا يضيعها بعده بدفعها إلى خليفة وقته وإذا لم تكن عند غير على بن أبى طالب (ع) وجب أن تكون محفوظة عنده، يدل على ذلك أيضاً ما روى عن أهل العصمة عليهم السلام من أن الله تعالى لم يرفع العلم الذى أنزله من لدن آدم إلى محمد (ص) بل هو مخزون عند أهله.

بعث الله عز وجل محمدًا (عليه السلام) أسلم له العقب من المستحفظين و كذب به بنو إسرائيل و دعا إلى الله عز وجل و جاهد في سبيله، ثم أنزل الله جل ذكره عليه أن أعلن فضل وصيكم فقال: رب إن العرب قوم جفاة لم يكن فيهم كتاب ولم يبعث إليهم نبي ولا يعرفون فضل نبوت الأنبياء (عليهم السلام) ولا شرفهم ولا يؤمنون بي إن أنا أخبرتهم بفضل أهل بيتي، فقال الله جل ذكره: «ولا تحزن عليهم» و قل سلام فسوف تعلمون، فذكر من فضل وصيه ذكرًا فوق النفاق في قلوبهم، فعلم رسول الله (صلى الله عليه وآله) ذلك و ما يقولون، فقال الله جل ذكره: يا محمد! «ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون» فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون و لكنهم يجحدون بغير

**قوله** (اسلم له العقب من المستحفظين) «من» اما بيانية او ابتدائية والمستحفظون على الاول اهل البيت عليهم السلام و على الثاني أعقاب العلماء الماضين و افضل الفريقين على بن ابي طالب (ع) و قوله «وكذب بنو إسرائيل» هم اولاد يعقوب (ع) و اسرائيل لقبه و معناه بالعبودية صفوة الله و قيل عبدالله.

**قوله** (جفاة) الجفاة جمع الجافى من الجفاء بالمد وهو خلاف البر، وفي المغرب الجفاء غاب على اهل البدو وهو الغاظ في العشرة والخرق في المعاملة و ترك الرفق.

**قوله** (لم يكن فيهم كتاب) استيناف كأنه قيل: ما بالهم يكونون جفاة؟ فأجاب بما ذكر فان الطبايع البشرية والنفوس الناقصة مائلة الى الجفاء فاذا لم يوجد فيهم زاجر من الكتاب والسنة النبوية بأخذ الجفاء حد الرسوخ فيصير كالطبيعة الثانية، اعادنا الله منه، **قوله** (ولا تحزن عليهم) لما علم الله تعالى ان نفسه المقدسة مجزونة لما يفوتهم من السمات الدنيوية والاخرية بالجفاء وترك قبول النصيحة وذلك لكمال شفقته على الامة تسلا و أدبه بقوله «ولا تحزن عليهم» فان عليك البلاغ وعلينا الحساب، فاذا بلغت ولم يسمعوا فلا تجادلهم و قل سلام على عباد الله الصالحين فسوف تعلمون في الآخرة وبال أمركم و سوء عاقبتكم. **قوله** (ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون) من الطعن في نصب علي (ع)، وذكر فضله واللام جواب القسم وقد لتحقيق الفعل وتكثيره والاية في آخر سورة حجر.

**قوله** (فانهم لا يكذبونك) أى في الحقيقة لعلهم بانك صادق فيما ذكرت من فضل وصيكم والاية في سورة الانعام وفيها هكذا «قد نعلم أنه ليحزنك الذي يقولون فانهم لا يكذبونك و لكن الظالمين بآيات الله يجحدون» أى ينكرونها والايات هم الاوصياء كما امر عن الصادق (ع)، في تفسير قوله تعالى «و ما تنفى الآيات والنذر» قال الآيات هم الائمة والنذرهم الانبياء صلوات-



حجّة لهم وكان رسول الله ﷺ يتألفهم ويستعين ببعضهم على بعض ولا يزال يخرج لهم شيئاً في فضل وصيته حتى نزلت هذه السورة فاحتجّ عليهم حين أعلم بموته و نعت إليه نفسه، فقال الله جلّ ذكره: «فاذا فرغت فانصب» وإلى ربك فارغب» يقول: إذا فرغت فانصب علمك وأعلن وصيتك فأعلمهم فضله علانية، فقال ﷺ: من كنت مولاه فعليّ مولاه، اللهمّ وال من والاه وعاد من عاداه- ثلاث مرّات -

الله عليهم أجمعين وعن أبي جعفر «ع» في قول الله تعالى «كذبوا بأياتنا كلها» قال يبنى الاوصياء كلهم. واماوضع الظالمين موضع الضمير المتنصيص بظلمهم في انكار آياته وتمرنهم على جحدها. **قوله** (لكنهم يحجدون بغير حجّة) عقلا ونقلا بل بمجرد الحسد والعناد وحب الجاه والرئاسة مع علم جلهم بل كلهم على حقيقته وحقيقة الرسول بما قال فيه. **قوله** (يتألفهم) أى يوقع الالفة بينهم بالنصائح الشافية والمواظ على الحسنة ولكن من أضله الله فلا هادى له.

**قوله** (و يستعين ببعضهم على بعض) في الجهاد واجراء الحدود والاحكام ولم يطردها مع علمه بأقوالهم وعقائدهم لضعف الاسلام وقلة أهله حينئذ. **قوله** (حتى نزلت هذه السورة) أى ألم نشرح، وفى بعض النسخ «هذه الآية» وهى آية «فاذا فرغت فانصب».

**قوله** (فاذا فرغت فانصب علمك) العلم العلامة وهى ما يعلم به الطريق، والمراد به على ابن أبى طالب «ع» اذ به يعلم طريق الشرع ومنهج التوحيد. **قوله** ( فقال «ع» من كنت مولاه) (١) هذا أيضاً مذكور فى طرق العامة بأسانيد متعددة مع زيادة وقد ذكرنا بعضها آنفاً.

(١) قوله «من كنت مولاه» هذا من الاحاديث التى يحتج بها على الخصم فى مقام الجدل لاعتراف الخصم بها وفى مقام الاعتقاد للمنصف أيضاً لثبوتها متواتراً ويحتج بالمتواترات فى البرهان لان المتواتر من الاقسام الستة الضرورية وقد روى بطرق كثيرة يمنع عادة تواطؤ رواتها على الكذب وكان متداولاً مشهوراً فى جميع الازمنة من عهد الرسول الى زماننا هذا على ما هو مذكور فى محله، وقد روى حديث «من كنت مولاه» من أصحاب الصحاح الترمذى ورواه أيضاً أحمد مع زيادة «اللهم وال من والاه وعاد من عاداه» وقول الشيخين له «بخ بخ لك يا على لقد أصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة». (ش)

ثم قال: لا بعثن رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله، ليس بفرا -

**قوله** (ثم قال لا بعثن رجلاً) هذا أيضاً رواه العامة من طرق متكررة منها ما رواه مسلم (١) بإسناده عن سلمة بن الأكوع قال كان على رضى الله عنه - قد تخلف عن النبي - صلى الله عليه وآله وسلم وكان رمداً فقال أنا أتخلف عن رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم فخرج على فالحق بالنبي - صلى الله عليه وآله وسلم فلما كان مساء الليل أتى فتجها الله في صبيحتها قال رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم لاعطين الراية - أو لياخذن الراية - غداً رجلاً يحبه الله ورسوله - أو قال يحبه الله ورسوله (٢) ويفتح الله عليه. وإذا نحن بعلى وما نرجوه، فقالوا هذا على فأعطاه رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم الراية ففتح الله عليه.

ومنها رواه أيضاً بإسناده عن أبي حازم قال أخبرني سهل بن سعد أن رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم قال يوم خيبر لاعطين هذه الراية رجلاً يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فبات الناس يدوكون ليلتهم أيهم يعطاها، قال: فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم كلهم يرجو أن يعطاها قال: أين على بن أبي طالب فقالوا هو يا رسول الله تشكى عينيه قال: فأرسلوا إليه فأتى به فيصق رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم عينيه ودعى له فبرأ حتى كان لم يكن به وجع فأعطاه الراية فقال على: يا رسول الله أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا، قال أنفذ على رسلك (٣) حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم إلى الإسلام وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه فوالله إن يهدى الله بك رجلاً واحداً خير لك من أن يكون لك حمر النعم (٤)

ومنها ما رواه أيضاً عن أبي هريرة عن النبي - صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال يوم خيبر لاعطين هذه الراية رجلاً يحب الله ورسوله ويفتح الله على يديه، قال عمر بن الخطاب: ما أحببت الأمانة إلا يومئذ قال فتساورت (٥) لها رجاء أن أدعى لها قال: فدعى رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم على بن أبي طالب

(١) ج ٧ ص ١٢٢ .

(٢) قوله «لا بعثن رجلاً يحب الله ورسوله» روى حديث خيبر البخاري ومسلم أيضاً ولم يأنفوا من نقله لعدم دلالة عندهم على ولاية أمير المؤمنين (ص) صريحاً وفهماً منه دفع النواصب من بنى أمية لانه حجة عليهم والحق أنه مع دلالة على دفع النواصب يدل على استحقاق على (ع) الإمامة لانه أشجع والأشجع مقدم في الإمامة والفرار من الزحف معصية وارتكابها ومن لم يعص قط أولى بتولى أمور الدين ممن خالف وعصى. (ش)

(٣) «على رسلك» بكسر الراء بعدها سين مجزومة وكسر اللام أي أثبت ولا تعجل.

(٤) صحيح مسلم ج ٧ ص ١٢١. و حمر النعم هي الأبل الحمر وهي من أنفس أموال

العرب يضربون بها المثل في النفاسة.

(٥) أي تناولت لها وحرصت عليها.

يعرض بمن رجح يحب أصحابه و يحبونّه . و قال ﷺ : عليّ سيّد المؤمنين

فأعطاه إياها وقال له امش ولا تلتفت حتى يفتح الله عليك قال فسار على شيئاً ثم وقف ولم يلتفت  
فصرخ يا رسول الله علاماً ماذا قال الناس قال: قاتلهم حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله فإذا فعلوا ذلك  
فقد منعوكم دماءهم وأموالهم إلا بحقهم وحسابهم على الله» (١) قال عياض هذا من أعظم فضائل  
علي وأكرم مناقبه ، و في الحديث من علامات نبوته علامتان قولية وفعلية فالقولية يفتح على  
يديه فكان كذلك . والفعلية بصقه «ص» في عينه وكان رمداً فبره من ساعته ، وفي قوله امش ولا  
تلتفت حض على التقدم وترك التأنّي والالتفات هنا النظر بمنة وبسرة وقد يكون على وجه  
المبالغة في التقدم ويدل عليه قوله فسار على فوق ولم يلتفت وقد يكون معنى لا تلتفت لا تنصرف  
يقال التفت أي انصرف ولفته أناصرفته ، وقوله بدوكون معناه يخوضون يقالهم في دوكة أي  
في اختلاط وخوض وقوله لان يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم حض عظيم على  
تعليم العلم وبثه في الناس و على الوعظ والتذكير والنعم الابل وحمرها خيارها ، يعني أن  
ثواب تعليم رجل واحد وإرشاده أفضل من ثواب الصدقة بهذه الابل النفيسة لان ثواب  
الصدقة ينقطع بموتها وثواب العلم والهدى لا ينقطع الى يوم القيامة لحديث «إذا مات المرء  
انقطع عمله إلا من ثلاثة صدقة جارية أو ولد صالح يدعو له أو علم ينتفع به بعد موته» وفي قوله  
ادعهم الى الاسلام وجوب الدعوة قبل القتال ، وقال الأبي : وفي الاكتفاء لابي الربيع قال أبو-  
رافع رضي الله عنه مولى رسول الله «ص» : خرجت مع علي رضي الله عنه حين أعطاه رسول الله «ص»  
الراية فلما دني من الحصن خرج اليه مقاتلهم فقتله فتناول علي رضي الله عنه بأركان عند الحصن فترس به  
عن نفسه فلم يزل في يده وهو يقاتل حتى فتح الله عليه ثم ألقاه من يده حين فرغ ولقد رايتني  
في نفر مع سبعة أنا منهم نجهدان نقبل ذلك الباب فما نقلبه ولا يخفى عليك أن قول عمر : تساورت  
أي تناولت وقوله في حديثهم الآخر حرصت و قوله « ما أجببت الامارة الا يومئذ » هو  
الذي حذاه الى قبل ما فعل فهلك وأهلك .

**قوله** (معرض) (٢) أي هو معرض من التعريض وهو التصريح والفرق بينه وبين الكناية أن  
التعريض تضمن الكلام دلالة ليس لها فيه ذكر كقولك ما أقبح البخل تعرض بأنه بخيل والكناية  
ذكر الرديف وأرادة المردوف أو ذكر الملزوم وأرادة اللازم كقولك فلان طويل النجادو  
كثير رماذ القدر . يعني أنه طويل القامة ومضيا ، وفي بعض النسخ «معرضاً» بالنصب على  
الحال و هو أظهر . **قوله** ( بمن رجح ) يحب أصحابه و يحبونّه هو الاول والثاني حيث  
رجعوا عن حرب اهل خيبر مغلوبين ينسب بعضهم الى بعض الجبن و هو خلاف الشجاعة

وقال: عليّ عمودُ الدين. وقال: هذا هو الذي يضرب الناس بالسيف على الحقّ بعدي، وقال: الحقّ مع عليّ أينما مال. وقال: إني تاركُ فيكم أمرين إن أخذتم بهما لن يقال جبنته تجبناً أى نسبته إلى الجبن.

**قوله** (و قال دس، على سيد المؤمنين) (١) لأنه أكثرهم علماً وحلماً وأشهرهم سخاء وسماحة و اقواهم عملاً وشجاعة و اقدمهم اسلاماً و ايماناً و اجلهم نسباً و قدراً و اشر فهم تقدساً و خلقاً فهو بالرياسة أولى و اقدم و بالسياسة أجدر و أعلم.

**قوله** (وعلى عمود الدين) لان الدين يقوم به كما يقوم البيت بالعمود.

**قوله** ( و قال هذا هو الذى يضرب الناس بالسيف ) (٢) اشارة الى قتاله مع الناكثين و القاسطين و المارقين أما الناكثون فهم أهل الجمل و طلحة و زبير، و أما القاسطون فهم معاوية و أصحابه، و أما المارقون فهم أهل النهر و ان.

**قوله** (و قال الحق مع عليّ أينما مال) قال صاحب الطرايف روى أبو بكر أحمد بن موسى ابن مردويه (٣) فى كتاب المناقب فى عدة طرق فمنها باسناده الى محمد بن أبى بكر قال: حدثنى عائشة أن رسول الله «ع» قال «الحق مع على و على مع الحق» لئن يفرق أحتى يرد على الحوض، **قوله** (انى تارك فيكم أمرين) (٤) الخبر متواتر اتفقت الامة على قوله و نقله وفيه دلالة

(١) قوله «على سيد المؤمنين» لا يحضرنى الان موضع هذا الحديث وما بعده فى كتب القوم ولم يشر اليه المجلسى رحمه الله ولا غيره ممن رأيت. (ش)  
(٢) قوله «هذا الذى يضرب الناس بالسيف» رواه أحمد فى مسنده و الترمذى بمبارات مقارنة و يأتى رواية الترمذى ان شاء الله تعالى. (ش)

(٣) قوله «أحمد بن موسى بن مردويه» رواه أيضاً من أصحاب الصحاح الترمذى عن النبى «ص» «رحم الله علياً اللهم أدر الحق معه حيث دار» وهذا يدل على عصمته و كون قوله حجة و بطلان كل من خالفه فى فعل و قول لان دعاء النبى مستجاب البتة. و قريب منه فى معناه عن ام سلمة قالت كان رسول الله «ص» يقول «لا يحب علياً منافق ولا يبيضه مؤمن» و يشكل بناء على مذهبهم الجمع بين هذا الحديث و ما يعتقدونه من كون كثير من مبغضيه من أهل الجنة كطلحة و زبير و أصحاب الصغين و الجمل. (ش)

(٤) قوله «انى تارك فيكم أمرين» المشهور قوله «انى تارك فيكم الثقلين كتاب الله و عترتى» رواه من أصحاب الصحاح مسلم و الترمذى و هو حديث يشهد لفظه بصحته لكمال فصاحته و هو من جوامع الكلم التى افتخر به النبى «ص» و لفظ الترمذى هكذا «انى تارك فيكم ما ان تمسكنم به لن تضلوا بعدي أحدهما أعظم من الآخر كتاب الله حبل ممدود من السماء الى \*

تصلّوا: كتاب الله عزّ وجلّ وأهل بيتي عترتي ، أيّها النّاس اسمعوا و قد بلغت ، إنكم ستردون عليّ الحوض فأسا لكم عمّا فعلتم في الثقلين ، والثقلان : كتاب الله

على كمال فضلهم والرجوع اليهم في القول والعمل كما وجب الرجوع الى القرآن ولا يجوز مخالفتهم أصلاً كما لا يجوز مخالفة الكتاب وانما فسر أهل البيت بالعتره وهى الاولاد والاقراب لثلايتهم أن المراد نساؤه وهذا نص صريح فى امامتهم وخلافتهم ولاشئ أبلى منه كما يقول الامير اذا أراد الخروج من قريته لاهلها : انى تارك فيكم فلاناً يرعاكم فاسمعوا له و أطيعوه فانه صريح عند العقل الصحيح والطبع السليم أنه استخلفه وأقامه مقامه .

**قوله** ( اسمعوا وقد بلغت ) أى بلغت ماوجب على من الامر بحفظ كتاب الله والتمسك بأهل بيتي ، **قوله** ( والثقلان كتاب الله تعالى وأهل بيتي ) اتفقت العامة والخاصة على مضمون هذا الحديث وصحته وهذا صريح فى المطلب فانه لا يشك عاقل أن الثقلين يقومان مقامه بعده فى امته وأن التمسك بهما أمان من الضلال وقد مر أن المراد من أهل البيت العتره عليهم السلام وقد صرحوا أيضاً بذلك فى صحيح مسلم قال الحصين لزيد بن أرقم وهو راوى الحديث المذكور مع زيادة يازيد وأليس نساؤه من أهل بيته قال نساؤه من أهل بيته ولكن أهل بيته من حرم الصدقة بعده ، وقال حسان لزيد بن أرقم أنساؤه من أهل بيته قال : لا ، وأيم الله أن المرأة تكون مع الرجل العصر من الدهر ثم يطلقها فترجع الى أبيها وامها وقومها . أهل بيته أهله وعصبته الذين حرموا الصدقة بعده ، وقال عياض : «معنى قول زيد نساؤه من أهل بيته ولكن أهل بيته الذين منعوا الصدقة ان نساؤه من أهل مسكنه وليس المراد انما أهل بيته أهله و عصبته الذين حرموا الصدقة بعده ، أى الذين منعتهم خلفاء بنى امية صدقتهم التى خصهم الله سبحانه بها وكانت تفرق عليهم فى ايامه دء ، ويحتمل أن يعنى الذين حرموا الصدقة التى هى من أوساخ الناس ، وأما وجه تسميتهما بالثقلين فقال محى الدين البينوى سماهما ثقلين لان العمل والاخذ بهما ثقيل والعرب تقول لكل شئ نفيس ثقيل فسماهما ثقلين لعظمهما وتفخيم شأنهما ومثله قال ابن الاثير فى النهاية ، وقال الزمخشري فى الفائق : قال النبى «ص» : دخلت فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي ، الثقل المتاع المحمول على الدابة وانما قيل للجن والانس الثقلان لانهما قطان الارض فكأنهما ثقلاها و قد شبه بهما الكتاب والعتره فى أن الدين يستصلح بهما و يعمر كما عمرت الدنيا بالثقلين والعتره المشيرة و سميت بالعتره وهى المرزنجوشه لانها لانتبت الاشعباً متفرقة .

\* الارض وعترتى أهل بيتى ولن يفترقا حتى يردا على الحوض فانظروا كيف تخلفوني فيها و هذا يدل على وجود امام معصوم فى اهل البيت حتى يكون قولهم حجة ويجب التمسك به كما يجب التمسك بالقرآن . (ش)

جل ذكره و أهل بيتي فلا تسبقوهم فتهلكوا ولا تعلموهم فانهم أعلم منكم فوقعت الحجة بقول النبي ﷺ وبالكتاب الذي يقرؤه الناس فلم يزل يلقي فضل أهل بيته بالكلام و يبين لهم بالقرآن « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و

قوله (فلا تسبقوهم فتهلكوا) فمن سبقهم من الخلفاء الثلاثة الذين خلفوا و غيرهم فقد هلكوا و أهلكوا من تبعهم ولا تعلموهم فانهم أعلم منكم لانهم مهبط الوحي لكون النبي «س» منهم وفيهم وهم ملازموه و معاشروه وفيهم باب مدينة العلم وهم أخص الخلق به و أقربهم اليه نسباً و منزلة و أفضلهم لديه علماً و عملاً مع صفاء نفوسهم و ضياء عقولهم و تقدس ذواتهم وقد صرحوا بأن علياً «ع» أعلم من جميع الامة وفيه دلالة واضحة على ان الامام يجب أن يكون أعلم من جميع الامة والعقل الصحيح يحكم بذلك أيضاً. وفي حذف مفعول التعليل دلالة على التعميم. قوله (انما يريد الله - الآية) قد مر تفسيره مفصلاً فلا نعيده (١).

(١) قوله «قد مر تفسيره مفصلاً» وقد مر قريباً حديث زيد بن أرقم في معنى أهل البيت وفضلهم عن صحيح مسلم وقد رواه الترمذى وروى مسلم و الترمذى فى تفسير قوله تعالى «انما يريد الله ليذهب - الآية» عن عائشة خرج النبي «ص» غداً وعليه مرط مرحل من شعر أسود فجاء الحسن بن علي فأدخله ثم جاء الحسين فادخله معه ثم جاءت فاطمة فادخلها ثم جاء علي فادخله ثم قال «انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً» ولفظ الترمذى هكذا : نزلت هذه الآية : «انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً» فى بيت ام سلمة فدعا النبي «ص» فاطمة وحسناً وحسيناً فجلبهم بكساء وعلى خلف ظهره فجلبهم بكساء ثم قال اللهم هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهيراً قالت ام سلمة و انا معهم يا نبي الله؟ قال انت على مكانك و أنت الى خير» وهذا الكلام يدل على خروج النساء من المراد بأهل البيت ويؤيده رواية الترمذى فى حديث زيد بن أرقم الذى ذكره الشارح سئل زيد من أهل بيته؟ نسأوه؟ قال لا و ايم الله أن المرأة تكون مع الرجل العصر من الدهر ثم يطلقها - فترجع الى أبيها وقومها، أهل بيته أسله وعصبته الذين حرموا الصدقة بعده: ولم ير والشارح الرواية وكان أولى بالنقل وجميع روايات الترمذى أكمل فى الدلالة على ما نريد الاحتجاج به وقد رأيت أن اذكر هنا انموذجاً مما رواه فى فضائل على «ع» وهو بعد أحمد بن حنبل أنصف أهل الحديث وأقربهم اليها.

فمما رواه عن زيد بن أرقم أن أول من اسلم على ومنها عن براء بن عازب أن النبي «ص» قال لعلى بن ابي طالب «أنت منى وأنا منك» وعن ربيع بن خراش عن على «ع» قال «ص» يا مشرقرش لتنتهن أوليبتن الله عليكم من يضرب رقابكم بالسيف على الدين قدامتحن

يطهر كم تطهراً، و قال عزّ ذكره: « و اعلموا إنّما غنمتم من شيء فإنّ لله خمسة و للرّسول و لذي القربى » ثمّ قال: « و آت ذا القربى حقّه، فكان عليّ عليه السلام و كان حقّه الوصيّة التي جعلت له و الاسم الأكبر و ميراث العلم و آثار علم النبوة ،

**قوله** (واعلموا انما غنمتم من شيء فإنّ الله خمسة و للرّسول و لذي القربى ) المشهور في أنّ الله خمسة فتح الهمزة على حذف المبتدأ أى فحكمه أنّ الله خمسة، و قيل : على حذف الخبر أى فثبت أنّ الله خمسة، و قرء بكسرهما أيضاً والمعنى أنّ الذى أخذتموه من مال الكفار قهراً مما يطلق عليه اسم الشىء قليلاً كان أو كثيراً فحكمه أنّ الله خمسة و للرّسول و لذي القربى و اليتامى و المساكين و ابن السبيل، و تقسيمه الى الاقسام السّنة عندنا ثابت الى يوم القيامة و الاقسام الثلاثة أعنى سهم الله و سهم الرّسول و سهم ذى القربى للإمام بعد الرّسول، و قال أبو حنيفة تسقط هذه الاقسام الثلاثة بعده و يصرف الكل الى الثلاثة الباقية، و لا يخفى ما فى تخصيص ذى القربى بالذكر و اعادة اللام و تشريكه مع الرّسول فى التساهم من التعظيم و الاهتمام بشأنه.

**قوله** ( فكان على «ع» ) أى فكان على «ع» ذى القربى على حذف الخبر بقرينة المقام . **قوله** ( و الاسم الاكبر ) هذا و ما عطف عليه بالنصب عطف على الوصية و قد مر تفسير هذه الامور. **قوله** ( قل لا اسئلكم عليه أجراً الا المودة فى القربى ) أى قل لا اسئلكم على ما تعطاه من التبليغ و البشارة و الهداية أجراً و نعماً الا المودة فى أهل بيتى، قال القاضى: روى أنّها لما نزلت قيل يا رسول الله: من قرأ بكتك قال على و فاطمة و ابناهما. و فى جعل أجر هداية الامة و تبليغ الرسالة الذى لا منتهى له مودة ذى القربى و طلبها منهم بأمر الله تعالى دلالة واضحة على كمال رفعتهم و علو منزلتهم و لزوم كون مودتهم فى أكمل المراتب و أشرفها.

❦ الله قلبه على الايمان قالوا من هو يا رسول الله فقال له ابو بكر من هو يا رسول الله؟ وقال عمر: من هو يا رسول الله؟ قال هو خاصف النعل و كان أعطى علياً نعله يخصفها.

ومما رواه فى ضمن حديث: ما تريدون من على و كررها ثلاثاً، ثم قال و ان علياً منى أنا منه و هوولى كل مؤمن بعدى، و عن ابن عمر فقال له رسول الله «ص» و أنت أخى فى الدنيا و الآخرة، و عن أبى سعيد «يا على لا يحل لاحد يجنب فى هذا المسجد غيرى و غيره»، و عن أنس قال كان عند النبى «ص» طير فقال اللهم ائتنى بأحب خلقك اليك يأكل معى هذا الطير فجاء على فأكل معه، و قال «ص» «دأنا دار الحكمة و على بابها» و عن جابر قال قال «ص» «ما أنتجيتهم ولكن الله انتجاء» و هذا بعد ما طال نجواء مع على «ع» و استظاله الناس. و فى هذا المقدار كفاية على ما مر. (ش)

فقال: «قل لأسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى» ثم قال: «وإذا المودة سئلت بأيّ ذنب قتلت» يقول أسألكم عن المودة التي أنزلت عليكم فضلها، مودة القربى، بأيّ ذنب قتلتموهوم وقال جلّ ذكره: «فأسألوا أهل الذكر إن كنتم لاتعلمون» قال: الكتاب [هو] الذكر وأهله آل محمد عليه السلام أمر الله عزّ وجلّ بسؤالهم ولم يؤمروا

**قوله** (وإذا المودة سئلت) (١) قال في مجمع البيان: روى عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهم السلام «وإذا المودة» بفتح الواو وروى ذلك من ابن عباس أيضاً والمراد بذلك الرحم والقربة وأنه يسئل قاطعها عن سبب قطعها، وروى عن ابن عباس أنه «ومن قتل فسى مودتنا أهل البيت وعن أبي جعفر «دع» قال: يعنى قرابة رسول الله «د» ومن قتل فى جهاد ووفى رواية اخرى من قتل فى مودتنا وولايتنا انتهى. أقول يحتمل أن يراد بالقتل فسى هذه الرواية قتل ذى القربى و قتل من هو من أهل مودتهم على التقديرين فيه مدح عظيم و فضل جسيم لذى القربى و فيه حث بليغ على مودتهم ووعيد عظيم بقتلهم و قتل محبيهم.

**قوله** (مودة فى القربى) عطف بيان للمودة حيث يفسرها ويوضحها.

**قوله** (الكتاب الذكر) لما كان الكتاب معلوماً كالذكر جملة مسندنا ليه لإفادة أن الذكر هو فلا يرد أن المكس أولى لكون الذكر معلوماً ولم يعلم أنه الكتاب أو غيره ثم ان هذا التفسير لا ينافى ما مر فى أحاديث متكررة من تفسير الذكر فى هذه الآية بمحمد صلى الله عليه وآله لان كلا التفسيرين صحيح و انما اقتصر على الاول لان المطلب يحصل من الثانى بطريق أولى.

(١) قوله «وإذا المودة بفتح الواو» راوى هذا الحديث عبد الحميد بن أبى السديلم ضعيف مطعون لا يعتد بما رواه وليس هذا الاحتجاج شيئاً يمكن اسناذه الى الامام المصوم «دع» لانه ان كان فى مقام الاحتجاج على منكرى الامامة فظاهر أنهم لا يقرؤون المودة بفتح الواو حتى يثبت الحجة عليهم بمسلماتهم بل هم متفقون على قراءته بصيغة اسم المفعول من الواد وان كان فى مقام الكلام مع المعترفين بامامته فانهم كانوا يقبلون منه القراءة الغير المعروفة لا عترافهم بصدقه وعصمته وحجية قوله لكن لا يناسبه سائر فقرات الحديث اذا الظاهر منها أنها فى مقام الاحتجاج على أهل الخلاف، و بالجملة فالاعتماد فى أمثال هذه الاحاديث الضعيفة بل غيرها من الصحاح فى اصول الدين على المتن والمعنى لا الاسناد فماعلمنا من مضامينها و معانيها صحته بقرائن عقلية أو نقلية متواترة كحديث الثقلين «د» من كنت مولاه وغيرهما اعتمدنا عليها و تمسكنا بها، أو كانت من مسلمات الخصم كحديث الطير احتججنا بها على المخالف وما تفرد الحديث الواحد به من غير قرينة تؤيد صحة مضمونها ولا نعلم تسلم الخصم لها فلا نعتقد عليها بصرف الاسناد. (ش)



بسؤال الجهّال، وسمى الله عزّ وجلّ القرآن ذكراً فقال تبارك وتعالى: «وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون» وقال عزّ وجلّ: «وإنّه لذكر لك ولقومك وسوف تسئلون» وقال عزّ وجلّ: «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم» وقال عزّ وجلّ: «ولورّدوه (إلى الله و) إلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم لعلهم الذين يستنبطونه منهم» فردّ الأمر

**قوله** (أمر الله عزّ وجلّ بسؤالهم) هذا الأمر دل على احاطة علمهم بجميع الأشياء والا لم ينفع السؤال عند الجهل في شيء ما.

**قوله** (ولم يؤمروا بسؤال الجهال) (١) عدم الأمر به ظاهر مع أن الفرض من السؤال طلب لعلم و هو من الجاهل محال وانما بنى الفعل هنا للمفعول دون السابق للإشارة بان قبحه في الكمال الى حيث يمتنع نسبته الى الله تعالى بحسب ظاهر اللفظ وان اريد نفيه بحسب المعنى **قوله** (وسمى الله تعالى الكتاب ذكراً) دليل على اثبات ما ذكره من أن الذكر عبارة عن الكتاب.

**قوله** (ولعلهم يتفكرون) أى يتفكرون ما فيه من المواعظ والنصائح والمبرر والزواج والثواب والعقاب فيحصل لهم الدواعي على فعل المحسنات وترك المنهيات.

**قوله** (وسوف تسئلون) عن محافظته ومراقبته والاتباع بمأموراته والاجتناب عن منهياته. **قوله** (وأولى الأمر منكم) هو الذى نصبه الرسول لأمر الامة وخلافته وفوض اليه هداية الخلق ولا يتصور غير ذلك وقد مر تفسيره مراراً.

**قوله** (لعلهم الذين يستنبطونه منهم) أى يستخرجونه بعلومهم التى خصهم الله تعالى بها والموصول عبارة عن أولى الأمر، وفائدته التخصيص بأنهم هم اهل العلم والاستخراج.

(١) قوله ولم يؤمروا بسؤال الجهال، لان مورد الآية علماء أهل الكتاب وأمر الله تعالى أن يسألهم أهل مكة والكفار عن الرسل والأنبياء اهم بشر أم ملائكة فان الكفار كانوا يزعمون أن الرسل يجب ان لا ياكلوا ولا يشربوا ولا يمشوا فى الاسواق وكان علماء اهل الكتاب عاوفين بأن الرسل لم يكونوا الا بشرأ وتسرية حكم الآية الى غير موردها كماهى معهودة بين المسلمين تقتضى ان يكون المسؤول فى كل شيء هو العالم به دون الجهال ومعلوم أن المرجع والمسؤول فى امور الدين أعنى الامام يجب أن يكون عالماً بها لأمثل مروان بن الحكم و وليد بن يزيد وغيرهم من معاصرى الائمة عليهم السلام الذين لا يخطر ببال مسلم انهم فى العلم مثل الائمة بل ولادون بما يمكن النسبة. (ش)

- أمر الناس - إلى أولى الأمر منهم الذين أمر بطاعتهم وبالرد إليهم ، فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وآله من حجة الوداع نزل عليه جبرئيل عليه السلام فقال: « يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس إن الله لا يهدي القوم الكافرين » فنادى الناس فاجتمعوا وأمر بسمرات فقم شوكنهن ، ثم قال صلى الله عليه وآله [يا أيها الناس من وليكم وأولى بكم من أنفسكم ؟ فقالوا: الله ورسوله ، فقال: من كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم وال من والاه واعداءه ثلاث مرّات - فوقعت حسكة النفاق في قلوب القوم وقالوا: ما أنزل الله جل ذكره هذا على محمد قطّ وما يريد إلا أن يرفع بضبع ابن عمه ، فلما قدم المدينة أتته الأنصار فقالوا: يا رسول الله إن الله جل ذكره قد أحسن إلينا وشرّ لنا

**قوله** (فرد الامر أمر الناس إلى أولى الامر منهم) أي فرد الله سبحانه أمر الناس في الايتين المذكورتين إلى أولى الامر منهم وهم الخلفاء المنصوبون من قبل الله تعالى وقبل رسوله ص ، بطاعتهم وقرن طاعتهم بطاعته و طاعة الرسول في الآية الاولى وأمر بالرد إليهم و إلى رسوله في الآية الثانية ومن فسر أولى الامر فيهما بكبار الصحابة أو الامراء ان أراد به ما ذكرناه فنعم الوفاق والاقبحه أظهر من أن يحتاج إلى البيان .

**قوله** (بلغ ما أنزل اليك) المراد به هو الوصية والولاية بدليل أنه نصب علياً دع عند نزول هذه الآية . **قوله** (ان الله لا يهدي القوم الكافرين ) دل على من أنكر ولاية علي دع ، فهو كافر . **قوله** ( وأمر بسمرات ) أي بكفن سمرات والاضافة لادنى ملابسة والسممر بفتح السين ، وضم الميم من شجر الطلح والجمع سمر وأسمر وسمرات .

**قوله** (قم شوكنهن) القم رفتن خانه وغير آن تقول قممت البيت أي كنسنته والقمامة الكناسة . **قوله** (فوقعت حسكة النفاق في قلوب القوم) أي بعض القوم أو اللام اشارة الى جماعة معينة ، والحسكة بالتحريك نبات تتعلّق بصوف الغنم وتمسك من تعلق بها ، ومن ثم قيل حسكة مسكة والاضافة من باب لجين الماء .

**قوله** (وما يريد إلا ان يرفع بضبع ابن عمه) ضبع بفتح الضاد و سكون الباء المضد والرفع خلاف الوضع يقال رفعته فارتفع والباء زائدة للتأكيد والمقصود انه لا يريد بنصب ابن عمه الاعلاء قدره . وأما القول بأن يرفع بضم الفاء من باب شرف وأن الباء للسببية يعنى ما يريد بذلك الآن يصير رفيع القدر شريفاً بسبب عضد ابن عمه وقوته فبعيد .

بك و بنزولك بين ظهرانينا، فقد فرح الله صديقنا و كبت عدونا و قد يأتيك وفود فلا تجد ما تعطيم فيشمت بك العدو، فنجب أن تأخذ ثلث أموالنا حتى إذا قدم عليك وفد مكة وجدت ما تعطيم، فلم يرد رسول الله ﷺ عليهم شيئاً وكان ينتظر ما يأتيه من ربه فنزل جبرئيل عليه السلام و قال: «قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى» ولم يقبل أموالهم، فقال المنافقون: ما أنزل الله هذا على محمد وما يريد إلا أن يرفع بضعة ابن عمه و يحمل علينا أهل بيته يقول أمس: من كنت مولاه فعلي مولاه واليوم: قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى. ثم نزل عليه آية الخمس فقالوا: يريد أن يعطيهم أموالنا و فيئنا، ثم أتاه جبرئيل عليه السلام فقال: يا محمد إنك قد قضيت نبوتك و استكملت أيامك فاجعل الاسم الأكبر و ميراث العلم و آثار علم النبوة عند علي عليه السلام، فأنني لم أترك الأرض إلا و لي فيها عالم تعرف به طاعتي و تعرف به ولايتي و يكون حجة لمن يولد بين قبض النبي إلى خروج النبي الآخر، قال: فأوصى إليه بالاسم الأكبر و ميراث العلم و آثار علم النبوة و أوصى إليه بألف كلمة و ألف باب، يفتح كل كلمة و كل باب ألف كلمة و ألف باب.

٤- علي بن إبراهيم، عن أبيه و صالح بن السندي، عن جعفر بن بشير، عن يحيى بن معمر العطار، عن بشير الدهان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ في مرضه الذي توفي فيه: أَدْعُوا لِي خَلِيلِي، فَأَرْسَلْتَا إِلَى أَبِيهِمَا فَلَمَّا نَظَرَ

**قوله** (بين ظهر انينا) العرب تقول هو نزل بين ظهرانينا بصيغة التثنية أى نزل بيننا. **قوله** (و كبت عدونا) أى صرفه أو أذله أو أهلكه من الكبت بمعنى الصرف والاذلال و الإهلاك. والاولان فى الصحاح والنهاية والآخر فى المغرب **قوله** (وقد يأتيك وفود) وفد فلان على الملك أى ورد عليه و أتاه رسولا فى أمر فتح أو تهنية أو نحو ذلك فهو وافد والجمع و فد كصاحب وصحب و جمع الوفد أوفاد و وفود والاسم الوفاة.

**قوله** (وأوصى اليه بألف كلمة و ألف باب) يحتمل أن يراد بالكلمة الاولى النوع و الثانية الصنف و بالباب الاول الجنس و بالثانى النوع و بالجملة فتح له الف الف كلمة و الف باب من العلم، و يحتمل أيضاً ان يراد بذكر هذا العدد التكميل فيمكن الزيادة والله اعلم.

إليهما رسول الله ﷺ أعرض عنهما، ثم قال: ادعوا لي خليلي، فأرسل إلى عليّ فلما نظر إليه أكب عليه يحدّثه، فلما خرج لقيه، فقال له: ما حدّثك خليلك؟ فقال: حدّثني ألف باب يفتح كلُّ باب ألف باب.

٥- أحمد بن إدريس، عن محمد بن الجبار، عن محمد بن إسماعيل، عن منصور بن يونس، عن أبي بكر الحضرمي، عن أبي جعفر عليه السلام قال: علّم رسول الله ﷺ عليّاً ألف حرف كل حرف يفتح ألف حرف.

٦ - عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن عليّ بن الحكم، عن عليّ بن أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان في ذؤابة سيف رسول الله -

**قوله** (قال ادعوا لي خليلي فأرسل إلى علي) قيل أصل الخلّة الانقطاع وقيل الاختصاص وقيل الاصطفاء وقيل صناعاً المودة وسمى عليّ «دع» خليله على الأول لانقطاعه اليه وعلى الثاني لكمال اختصاصه به بحيث كان يوالى فيه ويعادى فيه، وعلى الثالث لكونه مصفاً ومختاراً وعلى الرابع لكونه صافى المودة له، قيل: الخلّة من تخلل الشيء في القلب كما قال الشاعر وقد تخللت مسلك الروح منى، وبه سمى الخليل خليلاً وعلى هذا سمى «دع» خليله لتخلل حبه شفاف قلبه واستيلائه عليه وقيل: سمى خليلاً لتخلقه بخلال حسنة اختصت به. وقيل: الخليل من لا يسع قلبه غير من فيه. يعنى أنه لم يكن في قلبه موضع لغيره «دع» من أفراد البشر، وقيل الخليل صاحب المواد الذي يعتمد في الأمور عليه وكذلك كان عليّ «دع» لانه اعتمد عليه في الأمر الامة وقد قال أيضاً «دع» في شأنه «دع» «حبيبى» واختلف أيهما أفضل الخلّة أو المحبة؟ فقيل: هما بمعنى واحد، فالحبيب لا يكون الا خليلاً والخليل لا يكون الا حبيباً وقيل: درجة المحبة أرفع، وقيل: بالمعكس ولكل وجه يطول الكلام بذكره.

**قوله** (أكب عليه يحدثه) أى أقبل عليه يحدثه أى أقبل عليه وألزم ذلك.

**قوله** (فقال له ما حدّثك خليلك) قال ذلك تعنيّاً واستهزاء كما هو شأن المنافقين .  
**قوله** (فقال حدّثني ألف باب يفتح كل باب ألف باب) قال الفزالي في رسالة العلم اللدني: قال عليّ رضي الله عنه «ان رسول الله «دع» أدخل لسانه في فمى فانفتح في قلبي ألف باب من العلم فتح لي كل باب ألف باب» وقال رضي الله عنه «لو تيت لي الوسادة وجلست عليها لحكمت بين أهل التوراة بتوراتهم وبين أهل الانجيل بانجيلهم وبين أهل الفرقان بفرقانهم» وهذه المرتبة لاتنال بمجرد التعليم بل يتمكن المرء في هذه المرتبة بقوة العلم اللدني. **قوله** (الف حرف) الحرف اللنة والطرف والجانب ولعل المراد به ألف قسم.  
**قوله** (كان في ذؤابة سيف) الذؤابة بالضم المقبض.

عليه السلام صحيفة صغيرة، فقلت لأبي عبدالله عليه السلام: أي شيء كان في تلك الصحيفة؟ قال: هي الأحرف التي يفتح كل حرف ألف حرف، قال أبو بصير: قال أبو عبدالله عليه السلام: فما خرج منها حرفان حتى الساعة.

٧- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن أبي نصر، عن فضيل [بن] سكرة قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: جعلت فداك، هل للماء الذي يغسل به الميت حدثٌ محدود؟ قال: إن رسول الله صلى الله عليه وآله قال لعلي عليه السلام: إذا أُنمِتْ فاستقِ ستّ قرب من ماء بئر غرس فغسلني و كفتني و حنطني فإذا فرغت من غسلي و كفتني فخذ بجوامع كفتني و أجلسني ثم سلمي عما شئت، فوالله لا تسألني عن شيء إلا أجبتك فيه.

٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن القاسم بن محمد، عن علي بن أبي حمزة، عن ابن أبي سعيد، عن أبان بن تغلب، عن أبي عبدالله عليه السلام: قال: لما حضر رسول الله صلى الله عليه وآله الموت دخل عليه علي عليه السلام

**قوله** (فما خرج منها حرفان) بل خرج حرف وجزءه من حرف والاحتمالات الباقية بعيدة جداً بل يحكم العقل بالتأمل على عدمها، ثم الحرفان اما من الاصول أو من الفروع و الاول أظهر. **قوله** (من ماء بئر غرس) قال في القاموس: بئر غرس في المدينة و منه الحديث و غرس من عيون الجنة و غسل «وص» منها.

**قوله** (ثم سألني عما شئت) من الامور الكلية و الجزئية مما له دخل في نظام هذا العالم و الخلق وغيره و لا ينافي هذا ما روئيت من أنه «وص» لم يخرج من الدنيا الا وعلى «دع» علم جميع علمه و أنه لم يمت الا و علمه في جوف وصيه أما أولاً فلان هذا السؤال و التعليم أيضاً قبل خروجه من الدنيا و قبل موته بناء على أن قوله لم يمت معناه لم يخرج من الدنيا من باب الكناية، و أما ثانياً فلان المراد بعلمه «دع» جميع علمه «وص» قبل موته العلم بالجميع الذي شاء الله تعالى أن يحصل له قبل، وهذا مما شاء أن يحصل له بعده يؤيد ذلك ما رواه محمد بن مسلم عن أبي عبدالله «دع» قال ان علياً «دع» كان عالماً و العلم يتوارث و لن يهلك عالم الا بقاء من بعده من يعلم علمه أو ما شاء الله و أما ثالثاً فلان العرض المكرر جاز و توجه النفس الى ما توجهت اليه او لا محتمل ثم هذا السؤال و الجواب اما من باب الحقيقة و بالمعنى المعروف و لا يبعد ذلك من النفوس القدسية الالهية، او من باب المجاز فان النفس القدسية المطهرة من جميع الادناس اذا توجهت الى مثلها فاضت منه عليها جميع نقوشه النببية و علومه الكلية

فأدخل رأسه ثم قال: يا علي! إذا أنامت فغسلني و كفنتني ثم أقعدني و سلني و اكتب.

٩- علي بن محمد ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن الوليد شباب الصيرفي ، عن يونس بن رباط قال : دخلت أنا و كامل التمار على أبي عبد الله عليه السلام فقال له كامل: جعلت فداك حديث رواه فلان ؟ فقال اذكره ، فقال : حدثني أن النبي صلى الله عليه وآله حدث علياً عليه السلام بألف باب يوم توفيتي رسول الله صلى الله عليه وآله ، كل باب يفتح ألف باب ، فذلك ألف ألف باب ، فقال: لقد كان ذلك ، قلت: جعلت فداك فظهر ذلك لشيعةكم و مواليكم ؟ فقال: يا كامل باب أوبابان . فقلت [له] : جعلت فداك فما يروى من فضلكم من ألف ألف باب إلا باب أو بابان ؟ قال: فقال: و ما عسيتم أن ترووا من فضلنا ، ما تروون من فضلنا إلا ألفاً غير معطوفة .

والجزئية فسمى ذلك التوجه سؤالاً و تلك الافاضة جواباً مجازاً تقريباً للمقصود الى الفهم .  
قوله ( فأدخل رأسه ) يعنى فى الازار . و لعل السرف فيه أن لا يرى تغير حاله «ع» بسماع ذلك الكلام فانه لم يكن شئ عنده «ع» أعظم من موته «ص» .

قوله ( فقال يا كامل باب أو بابان ) المطف من كلامه «ع» و ليس من باب الشك منه «ع» لثقله عنه ولا من الراوى لدلالة سؤاله بعده على ذلك بل المقصود أنه ظهر باب تام و شئ من باب آخر ، و تسميته باباً أمام باب تسمية الجزء باسم الكل أو من باب التقلب .  
قوله ( وما عسيتم أن ترووا من فضلنا ) «ما» نافية و «عسى» من أفعال المقاربة ، و ضمير جمع المخاطب فأعله و «أن ترووا» مفعوله و إضافة الفضل للعموم و المقصود نفى قرب رواية فضائلهم ، وفيه مبالغة على عدم إمكانها لان عدم قرب حصول الشئ دل بحسب العرف على عدم إمكان حصوله ، و جعل ترووا على البناء للمفعول من الثروية بمعنى الحمل على الرواية يقال : رويته اياه أى حملته على روايته و منه رويته فى الاخبار بعيد جداً .

قوله ( ما تروون من فضلنا إلا ألفاً غير معطوفة ) نقل عن الفاضل الامين الاستر ابادى أن الالف الغير المعطوفة احتراز عن الهمزة و كناية عن الوحدة أو إشارة الى ألف منقوشة ليس قبلها صفر أو غيره ، وعن الشيخ بهاء الملة والدين أن الدراد بها باب واحد ناقص لان الالف على رسم الخط الكوفى صورتها هكذا «ا» و كونها غير معطوفة أى غير ما يلطرفها كناية عن نقصانها ولا يرد عليه ما سبق من ظهور باب أوبابين لدلالته على ظهور باب تام و شئ من باب آخر اذله أن يحمل البابين على أبواب الفروع وهذا الباب المعبر عنه بالالف الناقصة

## ((باب))

## الإشارة والنص على الحسن بن علي عليهما السلام

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن إبراهيم بن عمر اليماني وعمر بن أذينة، عن أبان، عن سليم بن قيس قال: شهدت وصية أمير المؤمنين عليه السلام حين أوصى إلى ابنه الحسن عليه السلام وأشهد على وصيته الحسين عليه السلام وحمداً وجميع ولده ورؤساء شيعته وأهل بيته، ثم دفع إليه الكتاب والسلاح وقال لابنه الحسن عليه السلام: يا بني! أمرني رسول الله صلى الله عليه وآله أن أوصي إليك وأن أدفع إليك كتبي وسلاحي كما أوصى إلي رسول الله صلى الله عليه وآله ودفع إلي كتبه وسلاحه وأمرني أن آمرك إذا حضرك الموت أن تدفعها إلى أخيك الحسين عليه السلام، ثم أقبل علي ابنه الحسين عليه السلام فقال: وأمرك رسول الله صلى الله عليه وآله أن تدفعها إلى ابنك هذا، ثم أخذ بيد علي بن الحسين عليه السلام ثم قال لعلي بن الحسين: وأمرك رسول الله صلى الله عليه وآله أن تدفعها إلى ابنك محمد بن علي وأقرئه من رسول الله صلى الله عليه وآله ومنّي السلام.

على باب من أبواب الأصول، ويمكن أن يقال: أن ألفاً بفتح الالف وسكون اللام ويراد به باب واحد وعبر عنه بالالف لأنك قد عرفت أن الباب الواحد ينحل بالف باب مع اظهار تكثره ويراد بقوله (غير معطوفة) أنه ليس معه معطوفة وهو قول السائيد أوبابان، والمعنى إلا باباً واحداً لا يابين فليتأمل.

**قوله** (وقال لابنه الحسن دعه) روى مسلم في صحيحه (١) عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وآله دعاه فقال اللهم اني احبه فأحبه وأحب من يحبه. وعن البراء قال: رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله دعاه وأضأ الحسن على عاتقه وهو يقول اللهم اني احبه فأحبه (٢)، قال مجيب الدين في شرح هذا الحديث محبة أهل البيت واجبة على الجملة وخصوصاً من حض رسول الله صلى الله عليه وآله دعاه على محبته بالتعين وطلب من الله تعالى ان يحبه وأن يحب من أحبه وتلك درجة جعلها الله سبحانه لمن يحبه حقيقة ويلمع باغضه ومعاديه. وقد ظهرت بركة هذا الدعاء وقبوله فحقن دماء الامة وتزده عن عرض الدنيا وتسليمه الملك لمعاوية خوف الفتنة وحوطاً على الامة ونظر الدين، هذا كلامه.

**قوله** (واقره من رسول الله دعه) أقرئه أمر من المجرد أو من المزيد يقال قرء

٢- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الصمد بن بشير ، عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن أمير المؤمنين صلوات الله عليه لما حضره الذي حضره قال لابنه الحسن : أدن مني حتى أسرك إليك ما أسرك رسول الله صلى الله عليه وآله إليّ و ائتمك على ما ائتمني عليه ، ففعل .

٣- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن سيف بن عميرة ، عن أبي بكر الحضرمي قال : حدثني الأجلح و سلمة بن كهيل و داود ابن أبي يزيد و زيد اليمامي قالوا : حدثنا شهر بن حوشب : أن علياً عليه السلام حين سار إلى الكوفة استودع أم سلمة كنبه والوصيّة ، فلمّا رجع الحسن عليه السلام دفعها إليه .  
«و في نسخة الصفواني :

٤- أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن سيف ، عن أبي بكر ، عن أبي عبدالله عليه السلام أن علياً صلوات الله عليه حين سار إلى الكوفة ، استودع أم سلمة كنبه والوصيّة فلمّا رجع الحسن عليه السلام دفعها إليه .»

٥- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : أوصى أمير المؤمنين عليه السلام إلى الحسن و أشهد وصيته الحسين عليه السلام و محمد أو جميع ولده ورؤساء شيعته و أهل بيته ، ثمّ دفع إليه الكتاب والسلاح ، ثمّ قال لابنه الحسن : يا بني أمرني رسول الله أن أوصي إليك وأن أدفع إليك كنبني و سلاحي كما أوصى إليّ رسول الله و دفع إليّ كنبه و سلاحه و أمرني أن أمرك إذا حضرك الموت أن تدفعه إلى أخيك الحسين ، ثمّ أقبل على ابنه الحسين و قال : أمرك رسول الله صلى الله عليه وآله أن تدفعه إلى ابنك هذا ، ثمّ أخذ بيد ابن ابنه علي بن الحسين ، ثمّ قال لعلي بن الحسين يا بني و أمرك رسول الله صلى الله عليه وآله أن تدفعه إلى ابنك محمد بن علي و أقرئه من رسول الله صلى الله عليه وآله و منّي السلام ، ثمّ أقبل على ابنه الحسن ، فقال : يا بني أنت ولي الأمر و

عليه و أقرأه إذا بلغه . قوله (حتى أسرك ما أسرك رسول الله صلى الله عليه وآله) من المعلوم اللدني وغيرها .  
قوله (حدثني الأجلح) هذا و زيد اليمامي بالميم و في بعض النسخ زيد اليماني بالنون لم أجدهما في كتب الرجال التي رأيناها .



وليّ الدّم، فان عفوت فلك وإن قتلت فضربة مكان ضربة ولا تأثم .

٦- الحسين بن الحسن الحسني رفعه وعنه بن الحسن عن إبراهيم بن إسحاق الأحمر رفعه قال: لما ضرب أمير المؤمنين عليه السلام بحفّ به العوّاد و قيل له : يا أمير المؤمنين أوص فقال: اثنوا لي وسادة ثم قال: الحمد لله حقّ قدره متبعين أمره

**قوله** (ضربة مكان ضربة ولا تأثم) يحتمل النهي أي لا تأثم بالمثلّة أو بقتل غير قاتلي كما هو دأب اقرباء الحكام فانه قديقتل بواحد قبيلة لقوله تعالى «و كتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس» ومما يدل على ذلك ما روى عنه (ع) في وصيته للحسن والحسين عليهما السلام لما ضربه ابن الملجم لعنه الله وهو مذكور في نهج البلاغة حيث قال «أوصيكما بتقوى الله إلى أن قال: يا بني عبدالمطلب لا ألفينكم (لا أجدنكم) تخوضون دماء المسلمين خوفاً إلا لا تقتلن بي غير قاتلي، انظروا إذا تأثمت من ضربته هذه فاضربوه ضربة بضربة ولا يمثل الرجل فأنسى سمعت رسول الله (ص) يقول: اياكم والمثلة ولو بالكلب المقور» ثم النهي عنهما انما هو لتعليم الامة والا فالحسين عليهما السلام كانا منزهين (١) عن فعل ما لا يجوز شرعاً وأما القول بان المراد لا تأثم بالزيادة عن الضربة الواحدة على سبيل المبالغة حيث أمر أولاً بضربة ونهى ثانياً عن الزيادة عنها وعدها اثماً فمستبعد، ويحتمل الخبر يعني لا تأثم بالزيادة ان زدت، أولاً تأثم بالضربة الواحدة لوقوعها قصاصاً، وهذا أيضاً بعيد فالأصوب ما ذكرناه أولاً.

**قوله** (حف به المواد) جمع العايد من العيادة وهي الزيارة.

**قوله** ( اثنوا لي وسادة) ثنى الشيء كسمع رد بعضه على بعض فثنى و اثنى.

**قوله** (الحمد لله حق قدره) أي حمداً حق قدره وتعظيمه، حمده اجمالاً بما يليق عظّمته للتنبيه على أن الاتيان بتفاصيله متمسك بل متعذر لان ذلك متوقف على معرفة عظّمته و القدرة على احصاء ثنائه وهما خارجان عن طوق البشر كما قال (ص) و لا احصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك.

**قوله** ( متبعين أمره) حال عن فاعل الحمد وانما أتى به بعد الإشارة الى أن الحمد بازاء ذاته وصفاته للدلالة على أنه أيضاً بازاء نعمه التي أجلها وأكملها وأعظمها وأفضلها هي متابعة أمره لانها مع كونها نسبة شريفة في هذه الدار سبب لجميع النعم في دار القرار. **قوله** (و أحمده كما أحبه) الاجمال هنا كالسابق وفيه توقع لان يجعل حمده مثل حمد أحبه، و اشعار بأن الحمد الذي يليق به لا يقدر عليه غيره، ويحتمل أن يكون الكاف

(١) قوله «فالحسين عليهما السلام» والصحيح الحسنان ولكن وجدنا في النسخ هكذا

ولله من غلط الكاتب ومثله كثير في القسم الاخير من هذا الكتاب. (ش)

وأحمدته كما أحب، ولا إله إلا الله الواحد الأحد الصمد كما انتسب. أيها الناس كل أمرى لاق في فراره ما منه يفر والأجل مساق النفس إليه والهرب منه موافاته كم اطردت الأيام أبحتها عن مكنون هذا الأمر فأبى الله عز ذكره إلا إخفاءه

زائدة فيكون حمده حمداً هو أحبه وإنما حمده بكلانوعى الحمد أعنى الثبات والاستمرار على وجه التجدد للإشعار باستحقاقه لهما وعطف الفعلية على الاسمية جازي أيضاً سيما إذا كانت الاسمية آتية إلى الفعلية . قوله ( ولا إله إلا الله الواحد الأحد الصمد ) عطف الفعلية على الاسمية جازي أيضاً على أنه يحتمل أن يكون التقدير وأشهد أن لا إله إلا الله، وإنما وصفه بهذه الأوصاف الثلاثة لأنها من أخص صفاته لدلالة الأول على نفى الشركة في الذات والصفات والثاني على نفى التجزى والثالث على كونه مرجعاً لجميع الممكنات ولا شيء مما سواه كذلك.

**قوله** (كما انتسب) أى كما انتسب إلى هذه الصفات في صورة التوحيد وغيرها .  
**قوله** (أيها الناس كل أمرى لاق في فراره ما منه يفر) كما قال الله تعالى د قل ان الموت الذى تفرون منه فانه ملايكم، و ذلك لان لحوق الموت ضرورى وقد أحسن بقوله «فى فراره، فانه لما كان الانسان دائماً فاراً من الموت طبعاً وكان لابد منه لاجرم يلاقيه فى حال فراره. **قوله** (والاجل مساق النفس اليه) المراد بالاجل امامدة عمر الانسان يعنى أن مدة كون النفس فى هذا البدن محل لسوقها الى الموت فان النفس بانقضاء كل جزء من العمر تقرب من الموت أو الوقت المضروب للموت، قال جل شأنه «إذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة» وفيه حث على الاستعداد لما بعد الموت وإشارة الى أن الموت فى حال الحياة نعم ما قيل «موتوا قبل أن تموتوا».

**قوله** ( والهرب منه موافاته) الهرب بالتحريك الفرار والموافاة الاتيان وهذه الفقرة كالاولى فى غاية اللطف فان كل هارب من شيء يطلب البعد منه الا الهارب من الموت فان فراره منه فى مدة عمره يستلزم انقطاع تلك المدة وانقطاعها يستلزم ملاقاته الموت وموافاته. والحمل من باب المبالغة لكمال اللزوم والاتصال.

**قوله** (كم اطردت الايام أبحتها عن مكنون هذا الامر) «كم» خبرية و «اطردت» صيغة المتكلم وحده من باب الافعال والايام» مفعوله، يقال اطردت الشيء أى أخرجته وحقيقته صيرته طريداً. «و أبحتها» حال عن فاعل «اطردت» بتقدير قد، وهذا الامر يحتمل أمرين أحدهما خفاء الحق وظلمة أهله وظهور الباطل ورواج أهله، والمراد بالمكنون حينئذ سر ذلك وبسببه والمعنى كم صيرت الايام طريداً لى أتبع بعضها بعضاً والحال انى أبحت فيها عن سر هذا الامر فأبى الله الإخفاء وذلك لانه من العلوم المتعلقة بالقضاء والقدر و ثانيهما ما

هيئات علم مكنون، أمّا وصيتي فإن لا تشرّكوا بالله جلّ شأنه شيئاً، وهدّأ الله عليه السلام  
فلا تضيعوا سنته، أقيموا هذين العمودين و أوقدوا هذين المصباحين، و خلاكم ذمّ

ذكره شارح نهج البلاغة و هو ما وقع من قتله وضربه بالسيف والمراد حينئذ وقته الممّين و  
مكانه المخصوص و كيفية وقوعه على التفصيل يعنى كم صيرت الايام والازمان طريدة لى وقد  
كنت أبحث فيها لأعرف ذلك على التفصيل فأبى الله الا إخفاه فان ذلك مما استأثر الله  
تعالى بعلمه لقوله وان الله عنده علم الساعة-الاية، وان كان قد أخبره الرسول «ص» بكيفية  
قتله مجملاً كما روى عنه انه قال سيضرب على هذه-وأشار الى هامته-فتخضب منها هذه- وأشار  
الى لحيته، وعنه أنه قال له وأنتلم من أشقى الاولين؟ قال: نعم عاقر الناقة، وقال له: اتعلم من أشقى  
الاخرين؟ قال: لا، قال من يضربك هذه فتخضب هذه، وأمّا بحثه هو عن تحصيل الوقت المعين  
المحدود والكيفية المشخصة المعينة ونحوها من القرائن المشخصة وذلك البحث اما  
بالسؤال من الرسول «ص» مدة حياته وكتمانه اياه أو بالبحث والفحص من قرائن أحواله  
فى سائر اوقاته مع الناس كما هو ظاهر العبارة .

**قوله** ( هيئات علم مكنون ) أى بعد ذلك العلم عناو هو علم مكنون مستور عن الخلق  
مختص به جلّ شأنه. **قوله** ( أو أوصيتى فان لا تشرّكوا بالله شيئاً ) لا فى ذاته ولا فى صفاته ولا  
فى أوامره و نواهيه وسائر ما نطق به القرآن العزيز، فهو ترغيب فى التوحيد وحث على الاخلاص.  
**قوله** ( و محمدأ «ص» فلا تضيعوا سنته ) عطف «على أن لا تشرّكوا» أى أو أوصيتى فمحمدأ  
أى فان تحفظوا محمدأ و ترعوا جانبه فلا تضيعوا سنته وهى شريعته التى قررها زمان رسالته  
و فيه ترغيب فى التمسك بها وعدم اهمالها.

**قوله** ( أقيموا هذين العمودين ) تأكيد أو استيناف والمراد بالعمودين عدم الشرك و  
عدم التضييع أعنى التوحيد المطلق والسنة على سبيل الاستعارة المرشحة، اذ كما أن مدار  
الخيمة وقيامها بالعمود كذلك مدار الاسلام و نظام امور المسلمين فى معاشهم و معادهم  
على التوحيد و التمسك بالسنة. والاقامة ترشيح ، و القول بأن المراد بالعمودين الحسن  
و الحسين عليهما السلام بعيد .

**قوله** ( و اوقدوا هذين المصباحين ) المراد بهما ما ذكر على سبيل الاستعارة المرشحة  
أيضاً اذ كما أن المصباح يهدى فى الظلام الى الطريق الموصول الى المطلوب كذلك التوحيد و  
السنة النبوية يهديان من ظلمات الجهل الى طريق الحق ويوصلان الى جواره فى جنات  
النعيم وهو المطلوب الحقيقى للسالك فى بيداء الطبايع البشرية، والايقاد ترشيح.

مالم تشرودوا، حمل كل امرئ مجهوده وخفف عن الجهلة، رب رحيم وإمام عليهم، ودين قويم، أنا بالأمس صاحبكم، و[أنا] اليوم عبرة لكم، وغداً مفارقكم، إن تثبت الوطأة في هذه المزلّة فذاك المراد، وإن تدحض القدم فأنّا كنّا في أفياء أغصان و

**قوله** (و خلاكم ذم مالم تشرودوا) أي عداكم و جاوزكم ذم و لوم بعد النمساك بالنوحيد والسنة مالم تشرودوا و لم تتفرقوا عن دين الحق و ما أنتم عليه ، والنرض أنه لا يلحقكم ذم أصلاً ما دعمت ثابتين على ذلك .

**قوله** (حمل كل امرئ مجهوده وخفف عن الجهلة رب رحيم وإمام عليهم ودين قويم ) التحميل التكليف يقال حملته الشيء كلفته حمله، والدين القويم هو الذي لا عوجاج فيه ولا صعوبة، والامام العليم الرسول المبين لكيفية سلوك سبيل الله و مراحل و منازل و الهادي فيه بما يقتضيه حكمته من القول والعمل، أو أمير المؤمنين «ع» نفسه لكونه وارث علمه و سالك مسالكه، والظاهر ان حمل وخفف على صيغة المعلوم ، و «رب» و ما عطف عليه فاعلها على سبيل التنازع و لما أمر أولاً بأقامة هذين العمودين و ايقاد هذين المصباحين اللذين يدور عليهما التكليف أشار بهذا القول الى أن التكليف بذلك يتفاوت بحسب تفاوت مراتب الرجال فالرب الرحيم والامام العليم والدين القويم حملوا كل رجل ما هو مقدوره وكلفوه بما هو مجهوده فكلوا العلماء وأهل الفضل والعقل بالتفكير والتأمل والتعليم والارشاد والهداية والاستدلال وخففوا عن الجهال و ضعفاء العقول ذلك و كلفوهم بما هو مقدورهم و هو المحسوس من المبادات و المتابعة لاولى الفضل في القول والعمل فتكليفهم دون تكليف هؤلاء العظام و انما قلنا ذلك لاحتمال أن يكون الفعلان على صيغة المجهول و قوله «رب رحيم» الى آخره حينئذ اما خبر مبتدأ محذوف تقديره المكلف رب رحيم ووصفه بالرحمة لمناسبة ما ذكر من التخفيف عن الجهلة أو فاعل لفعل يفسره حمل أي حملهم رب رحيم كقوله «يسبح له فيها بالقدو والاصال رجال» .

**قوله** (انا بالامس صاحبكم) في الامر والنهي والمحاربة مع الاقران والمقاتلة مع أهل الخذلان وغير ذلك من الافعال والاعمال التي لا تصدر الا من الاقوياء .

**قوله** (وأنا اليوم عبرة لكم) يمكن لكم الاعتبار بما طرء من الضعف بعد القوة و من السكون بعد الحركة ومن المجز بعد القدرة ، وبالسجدة تلك الامور و نحوها من مصرعه «ع» بعد كونه سريعاً للأقران ومصارعا للشجعان عبرة لاولى الالباب .

**قوله** (و غدا مفارقكم) بالموت و اراد بالنقد معناه حقيقة لعمله «ع» بأنه يموت في تلك الواقعة غداً لا ما يستقبل من الزمان طاقاً ، وكل هذه التعبيرات محل الاعتبار يقتضيه بها اولوالاحلام . **قوله** (ان تثبت الوطأة في هذه المزلّة فذاك المراد) الوطأة الدوس بال

ذرى رياح، وتحت ظلّ غمامة اضمحلّ في الجوّ متلفتها، وعفا في الأرض محطها،  
وإنما كنت جاراً جاوركم بدني أياً ما يستعقبون مني جثة خلاء، ساكنة بعد

والمشى بها ولعل المراد هنا القدم مجازاً أى أن يكون لى ثبات قدم فى هذه المزلة التى  
هى محل زوال الحياة وبقاء فيها فذاك المراد لكشفه بأنه مراد الله تعالى و فيه رضاء  
بالواقع وتفويض الامر الى الله تعالى.

**قوله** (و ان تدحض القدم فانا كنا فى أفياء أغصان وذرى رياح وتحت ظل غمامة ،  
اضمحل في الجو متلفتها وعفا في الأرض محطها) الا فياء جمع فيء وهو الظل واصله الرجوع و  
انما سمى الظل فيئاً لرجوعه من جانب الى جانب، وذرى الرياح بالفتح كنفها ومهبها يقال  
أنا فى ذرى فلان أى فى كنفه، وذرى الرياح بالضم اسم لما ذرته الريح وأطارته ، ولا يمكن  
ارادته هنا الا بتكلف وهو أن المراد بالكون فيه الكون فيما بينه ومن جملته والغمام السحاب الواحدة  
غمامة، والجو ما بين السماء والأرض، والمتلفق اما اسم مفعول من تلفق أى اجتمع أو مصدر  
ميمى منه بمعنى الاجتماع، وضمير التانيث عايد الى الغمام، والعفاء الدروس والانحاء يقال  
عفا الاثر أى درس وانمحى، والمحط بالحاء والطاء المهملتين المنزل والاثر وضميره راجع  
الى الغمام ورجوعه الى ذرى الرياح بعيد ودحض القدم كناية عن الموت أى ان مت فلا عجب  
فانا كنا فى هذه الامور و كنى بها عن أحوال الدنيا ومستلذاتها وقلة ثباتها والتمتع بها و  
فيه حث على عدم الركون اليها وترغيب فى الاستعداد لما بعد الموت وقيل أراد على وجه الاستعارة  
بالأغصان الاركان من العناصر وبالافياء تركيبتها المعرض للزوال، وبالرياح الارواح، وبذريها  
الابدان الفايضة هى عليها بالجود الالهى، وبالغمامة الاسباب العلوية من الحركات السماوية  
والاتصالات الكوكبية والارزاق المفاضة على الانسان فى هذا العالم التى هى سبب بقاءه، و  
كنى باضمحلل متلفتها فى الجو عن تفرق تلك الاسباب وزوالها، وبمفء محطها فى الأرض  
عن فناء آثارها فى الابدان.

**قوله** (و انما كنت جاراً جاوركم بدني أياً ما ) أراد بالايام مدة حياته وفيه تنبيه على  
أن مجاورته انما كانت بالبدن فقط، وأما نفسه القدسية فانا كانت متصلة بالملا الاعلى، غير  
مايلة الى البقاء فى الدنيا ومجاورة أهلها أو على أن المجاورة انما هى من عوارض  
الجسمية فتكون متعلقة بالبدن فقط .

**قوله** (و يستعقبون منى جثة خلاء) أى خالية من الروح، والجثة الشخص والبدن وفيه  
مع ما يليه أيضاً عبرة واتعاظ لاولى الابصار.

حركة و كاظمة بعدنطق، ليعظكم هُدوئي وخفوت إطراقي وسكون أطرافي، فانه أوعظ لكم من الناطق البليغ، ودعنتكم وداع مرصد للتلاقي، غداً ترون أيامي و يكشف الله عز وجل عن سرائري وتعرفوني بعد خلو مكانني وقيام غيري مقامي،

**قوله** (و كاظمة بعدنطق ) الكظوم السكوت يقال كظم الرجل يكظم كظوماً اذا أمسك عن الكلام والنفس فهو كاطم أى ساكت.

**قوله** (ليعظكم هُدوئي وخفوت اطراقي وسكون أطرافي ) الهدوء بضم الهاء والدال والهمزة أخيراً السكوت من باب منع يقال: أهدأ. فهذا أى سكنه فسكن والخفوت بضمين السكون يقال خفت الصوت خفوتاً أى سكن ولهذا قيل للميت خفت اذا انقطع كلامه وسكت فهو خافت والاطراق ارخاء العينين يقال أطرق فلان أى أرخى عينيه ينظر الى الارض وسكت ويحتمل أن يكون الاطراق بفتح الهمزة جمع الطرق بكسر الطاء وهى القوة كجمل واحمال . والاطراف جمع الطرف بالتحريك كجمل واجمال والمراد بها الاعضاء والجوارح أو جمع الطرف بالتسكين وهو تحريك العين والجفن، والمراد بها هنا العيون والاجفان الا أن جمعه لم يثبت الا عند القتيبي ، وقال الزمخشري: الطرف لا يثنى ولا يجمع لانه مصدر. وقال الجوهري الطرف العين ولا يجمع لانه فى الاصل مصدر فيكون واحداً و جمعاً.

**قوله** (فانه أوعظ لكم من الناطق البليغ) أى فان ما ذكر أوعظ لكم من ناطق صاحب الفصاحة والبلاغة فان النفوس لمشاهدة ما فيه من العبرة والوعظ اكثر انفعالا وأشد اتعاضاً واعتباراً من الاتعاض والاعتبار بالقول المسموع ولو بأبلغ عبارة اذ ليس الخبر كالمعاينة.

**قوله** ( ودعنتكم وداع مرصد للتلاقي غداً) ولما حمد الله تعالى ونصحهم ووعظهم بما فيه عبرة أخذ فى توديعهم بقوله ودعنتكم على سبيل الانشاء وداع رجل مرصد أى معد ومهيء للمقاءة تعالى او للقاءكم غداً يريد به يوم القيامة والمرصد حينئذ اسم فاعل من أرصدت له بمعنى أعددت وهيأت له، و يجوز أن يكون اسم مكان من الرصد بالتحريك والتسكين بمعنى المراقبة والانتظار.

**قوله** (ترون أيامي ويكشف الله عن سرائري وتعرفوني بعد خلو مكانني وقيام غير مقامي) فى بعض النسخ (و قيام غيرى مقامى) وفيه تذكير لهم بحسن خلقه و فضيلته وتنبه على كمال شفقته على رعيته ليثبت المارقون بفضل على اتباعه و يبالغوا فى مدحه وثنائه أداء لحمد الله تعالى باعطاء ذلك الامام العادل ويعرف النافلون عن فضله ومزله ولزوم قصده فى سبيل الحق عند مشاهدة المنكرات وظهور الظلم والجور ممن يقوم مقامه من خلفاء بنى امية

إن أبق فأنا وليّ دمي، وإن أفن فالغناء ميعادي [وإن أعف] فالعفو لي قرينة ولكم حسنة، فاعفوا واصفحوا ألا تحبّون أن يغفر الله لكم، فيألفها حسرة على كلّ ذي غفلة أن يكون عمره عليه حجة أو تؤدّي به أيامه إلى شقوة، جعلنا الله وإياكم ممّن لا يقصر به عن طاعة الله رغبة أو تحلّ به بعد الموت نقمة، فأنما نحن له وبه . ثم

و عمالهم . و يملّوا سرائره . وهى أن حروبه ووقايه وحرصه على هذا الامر وامره بالقتال لم يكن لنيل دنيا بل لاقامة الدين وترويج الشرع .

**قوله** ( ان أبق فأنا وليّ دمي ) صدق الشرطية لا يستلزم وقوع الطرفين فلا ينافى ما مر من قوله دوع، ووغداً مفارقكم .

**قوله** ( وان أفن فالغناء ميعادي ) كما قال جل شأنه « كل من عليها فان ويبقى وجه ربك » ، وقال « كل شيء هالك الا وجهه » .

**قوله** ( فالعفو لي قرينة ولكم حسنة ) التذكير فيهما للتعظيم فان مراتبهما متفاوتة وفيه ترغيب فى العفو اذ يكتب لصاحبه حسنة جليلة وهى منشأ لقربه من الله باستحقاق رحمته و مغفرته والطفه واحسانه و ترادف منته و فيض مواهبه عليه ، وقوله « لى » معناه لاجلى و رضائى بذلك ، لا أن العفو سبب لقربه دوع، منه تعالى لان الله تعالى قد اعطاه من القرب والمنزلة ما لا يؤثر فيه شيء من افعالنا . **قوله** ( فاعفوا ) أى فاعفوا عن ذنوب الاخوان وزلاتهم واصفحوا بالاعراض عن مؤاخذتهم وتعييرهم بهاد ألا تحبّون أن يغفر الله لكم ، باخفاء ذنوبكم وستـر زلاتكم و ترك تعييركم ، فكما تحبّون ذلك لانفسكم فأحبّوه لـاخوانكم ، مع أن عفوكم لـاخوانكم سبب لمغفرتكم .

**قوله** ( فيألفها حسرة ) النداء للتعجب والمنادى محذوف وحسرة بالنصب تمييز عن الضمير المبهم كما فى قوله يالها قسة ، وربّه رجال أى ياقوم أدعوكم لشيء تتمحبّون منه وهى الحسرة على كلّ ذى غفلة عما يرامنه أن يكون عمره ومدة بقائه فى دار التكليف حجة عليه يوم القيامة كما قال جل شأنه « أولم نمركم ما يتذكر فيه من تذكر و جاءكم النذير » ، و قد وقوا وما للظالمين من نصير ، أو تؤدّيه أيامه الى شقوة تجرّه الى عذاب السعير ، والمؤدى اليها وأن كان عقايد الفاسدة وأعماله الكاسدة الآن الزمان لما كان ظرفاً لها نسب التأديبة اليه مجازاً . **قوله** ( جعلنا الله و اياكم ممن لا يقصر به عن طاعة الله تعالى رغبة ) القصود العجز يقال قصرت عن الشيء قصوراً عجزت عنه ولم أبلغه وحرف المجاوزة متعلق بلا يقصر و « رغبة » تميز عن النسبة فيه و ضمير به راجع الى الله أى ممن لا يقصر بلطف الله و توفيقه عن طاعة الله لاجل الرغبة عنها ولو جعلت رغبة فاعل « لا يقصر » وحرف المجاوزة متعلقاً بها لـزم

أقبل على الحسن عليه السلام فقال: يا بني ضربة مكان ضربة ولا تأثم.

٧- محمد بن يحيى، عن علي بن الحسن، عن علي بن إبراهيم العقيلي يرفعه قال: لما ضرب ابن ملجم أمير المؤمنين عليه السلام، قال: للحسن: يا بني إذا أنامت فاقتل ابن ملجم واحفر له في الكناسه - (ووصف العقيلي الموضع على باب طاق المحامل موضع الشواء والرؤاس) ثم ارم به فيه، فانه وادمن أودية جهنم.

### (باب)

#### الاشارة والنص على الحسين بن علي عليهما السلام

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن بكر بن صالح (قال الكليني): وعدة من أصحابنا، عن ابن زياد، عن محمد بن سليمان الديلمي، عن هارون بن الجهم، عن محمد ابن مسلم قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: لما حضر الحسن بن علي عليه السلام الوفاة قال للحسين عليه السلام يا أخي إنني أوصيك بوصية فاحفظها، إذا أنامت فهبني ثم وجهني إلى رسول الله صلى الله عليه وآله لأحدث به عهداً ثم اصرفني إلى أمي عليه السلام ثم ردني فادفني

خلاف المعنى المقصود. قوله (أو تحل به بعد الموت نعمة) عطف على قوله يقصر و النعمة على وزن الكلمة وإن شئت سكنت القاف ونقلت حركتها الى النون فقلت نعمة وهى المقوبة والعذاب. قوله (فانما نحن له وبه) أى فانما نحن موجودن لله تعالى وبه ففى الاول اشارة الى وجوب طلب التقرب منه بالانيان بالمأمورات والاجتناب عن المنهيات و فى الثانى اشارة الى تفويض الامور كلها اليه، و بهما يتم النظام فى الدارين ، و يحصل علو المنزلة فى الشأين، قوله (موضع الشواء والرؤاس) الشواء بالكسر اسم من شويت اللحم شياً والرؤاس بابيع الرؤوس والعامه تقول رؤاس، كذا فى الصحاح.

قوله (على بن إبراهيم، عن أبيه، عن بكر بن صالح قال الكليني وعدة من أصحابنا) بكر بن صالح مشترك بين مجهول يروى عن أبي جعفر (ع) و بين ضعيف وهو بكر بن صالح الرازى يروى عن الكاظم (ع)، فان كان المراد به الاول فالسند الاول مسند مع احتمال الارسال لان رواية إبراهيم بن هاشم عن يروى عن الباقر (ع)، بلا واسطة بعيد جداً وان كان المراد به الثانى كما هو الظاهر لان إبراهيم بن هاشم يروى عنه فالسند مرسل أو مربوط بالسند الثانى مع احتمال أن يكون هو والاول واحداً كما صرح به بعض أصحاب الرجال فنأمل. قوله (ثم اصرفني الى امي ثم ردني فادفني بالبيع) دل على ان مرقد فاطمة



بالبيع واعلم أنّه سيصيني من عائشة ما يعلم الله والناس صنيعها وعداوتها لله ولرسوله وعداوتها لنا أهل البيت، فلما قبض الحسن عليه السلام [و] وضع على السرير ثم انطلقوا

عليها السلام ليس بالبيع (١) .

**قوله** (صنيعها) (٢) كذا في بعض النسخ الممتبرة و في أكثرها «بنضها» وهو مفمول «ما يعلم، والمايد الى «ماء» محذوف و هو به

(١) قوله «ليس بالبيع» وبدل على ذلك اتفاق المشايخ الثلاثة الكليني وابن بابويه والشيخ الطوسي أصحاب الكتب الاربعة على أن زيارتها عليها السلام في بيتها الواقع فسي زماننا في الشباك المقدس ويدل أيضاً على ذلك القرائن العقلية لان غرضهم كان اخفاء موتها وقبرها ولا يتيسر ذلك مع نقلها من بيتها الى البيع وكان الدفن في البيت معهوداً فلا بد أن يقال بدفنها في بيتها يقيناً و انما أنكر من أنكر لاغراض، أما الاعداء فلاغراض خبيثة و أما الموالى فلاقامة الشواهد على مخالفتها لما جرى بعد وفاة رسول الله «ص». (ش)

(٢) قوله «صنيعها» أي عملها وديدها فان الناس علموا انها كانت من أعداء أمير المؤمنين وأهل بيته عليهم السلام ولا ينكر ذلك أهل السنة أيضاً وحملوا ذلك على ما بين المرأة وضراتها وأحماؤها وخصوصاً أولاد ضرتها خديجة وظهر ذلك منها مراراً في عهد رسول الله «ص» و بعده في حرب الجمل وغيره وثبت في كتبهم وكلما جرى ذكر خديجة رضی الله عنها بخير عند رسول الله «ص» تغيرت و غضبت وقد صرح القرآن بصدور الايذاء منها ومن صاحبتها له «ص» ومخالفتهم ما و تظاهرها عليه في قوله «ان تتوبا الى الله فقد صنت قلوبكم» و «ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأت نوح وامرات لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما» وما دل من أحاديثهم على خلاف ذلك غير مقبول لمخالفة نص الكتاب ولو كان حذف شيء من القرآن ممكناً لحذفوه ثم ان بعض من لا بصيرة له ولاخبرة في لغة العرب فسر قوله «ع» «الناس صنيعها» ان الناس أي بني امية يجعلونها آلة لاغراضهم وهو غلط وأما دفن رسول الله «ص» في بيت عائشة ورحلته وتمريضه فيه فانما هو لمجاورة المسجد وكان اطلاعه «ص» على الناس وخروجه اليهم من بيتها اسهل عليه مع مرضه مما لو كان في بيت غيرها كما اطلع على صلوة أبي بكر بالناس و خرج ومنعه ثم كون قبره الشريف مجاورا للمسجد كان أذكر له وأسهل لزيارته «ص» و ليس ذلك لفضل عائشة نعم لا كلام في براءتها مما رمى به في مسئلة القذف

لان رميها به هتك لحرمة رسول الله «ص» و كذلك كل زوجة بالنسبة الى بعلها. (ش)

به إلى مصلى رسول الله ﷺ الذي كان يصلى فيه على الجنائز (١) فصلّى عليه الحسين عليه السلام وحمل وأدخل إلى المسجد فلمّا أوقف على قبر رسول الله ﷺ ذهب ذو العوينين إلى عائشة فقال لها: إنهم قد أقبلوا بالحسن ليدفنوه مع النبي ﷺ فخرجت مبادرة على بغل بسرّج. فكانت أوّل امرأة ركبت في الاسلام سرّجاً. فقالت: نحتوا ابنكم عن بيتي، فأنّه لا يدفن في بيتي ويهتك على رسول الله ﷺ حجاب به فقال لها الحسين عليه السلام: قديماً هتكت أنت وأبوك حجاب رسول الله ﷺ وأدخلت عليه بيته من لا يجب قربه، وإن الله سأللك عن ذلك يا عائشة.

٢- محمد بن الحسن وعلي بن محمد، عن سهل بن زياد، عن محمد بن سليمان الديلمى عن بعض أصحابنا، عن المفضل بن عمر، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لمّا حضرت الحسن بن علي عليه السلام الوفاة، قال: يا قنبر! انظر هل ترى من وراء بابك مؤمناً من غير آل محمد عليه السلام؟ فقال: الله تعالى ورسوله و ابن رسوله أعلم به منّي، قال: ادع لي محمد بن علي، فأتيته فلمّا دخلت عليه، قال: هل حدث إلاّ خير؟ قلت: أجب أبا محمد فعجل على شمع نعله، فلم يسوّه و خرج معي يعدو، فلمّا قام بين يديه سلم، فقال له الحسن بن علي عليه السلام: اجلس فأنّه ليس مثلك يغيب عن سماع كلام يحبى به الأموات ويموت به الأحياء، كونوا أوعية العلم ومصاييح الهدى، فإن

**قوله** (ذهب ذو العوينين) هو الجاسوس وقيل هو مروان بن الحكم وفي الصحاح العين حاسة الرؤية وتصغيرها عينية ومنه ذوالعينتين للجاسوس ولائق ذو العوينتين، وهذا يرده . **قوله** ( أعلم به مني ) فلا يحتاج الى أن أخبرك بعد النظر، وفيه شيء يمكن دفعه بحمل النظر على النظر الباطنى.

**قوله** ( فعجل على شمع نعله) الشمع أحد سيور النعل وهو الذى يدخل بين الاصبعين و يدخل طرفه فى الثقب الذى فى صدر النعل المشدود فى الزمام ، والزمام السير الذى يعقد فيه الشمع.

**قوله** ( فانه ليس مثلك يغيب عن سماع كلام ) وهو الوصية فى الولاية والنص على الخليفة بعده فان السامع لهذا الكلام والمقر بصدقه حى وان كان ميتاً والمنكر له ميت وان كان حياً اذ الحياة هى حياة النفس بالمعرفة والموت هو موتها بالجهالة.

(١) قوله (كان يصلى فيه على الجنائز) هذا المصلى واقع فى زماننا فى المسجد

الشرىف فى الجانب الشرقى من الشباك المقدس.(ش)

ضوء النهار بعضه أضوء من بعض، أما علمت أن الله جعل ولد إبراهيم عليه السلام أئمة وفضل بعضهم على بعض و آتى داود عليه السلام زبوراً وقد علمت بما استأثر به محمد عليه السلام يا محمد بن علي ! إنني أخاف عليك الحسد وإنما وصف الله به الكافرين ، فقال الله

**قوله** ( كونوا أوعية العلم ومصابيح الهدى ) أمر بطلب العلم و تنوير القلب للرشاد والدلالة على السداد اذ نظام الانسان فى نفسه بالعلم والعمل بمقتضاه و هو الاهتداء الى المقصود والتمسك بالحق فانه اذا قل ذلك فهو مصباح لمن تبعه واستضاء بنوره فى سلوك سبيل الحق بخلاف ما اذا علم الحق و تركه فانه ضال لنفسه و مضل لغيره ، وهكذا حال كل من ادعى الامامة و ليس بأهل لها ، و هذا كالتمهيد لما هو المقصود هنا من أمره بمطابقة الحسين عليه السلام و زجره عن مخالفته .

**قوله** (فان ضوء النهار) لما أمره بطلب العلم وقد كان عالماً أشار هنا الى بيان ذلك و بين أن العلم لتفاوت درجاته كالضوء فان بعضه أشد ضياء من بعض فكذلك العلم بعضه أكمل من بعض و اليه أشار جل شأنه بقوله «وفوق كل ذي علم عليم» فلا بد للعالم من رجوعه الى العلم والاقرار بفضله وهذا أيضاً تمهيد لما ذكر .

**قوله** (اما علمت) تمثيل لما ذكر و تقرير له و تنبيه على أنه كما كان بين أولاد خليل الرحمن تفاوت فى العلم والفضل حتى صار الافضل مستحقاً للخلافة كذلك بين اولاد سيد الاوصياء تفاوت فيه حتى صار الافضل بذلك مستحقاً للخلافة والامامة .

**قوله** (وقد علمت بما استأثر الله به محمد عليه السلام ) أى علمت أن الله تعالى اختار محمداً من بين خلقه جميعاً بسبب علمه و عمله و صفات كماله و امتيازته من جميع الوجوه وهذه الامور مناط تقدمه على جميعهم و فيه تمهيد لما ذكر .

**قوله** ( يا محمد بن علي انى أخاف عليك الحسد ) (١) هو أن يرى الرجل لآخيه

(١) قوله «أخاف عليك الحسد» الحديث ضعيف غاية لان محمد بن سليمان الديلمى ضعيف و ما يروى عن الفضل أيضاً غير معتمد عليه لحمل الغلاة عليه حملاً كثيراً و ان قلنا باعتبار الرجل فى نفسه ومع ذلك فقيه ارسال، لكن وليس فى متنه ما ينافى الاصول ولا يبرى فيه ضعف من جهة المعنى الامواجه الحسن عليه السلام «ع» أخاه بهذا الكلام ونسبة الحسد اليه، ومحمد ابن الحنفية معروف بالصلاح والفضل والتقوى وأجل من أن ينسب اليه الجهل بمقام ابنى فاطمه سلام الله عليهما و شرفهما بالانتساب الى رسول الله عليه السلام «ص» وموقعهما فى قلوب المسلمين ولا يحسد الانسان كلما كان جاهلاً الا من يساويه أو يقرب منه فى الرتبة ولا يحسد أحد من ضعاف الرعية الملوك على قدرتهم و ثروتهم ولا أحد من صفار الطلبة الملامة و الشهود و \*

عز وجل، « كفاراً حسداً من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق » ولم يجعل الله عز وجل للشيطان عليك سلطاناً، يا محمد بن علي ألا أخبرك بما سمعت من أبيك فيك؟ قال: بلى. قال: سمعت أباك عليه السلام يقول يوم البصرة: من أحب يبرني في الدنيا والآخرة فليبرني عذراً ولدي، يا محمد بن علي! لو شئت أن أخبرك وأنت نطفة

نعمة فيتمنى أن تزول عنه وتكون له دونه ومبدؤه قلة التفكير والجهل بالله وحكمته وكثرة الحرص وحب الدنيا وانما نسبه الى أبيه دون نفسه ولم يقل يا أخى تذكيراً له بما صدر عن أبيه من الوصية الى الحسين «ع» في حضوره.

**قوله** (كفاراً حسداً) الآية هكذا «ود كثير» من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً حسداً من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق، قوله و «لو يردونكم» مفعول «ود» ودلوه، بمعنى أن المصدرية أي أن يردوكم، وقوله «كفاراً» أي مرتدين حال عن ضمير المخاطبين وقوله «حسداً» مفعول له لود و علة له، وقوله «من عند أنفسهم» متعلق به أي ودوا ذلك من عند أنفسهم و هواها و تشبيهاً لامن قبل التدين والميل مع الحق أو بحسد أي حسداً منيعثاً من أصل نفوسهم من بعد ما تبين لهم الحق بالمعجزات والنعوت المذكورة في كتبهم. اذا عرفت هذا فنقول: كل من أنكر الحق حسداً فهو في زمرة الكافرين و منصف بصفتهم. نعوذ بالله من ذلك.

**قوله** (ولم يجعل الله تعالى للشيطان عليك سلطاناً) حيث من عليك بالإيمان فلا تجمل له عليك سلطاناً بالكفر والارتداد و متابعة مشتهيات النفس كما قال جل شأنه انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون انما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون» ويحتمل ان يكون المراد ان الشيطان ليس له عليك سلطان يجبرك على الشر حتى تكون معذوراً وانما فملك ينسب الى نفسك ان خيراً فخيئراً و ان شراً فشرراً كما قال عز شأنه و ان كيد الشيطان كان ضعيفاً.

**قوله** (من أحب أن يبرني) يبره من باب علم أي أطاعه وأحسن اليه و أتى بحقوقه والغرض من هذه الاخبار حثه على الشكر بهذه النعمة الجليلة وعدم فعل ما يوجب زوالها. **قوله** (يا محمد بن علي لو شئت) لعل المراد منه هو التنبيه بأن الامام يجب ان يكون له علم بما في أصلاب الرجال و ارحام الامهات وأن لا يخفى عليه شيء من ضمائر

\* امثالهم على شهرتهم في العلم وانما يحسدون من في رتبتهما او ما يقر بها، ثم صدور هذا الكلام من الامام «ع» و هوسب و فحش و هناك حرمة وسوء أدب غير مهود منهم عليهم السلام ولم يواجه رسول الله «ص» المناققين الذين كان يعرفهم بالتعيين بمثل هذا الكلام . (ش)

في ظهر أبيك لأخبرتكَ، يا محمد بن عليّ أما علمت أن الحسين بن عليّ عليه السلام بعد وفاة نفسي ومفارقة روحي جسمي إمام من بعدي وعند الله جلّ اسمه - في الكتاب، وراثته من النبيّ ﷺ أضافها الله عزّ وجلّ له في وراثته أبيه و أمّه فعلم الله أنكم خيرة خلقه فاصطفى منكم محمداً ﷺ واختار محمد عليّاً عليه السلام واختارني عليّ عليه السلام بالامامة ، واخترت أنا الحسين ، فقال له محمد بن عليّ : أنت إمام وأنت وسليتي إلى محمد ﷺ والله لوددت أن نفسي ذهبت قبل أن أسمع منك هذا الكلام ، ألا وإن في رأسي كلاماً لاتنزفه الدلاء ولا تغيره نعمة الرياح كالكتاب

القلوب و خطرات النفوس ليقطع بذلك طمعه في الامامة والولاية لعدم اتصافه بهذا العلم .  
**قوله** ( يا محمد بن عليّ أما علمت أن الحسين بن عليّ بعد وفاته نفسي ومفارقة روحي جسمي امام من بعدي ) العطف للتفسير والا فالنفس لاتموت وقوله من بعدي ، تأكيد وتوضيح لاتصال ، امامة الحسين (ع) ، بمفارقة روحه المقدسة من غير فصل لثلا يتوهم السامع جواز الانفصال ، وفيه تذكيره بما سمعه من أبيه (ع) ، حين احضره وسائر اخوته عند الوصية التي ابنيه الحسن والحسين عليهما السلام وأشهدهم على ذلك وقد روى أنه نظر بعد الوصية الى محمد بن الحنفية فقال : هل حفظت بما أوصيت به اخويك ؟ قال : نعم ، قال : فاني اوصيك بتوقير اخويك لفظاً حقهما عليك .

**قوله** ( وأنت وسليتي ) هي ما يتقرب به الى الشيء ويتوصل به اليه .

**قوله** ( قبل أن أسمع منك هذا الكلام ) أي الكلام المخبر بموتك أو نسبة الحسد الى .  
**قوله** ( الاوان في رأسي كلاماً ماتنزفه الدلاء ) تنكير «كلاماً» للتكثير والتعظيم ، والمراد به ما دل على مدحه وفضائله (ع) ، وجعل الرأس ظرفاً له لان اللسان مظهره وتشبيهه بالماء في الكثرة والفزادة مكنته ونسبة النزف اليه تخيلية والتمثيل ايضاً محتمل ، والنزف النزح تقول نزفت ماء البئر نزفاً اذا نزحت كله ، والمقصود أن هذا الكلام في الكثرة والعظمة الى حيث لا يمكن التكلم بجميعة .

**قوله** ( ولا تغيره نعمة الرياح ) النعمة الصوت الخفي وهذا تمثيل لثباته واستقراره وعدم زواله بمخاطرات النفس وساوس الشيطان أو كناية عنه ، يقال : هذا ما تغيره الرياح اذا كان ثابتاً مستقراً .

**قوله** ( كالكتاب المعجم ) أي ما في رأسي من الكلام كالكتاب المعجم الذي ازيلت

المعجم في الرق المنمنم أهم بادائه فأجدي سبقت إليه سبق الكتاب المنزل أو ما جاءت به الرسل وإنه للكلام يكل به لسان الناطق ويد الكاتب، حتى لا يجد

عجمته وعدم افصاحه بالنقط والاعراب بحيث يكون المقصود منه ودلالته عليه واضحين ناظرين غير متلبسين على الناظر فيه من قولهم أعجمت الكتاب فهو معجم أى أزلت عجمته وهى عدم الافصاح ويمكن أن يراد بالكتاب المعجم الكتاب الغير المنصوح لمقصوده من قولهم أعجمه اذا لم يفصح لا لقصور فيه بل للطف معانيه وكثره لطايفه حتى يعجز اللسان عن بيانه. **قوله** ( فى الرق المنمنم) الرق بالفتح وقد يكرر: جلد رقيق يكتب فيه والصحيفة البيضاء أيضاً، والمنمنم المرقش والمزخرف والموشى، يقال: نعمن الثوب أى رقصه. و زخرفه ووشاه وقد يطلق على الثوب الابيض أيضاً و لعل المراد بالرق المنمنم صدره لاتصافه بالزينة وحب أهل البيت عليهم السلام، أو بالضياء والصفاء عن دنس الحقد وسواد الحسد. وفى بعض النسخ « فى الرق المنهم» يقال أنهم الشحم والبرداذاذا، وانما وصف قلبه بالذوب لاذابة النم والهلم اياه.

**قوله** ( أهم بادائه) فى بعض النسخ « بادائه» والمآل واحد.

**قوله** ( فأجدي سبقت إليه سبق الكتاب المنزل) الظاهر أن سبقت على صيغة المجهول و سبق على صيغة الماضى المعلوم من باب الاستيناف واللام فى الكتاب أمال للعهد اشارة الى القرآن العزيز أو للاستفراق الشامل لجميع الكتب المنزلة والترديد من باب منع الخلو فلا ينافى الجمع أو من باب الشك من الراوى على احتمال بعيد و لعل المقصود أنه سبقنى على ابدائه الكتب السماوية والسنة الرسل عليهم السلام، والحاصل أن أهل البيت لا يحتاجون الى أن أذكر نعمتهم وأبدى فضائلهم لان الله تعالى ذكرها وأبداها والسنة الرسل ناطقة بها، وانما قلت: الظاهر ذلك لاحتمال أن يكون الاول على صيغة المعلوم والثانى على صيغة المصدر ولكنه بعيد جداً.

**قوله** ( او ما حلت به الرسل) فى بعض النسخ « او مامضت» وفى بعضها «أو ما جاءت» والاشهر فى الرواية هو الاول.

**قوله** (و أنه لكلام يكل به لسانه الناطق[حتى يكل لسانه] ) هكذا فى أكثر النسخ المعتبرة وليس فى بعضها قوله «حتى يكل لسان» وهو الاظهر و لعل المعنى على تقدير وجوده أن الكلام الذى فى رأسى يكل به لسانه الناطق الفصيح ويعجز عن ابدائه حتى يبلغ غاية الكلال ويعجز عن النطق به بالكلية، وهذا ليس من باب الجفاف والتخمين بل هو حق ثابت فى نفس الامر اذ لا يعلم مدايح أهل البيت وشرف فضائلهم و علو منزلتهم

قلماً و يؤتوا بالقرطاس حمماً فلا يبلغ إلى فضلك و كذلك يجزي الله المحسنين ولا قوة إلا بالله، الحسين أعلمنا علماً وأثقلنا حملاً و أقربنا من رسول الله ﷺ رحماً، كان فقيهاً قبل أن يخلق وقرأ الوحي قبل أن ينطق ولو علم الله في أحد خيراً ما صطفى محمد ﷺ: فلماً اختار الله محمداً ﷺ و اختار محمد علياً و اختارك علياً إماماً و اخترت الحسين، سلمنا ورضينا من [هو] بغيره يرضى و [من غيره] كنا نسلم به من مشكلات أمرنا.

٣- و بهذا الاسناد، عن سهل، عن محمد بن سليمان، عن هارون بن الجهم، عن محمد بن مسلم قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: لما احتضر الحسن بن علي عليه السلام

الله تعالى. قوله ( و يد الكاتب حتى لا يجد قلماً و يؤتوا بالقرطاس حمماً فلا يبلغ فضلك ) ضمير «لا يجد» للكاتب و «قلماً» في حيز الاستغراق و ضمير «يؤتوا» للناس و هو معطوف على «لا يجد» والمائد محذوف و هو منه والحمم بضم الحاء و فتح الميم جمع الحمة كذلك و هي الفحمة و الشيء الاسود، والفاء في قوله «فلا يبلغ» للتفريع و ضمير يبلغ للكاتب أو للقرطاس ، و في كثير من النسخ «ولا يبلغ» ، بالواو و الحال هو الاظهر، ولعل المعنى أنه الكلام يكل به يد الكاتب لكثرة حر كتها في كتابته حتى لا يجد قلماً أصلاً صرف كله في الكتابة و حتى يؤتوا أي الناس من جانب الكاتب بالقرطاس كلها مسودة مملوءة بقضائك فلا يبلغ الكاتب أو القرطاس «فضلك» بل المكتوب قليل من كثير وهذا ليس من باب الاغراق اذ لو صارت الاشجار أقلاماً و الافلاك و ما فيها قرطاساً و البحر ممداداً لنفدت قبل أن تنفذ كلمات فضايلهم «ع».

قوله (كان فقيهاً قبل ان يخلق) أراد بخلقه خلق جسمه وقد روى أن الارواح المطهرة قبل تعلقها بالابدان المقدسة كانوا عالمين معلمين للملائكة أيدهم الله تعالى بنوره وأفضلهم بقربه والقول بأن المراد أنه كان فقيهاً في علم الله قبل خلقه بعيد جداً.

قوله (سلمنا ورضينا) التسليم هو الاذعان والانتقاد قولاً وفعلاً ظاهراً وباطناً، والرضا هو السرور بمر القضاء واردة الحق والسكون الى أحكامه، والفرق بينهما كالفرق بين السبب والمسبب فان الرضا سبب التسليم ومقدم عليه والتسليم فوقه.

قوله (من بغيره يرضى) أي من يرضى بغير الحسين «ع»، فالطرف متعلق بما بعده والضمير المجرور راجع الى الحسين (ع) و «يرضى» بالياء غايب مذكر و فاعله راجع الى «من» والاستفهام للإنكار، وأما قراءة «نرضى» بالنون على ان يكون متكلماً مع الغير كما في بعض النسخ فلا يخلو ما فيه لخلو «من» عن العايد اليه الا أن يقدّر أو يجعل ضمير المجرور له والآخر واه

قال للحسين: يا أخي إني أوصيك بوصية فاحفظها، فإذا أنامت فبهتني ثم وجهني إلى رسول الله ﷺ لأحدث به عهداً ثم أصرفني إلى أمي فاطمة عليها السلام ثم ردتني فادفنتي بالبقيع، وأعلم أنه سيصيبني من الحميراء ما يعلم الناس من صنعها وعداوتها لله ورسوله ﷺ وعداوتها لنا أهل البيت، فلما قبض الحسن عليه السلام [و] وضع على سريريه فانطلقوا به إلى مصلى رسول الله ﷺ الذي كان يصلى فيه على الجنائز فصلّى على الحسن عليه السلام، فلما أن صلى عليه حمل فادخل المسجد فلما أوقف على قبر رسول الله ﷺ بلغ عائشة الخبر وقيل لها: إنهم قد أقبلوا بالحسن بن علي ليدفن مع رسول الله ﷺ، فخرجت مبادرة على بغل بسرّج - فكانت أول امرأة ركبت في الإسلام سرجاً - فوقفت وقالت: نحتوا ابنكم عن بيتي، فإنه لا يدفن فيه شيء ولا يهتك على رسول الله ﷺ حجاب، فقال لها الحسين بن علي صلوات الله عليهما: قديماً هتكت أنت وأوك حجاب رسول الله ﷺ وأدخلت بيته من لا يجب رسول الله ﷺ قربه وإن الله سائلك عن ذلك يا عائشة! إن أخي أمرني أن أقربه من أبيه رسول الله ﷺ ليحدث به عهداً واعلمي أن أخي أعلم الناس بالله ورسوله وأعلم بتأويل كتابه من أن يهتك على رسول الله ﷺ ستره، لأن الله تبارك وتعالى يقول: «يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم» وقد أدخلت أنت بيت رسول الله ﷺ الرجال بغير إذنه، وقد قال الله عز وجل: «يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي» ولعمري لقد ضربت أنت لأبيك وفاروقه عند أذن رسول الله ﷺ المعاول، وقال عز وجل

**قوله** (و أعلم بتأويل كتابه من أن يهتك) أى أعلم الناس بتأويل كتابه بقرينة السابق مكرهاً من أن يهتك فلا يردان الهتك مفضل عليه وهو ليس بصحيح.

**قوله** (لأن الله تعالى يقول يا أيها الذين آمنوا) دليل على أنه لا يجوز هتك ستره والدخول فى بيته ودلالة الآية الأولى عليه ظاهرة وأما دلالة الآية الثانية والثالثة ففيها إخفاء، اللهم الآن يقال: النهي عن رفع الصوت والأمر بنفضه وخفضه لرعاية الأدب ولاجل الأذى وهذه العلة موجودة فيما نحن فيه فيكون من باب قياس منصوص العلة.

**قوله** (الرجال بغير إذنه) هم أبوبكر وعمر والحفار والذين حملوها ودفنوها فيه . **قوله** (و فاروقه) سعى عمر فاروق أبى بكر تهكماً واستهزاء لانه كان كثير التصرف فى



«إنّ الذين يغضّون أصواتهم عند رسول الله أو لك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى» و  
لعمرى لقد أدخل أبوك و فاروقه على رسول الله ﷺ بقر بهما منه الأذى ومارعيا  
من حقّه ما أمرهما الله به على لسان رسول الله ﷺ إنّ الله حرّم من المؤمنين أمواتاً  
ما حرّم منهم أحياء و تالله يا عائشة! لو كان هذا الذي كرهتيه من دفن الحسن عند أبيه  
رسول الله صلوات الله عليهما جائزاً فيما بيننا و بين الله لعلمت أنّه سيدفن و إنّ رغم  
معطسك، قال: ثمّ تكلم عبد بن الحنفية وقال: يا عائشة! يوماً على بغل و يوماً على

اموره و كان يفرق بين مصالحه و مفاسده و يجرى عليه أمره و نهيه.

**قوله** (عند اذن رسول الله) هذا لا ينافى ما روى من أن الانبياء و الاوصياء يرفعون  
الى السماء بعد ثلاثة ايام اذ ذلك لا يقضى عدم رجوعهم على مراقدهم المقدسة و الروايات  
على وجودهم فيها كثيرة منها ما ورد من النهى عن الاشراف على بيت النبى كراهة أن  
أن يرى هو مع بعض أزواجه.

**قوله** ( يغضون أصواتهم ) غص صوته أى خفضه ولم يرفعه بصيحة كما هى دأب  
الاراذل و فيه تعظيم له «ص» .

**قوله** (اولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى) أى جربها للتقوى او جربها بأنواع  
التكاليف لاجل التقوى فانها لا تظهر الا بالاصطبار عليها أو اخلاصها للتقوى من امتحن الذهب  
اذا اذابه و ميز جيده من رديه، و للتقوى ثلاث مراتب كما صرح به العلماء الاولى التوقى  
عن الشرك الموجب للخلود فى النار ، الثانية التحرز عما يؤثم من فعل أو ترك حتى الصنابير  
عند قوم وهو المتعارف باسم التقوى فى الشرع، الثالثة التفرغ عما يشغل قلبه عن الحق  
و هو التقوى الحقيقى و أعلى المراتب.

**قوله** (ان الله حرّم من المؤمنين أمواتاً) رفع بذلك ما يتوهم من أن حرمة الدخول  
فى بيته «ص» بغير اذنه انما كانت فى حياته لا بعد موته .

**قوله** (و ان رغم معطسك) المعطس كمجلس الانف و ربما جاء بفتح الطاء و الرغام  
بالفتح التراب يقال رغم أنفه من باب علم أى ذل رغباً بحركات الرأ و رغم الله أنفه و أرغمه  
أى ألصقه بالرغام، هذا هو الاصل ثم استعمل فى الذل و العجز عن الانتصاف من الخصم  
و الاتقياد على كره .

**قوله** (و قال يا عائشة) يوماً على بغل و يوماً على جمل ( تعبير لها بخروجها على  
هذه الهيئة المذمومة للنساء سيما نساء النبى «ص» حيث أمرهن الله تعالى بالاستقرار فى البيوت

جمل فما تملكين نفسك ولا تملكين الأرض عداوة لبني هاشم، قال: فأقبلت عليه فقالت يا ابن الحنفية هؤلاء الفواطم يتكلمون فما كلامك؟ فقال لها الحسين عليه السلام: و أني تبعدين عني من الفواطم، فوالله لقد ولدته ثلاث فواطم: فاطمة بنت عمران بن عاذ بن عمرو بن مخزوم، و فاطمة بنت أسد بن هاشم، و فاطمة بنت زائدة بن الأصم بن رواحة ابن حجر بن عبد معيص بن عامر، قال: فقالت عائشة للحسين عليه السلام: نحوا

بقوله «و قرن في بيوتكن» وقال: محمد أو ابن عباس خطاباً معها:

تجملت تبغلت و ان عشت تبغلت لك التسع من الثمن و للكل تملك

**قوله** (فما تملكين نفسك) النفوس البشرية كلها مائلة الى الشرور والفساد فمن زمام العقل والشرع كان مالكا لها متصرفاً فيها كتصرف المالك و من ارسلها غلبت عليه و اوردته في المهالك و المقابح .

**قوله** (ولا تملكين الارض عداوة لبني هاشم) أى لا تملكين مكانك ولا تستقرين فيه لاجل عداوة بني هاشم و ايصال السوء بهم أو لا تملكين الارض ولا تصيرين اميراً على أهلها من أجل عداوتهم، والاول من باب الاستفهام والثاني من باب الهزء والتهكم.

**قوله** (هؤلاء الفواطم يتكلمون) روى مسلم أنه أهدى الى النبي «س» ثوب حرير فأعطاه علياً فقال: شققة بين الفواطم، قال ابن قتيبة: الفواطم ثلاث (١) بنت رسول الله «س» و بنت أسد بن هاشم ام علي رضى الله عنه ولا أعرف الثالثة، قال الازهرى الثالثة هى فاطمة بنت حمزة الشهيد، و روى بعضهم عن علي «ع» أنه قسمه بين أربع فواطم الثلاث المذكورة والرابعة فاطمة بنت عقيل بن أبي طالب.

**قوله** (و اني تبعدين) من الابداد أو التباعد والاستفهام للانكار.

**قوله** (و فاطمة بنت اسد بن هاشم) هى زوجة أبي طالب بن عبدالمطلب بن هاشم ابنة عمه و ام أمير المؤمنين «ع» قال الابي في كتاب اكمال الاكمال هى أول هاشمية ولدت هاشمياً . **قوله** (عبد معيص بن عامر) المعيص بالعين والصاد المهملتين كامير بطن من قريش و فى بعض النسخ المغيض بالمعجمتين.

(١) قوله «الفواطم ثلاث» لفائدة فى ذكر ذلك ولا مناسبة و انما الفواطم الثلاث اللاتى ولدن محمد بن الحنفية من ذكرهن فى متن الحديث الاولى زوجة عبدالمطلب و الثانية زوجة ابي طالب والثالثة زوجة هاشم ام عبدالمطلب . (ش)

ابنكم و اذهبوا به فانكم قوم خصمون، قال: فمضى الحسين عليه السلام إلى قبر أمّه ثم أخرجّه فدفنّه بالبقيع.

## (باب)

### الاشارة والنص على بن الحسين صلوات عليهما

١- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين وأحمد بن محمد، عن محمد بن إسماعيل، عن منصور بن يونس، عن أبي الجارود، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن الحسين بن علي عليه السلام لما حضره الذي حضره دعا بنته الكبرى فاطمة بنت الحسين عليها السلام فدفع إليها كتاباً ملفوفاً ووصية ظاهرة وكان علي بن الحسين عليهما السلام مبطوناً معهم لا يرون إلا أنه لما به، فدفعت فاطمة الكتاب إلى علي بن الحسين عليهما السلام ثم صاروا الله ذلك الكتاب إلينا يا زياد! قال: قلت: ما في ذلك الكتاب جعلني الله فداك؟ قال: فيه والله ما يحتاج إليه ولد آدم منذ خلق الله آدم إلى أن تغنى الدنيا، والله إن فيه الحدود، حتى أن فيه أرش الخدش.

٢- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن ابن سنان، عن أبي الجارود، عن أبي جعفر عليه السلام قال: لما حضر الحسين عليه السلام ما حضره، دفع وصيته إلى ابنته فاطمة ظاهرة في كتاب مدرج، فلما أن كان من أمر الحسين عليه السلام ما كان، دفعت ذلك إلى علي بن الحسين عليهما السلام، قلت له: فما فيه -يرحمك الله؟ فقال: ما يحتاج إليه ولد آدم منذ كانت الدنيا إلى أن تغنى.

٣- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن سيف بن

---

**قوله ( فانكم قوم خصمون )** أى شديد الخصومة و اللجاج خذلها الله من لجاج و خصومة و قول زور افترته .

**قوله ( حتى أن فيه أرش الخدش )** خدش الجلد قشره بعود أو نحوه خدشه يخدشه خدشاً والخدوش جمعه لأنه سمي به الاثر و ان كان مصدراً والارش هو الذى يأخذه المشتري من البايع اذا اطلع على عيب فى المبيع ، و اروش الجنايات والجراحات من ذلك لانها جابرة لها عما حصل فيها من النقص و يسمى أرشاً لأنه من أسباب النزاع ، يقال أرشت بين القوم اذا اوقعت بينهم . كذا فى النهاية .

**قوله ( فى كتاب مدرج )** الادراج درهم يبيّدين ، يقال أدرجت الكتاب والثوب

عميرة، عن أبي بكر الحضرمي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الحسين صلوات الله عليه لما صار إلى العراق استودع أم سلمة رضي الله عنها الكتب والوصية فلما رجع علي بن الحسين عليه السلام دفعتهما إليه. «وفي نسخة الصفواني :

٤- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حنان بن سدير، عن فليح بن أبي بكر الشيباني قال: والله إنني لجالس عند علي بن الحسين وعنده ولده إذ جاءه جابر بن عبد الله الأنصاري فسلم عليه، ثم أخذ بيد أبي جعفر عليه السلام فخلاه، فقال: إن رسول الله ﷺ أخبرني أنني سأدرك رجلاً من أهل بيته يقال له محمد بن علي يكنى أبا جعفر فإذا أدر كنهه فأقرئه مني السلام، قال: ومضى جابر ورجع أبو جعفر عليه السلام فجلس مع أبيه علي بن الحسين عليه السلام وإخوته فلما صلى المغرب قال علي بن الحسين لأبي - جعفر عليه السلام: أي شيء قال لك جابر بن عبد الله الأنصاري؟ فقال: قال: إن رسول الله ﷺ قال: إنك ستدرك رجلاً من أهل بيتي اسمه محمد بن علي يكنى أبا جعفر فأقرئه مني السلام، فقال له أبوه: هنيئاً لك يابني ما خصك الله به من رسوله من أهل بيتك. لا تطلع إخوتك على هذا فيكيدوا كيداً. لك كما كاد إخوة يوسف ليوسف عليه السلام».

## (باب)

### الإشارة والنص على أبي جعفر (ع)

١- أحمد بن إدريس، عن محمد بن عبد الجبار، عن أبي القاسم الكوفي، عن محمد ابن سهل، عن إبراهيم بن أبي البلاد، عن إسماعيل بن محمد بن عبد الله بن علي بن الحسين عن أبي جعفر عليه السلام قال: لما حضر علي بن الحسين عليه السلام الوفاة قبل ذلك أخرج

طويته. قوله ( استودع أم سلمة رضي الله عنها الكتب والوصية ) لعل المراد بعضها فلا ينافي ما مر. قوله ( وفي نسخة الصفواني ) ذكر ما فيها في باب النص على أبي - جعفر (ع)، أولى و لعل وجه ذكره هنا أنه كان متصلاً بالحديث المذكور في نسخة الصفواني. قوله ( عن فليح ) بضم الفاء و فتح اللام والحاء المهملة أخيراً يروى عن علي بن الحسين والباقر والصادق عليهم السلام مجهول.

قوله ( فخلاه ) خلا به و معه و اليه خلواً و خلاه و خلوة سأل أن يجتمع معه في خلوة فقبل. قوله ( هنيئاً لك ) أي أشكر أو أذكر هنيئاً لك و كل شيء يأتيك من الخير فهو هنيء و هذه الفضيلة و الكرامة التي لا شيء أعظم منها أو يساويها جاءته من

سقطاً أو صندوقاً عنده، فقال: يا محمد احمل هذا الصندوق، قال: فحمل بين أربعة، فلمّا توفّي جاء إخوته يدعون [ما] في الصندوق فقالوا: أعطنا نصيبنا في الصندوق فقال والله ما لكم فيه شيء ولو كان لكم فيه شيء ما دفعه إليّ و كان في الصندوق سلاح رسول الله ﷺ و كتبه.

٢- محمد بن يحيى، عن عمران بن موسى، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن عبد الله، عن عيسى بن عبد الله، عن أبيه، عن جدّه قال: التفت عليّ بن الحسين عليه السلام إلى ولده - وهو في الموت - وهم مجتمعون عنده، ثم التفت إلى محمد بن عليّ فقال: يا محمد! لصندوق اذهب به إلى بيتك، قال: أما إنّه لم يكن فيه دينارٌ ولا درهمٌ ولكن كان مملوءاً علماً.

٣- محمد بن الحسن، عن سهل، عن محمد بن عيسى، عن فضالة بن أيوب، عن الحسين بن أبي العلاء، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: إن عمر بن عبد العزيز كتب إلى ابن حزم أن يرسل إليه بصدقة عليّ وعمر وعثمان وإن ابن حزم بعث إلى زيد بن الحسن وكان أكبرهم، فسأله الصدقة، فقال زيد: إن الوالي كان بعد عليّ الحسن وبعد الحسن الحسين وبعد الحسين عليّ بن الحسين وبعد عليّ بن الحسين محمد بن عليّ، فابعث إليه، فبعث ابن حزم إلى أبي، فأرسلني أبي بالكتاب إليه فوالله تعالى بلاتعب ولا اكتساب.

**قوله** (اخرج سقطاً أو صندوقاً) (١) السقط بالتحريك واحد الاسقاط وهو ما يوضع فيه الثياب والالات ونحوها، والشك من الراوى.  
**قوله** (بين أربعة رجال) بأن اخذ كل واحد واحداً من عموده الاربعة.  
**قوله** (بصدقة على وعمر وعثمان) أى بدفاتر صدقاتهم لاجصالها كما هو الظاهر.  
**قوله** ( فأرسلني أبي بالكتاب اليه ) (٢) أراد بالكتاب دفتر الوقف أو كتابه دع.

(١) قوله (سقطاً أو صندوقاً) هذا الحديث يدل على ان ما يتركه الامام ان كان مما يملكه بمنصب الامامة لا يشترك فيه ورثته بل يختص بالامام اللاحق وأما سائر أمـواله فيشتركون فيها ومثله الانفال وسهم الامام من الخمس (ش).

(٢) قوله (بالكتاب اليه، أى الى ابن حزم وكان من أخلاف عمر وبن حزم الانصارى الذى تولى جباية الزكاة على عهد رسول الله (ص) وله رواية فى مقادير الزكاة و أنصابها منقولة فى كتب الحديث . (ش)

حتى دفعته إلى ابن حزم. فقال له بعضنا: يعرف هذا ولد الحسن؟ قال: نعم كما يعرفون أن هذا ليل ولكنهم يحملهم الحسد ولو طلبوا الحق بالحق لكان خيراً لهم، ولكنهم يطلبون الدنيا.

الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الحسن بن علي الوشاء، عن عبد الكريم بن عمرو، عن ابن أبي يعفور قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن عمر بن عبد العزيز كتب إلى ابن حزم - ثم ذكر مثله، إلا أنه قال بعث ابن حزم إلى زيد بن الحسن وكان أكبر من أبي عبد الله عليه السلام. عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الوشاء مثله.

## ( باب )

### الإشارة والنص على أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق صلوات الله عليهما

١- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن أبان بن عثمان، عن أبي الصباح الكناني قال: نظراً أبو جعفر عليه السلام إلى أبي عبد الله عليه السلام يمشي فقال: ترى هذا؟ هذا من الذين قال الله عز وجل: «و نريد أن نمنّ على الذين استضعفوا في الأرض و نجعلهم أئمة و نجعلهم الوارثين».

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لما حضرت أبي عبد الله عليه السلام الوفاة قال: يا جعفر، أوصيك

بانه وقف خاص والاول أظهر.

قوله (فقال له بعضنا) كلام الحسين بن أبي الملاء وضمير له، لا بي عبد الله دع، وهذا إشارة إلى ما ذكره زيد بن الحسن أو إلى كون الوالي هؤلاء والمال واحد.

قوله ( ولو طلبوا الحق بالحق ) أي لو طلبوا دين الحق أو الآخرة بالامام الحق و متابته لكان خيراً لهم ولكنهم يطلبون الباطل وهو الدنيا بالدعوى الباطلة.

قوله ( و نريد أن نمنّ ) أي ونريد أن نمنّ على الذين استضعفوا في الأرض بالظلم عليهم وغصب حقوقهم و نجعلهم أئمة في الدين و نجعلهم الوارثين لعلوم الانبياء والمرسلين، وفي جعل الأرض طرفاً للاستعفاف تنبيه على أنهم ذوو قوة عظيمة في الباطن حتى لو أرادوا اهلاك الخلق دفعة وازالة الجبال والسماء بفتة لقدرود على ذلك.

بأحبابي خيراً، قلت : جعلت فداك والله لأدّ عنهم والرجل منهم يكون في المصر فلا يسأل أحداً.

٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن المثنى، عن سدير الصيرفي قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: إن من سعادة الرجل أن يكون له الولد يعرف فيه شبه خلقه وخلقه وشماؤه، وإنني لأعرف من ابني هذا، شبه خلقي وخلقي وشمائي يعني أبا عبد الله عليه السلام.

٤- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن طاهر قال : كنت عند أبي جعفر عليه السلام فأقبل جعفر عليه السلام فقال أبو جعفر عليه السلام : هذا خير البرية أو أخير.

**قوله** (لادعهم والرجل) أدعهم بفتح الدال من الودع و هو الترك والواو للحال أى لا تركنهم و حالهم ذلك لكما لهم فى علم الدين . وفى بعض النسخ «لارعنهم» بسكون الراء من الرعاية .

**قوله** (شبه خلقه وخلقه و شمايله) للانسان الكمال صورة باطنة تسمى تارة بالصورة الملكية و تارة بالخلق الحسن و اخرى بالكمال وهى الانسان حقيقة ومعنى و صورة ظاهرة وهى تنقسم على قسمين أحدهما الجثة المعتدلة والقائمة المستوية وهى المراد من الخلق و ثانيهما الاستقامة فى كل عضو و الاعتدال فيه من حيث اللون والتركيب وهى المراد بالشمائل جمع الشمال بمعنى الخلق أيضاً وإلى هذه الامور أشار «دع» بهذا القول انما افرد الاولين وجمع الاخير لان التعدد معتبر فى الاخير دون الاولين .

**قوله** ( هذاخير البرية أو أخير ) الشك من الراوى ، ولعل المراد بالبرية برية زمانه أو المصنوع مستثنى بدليل العقل والنقل و فيه تنصيص على امامته لان الناس لا بد لهم من امام ولا يكون الامام الا من هو خير منهم، ثم المراد بالاخير الابلغ فى الخيرية و الاكمل فيها والاشهر فيه وفى ضده الخير والشر وأما الاخير والاشر فاصلان مرفوضان الا نادراً كما قال جل شأنه حكاية عن الكفار «بل هو كذاب أشر» (١) ورد عليهم بقوله تعالى

(١) قوله «بل هو كذاب أشر» لا يخفى أن الاشر بفتح الهمزة و كسر الشين و تخفيف الراء مهموز بصيغة الصفة المشبهة نحو خشن، ولم يقرأ احد بفتح الشين و تشديد الراء من المضاعف بصيغة أفعل التفضيل الا شاذاً فيما روى عن ابى قلابه و تمسك الشارح به ليس بجيد بل هو مما لا ينبغي. (ش)

٥- أحمد بن محمد، عن محمد بن خالد، عن بعض أصحابنا، عن يونس بن يعقوب، عن طاهر قال : كنت عند أبي جعفر عليه السلام فأقبل جعفر عليه السلام فقال أبو جعفر عليه السلام : هذا خير البرية.

٦ - أحمد بن مهران ، عن محمد بن علي ، عن فضيل بن عثمان ، عن طاهر قال : كنت قاعداً عند أبي جعفر عليه السلام فأقبل جعفر عليه السلام فقال أبو جعفر عليه السلام : هذا خير البرية.

٧- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن هشام بن سالم ، عن جابر بن يزيد الجعفي، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سئل عن القائم عليه السلام ف ضرب بيده على أبي عبدالله عليه السلام فقال: هذا والله قائم آل محمد عليه السلام، قال غنبة: فلما قبض أبو جعفر عليه السلام دخلت على أبي عبدالله عليه السلام فأخبرته بذلك فقال : صدق جابر ، ثم قال: لعلمكم ترون أن ليس كل إمام هو القائم بعد الامام الذي كان قبله.

٨- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس بن عبدالرحمن، عن عبد الأعلى، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن أبي عليه السلام استودعني ما هناك، فلما حضرته الوفاة قال: ادع لي شهوداً فدعوت له أربعة من قریش، فيهم نافع مولى عبدالله بن عمر فقال: اكتب هذا ما أوصى به يعقوب بنيه «يا بني» إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون» وأوصى محمد بن علي إلى جعفر بن محمد وأمره أن يكفنه في برده الذي كان يصلي فيه الجمعة وأن يعممه بعمامته وأن يربع قبره ويرفعه أربع أصابع وأن يحل عنه أطماره عند دفنه، ثم قال : للمشهود: انصرفوا رحمكم الله سيعلمون غداً من الكذاب الاشر.

قوله ( عن طاهر ) الظاهر انه مولى أبي جعفر «ع» ، وأنه مشكور .  
قوله ( ثم قال لعلمكم ترون ) المراد بالرؤية الرؤية القلبية وهي العلم والظن و فيه دفع لما يتوهم من أن اسم القائم مختص بالصاحب المنتظر صلوات الله عليه .  
قوله ( استودعني ما هناك ) من الكتب والسلاح وغيرهما مما كان مختصاً بالامام «ع» .  
قوله ( وان يحل عنه اطماره ) لاطمار جمع الطمر بالكسر وهو الثوب الخلق والكساء البالي، ولعل المراد منه حل عقد الاكفان عند الرأس والرجل وقيل أمره بأن لا يدفنه مع ثيابه المخطية .  
قوله ( فقلت له يا أبت بعد ما انصرفوا ) قوله «بعد ما انصرفوا» موجود في أكثر النسخ غير موجود في بعض .



الله، فقلت له : يا أبت- بعدما انصرفوا - ما كان في هذا بأن تشهد عليه فقال: يا بني كرهت أن تغلب و أن يقال : إنه لم يوص إليه، فأردت أن تكون لك الحجّة .

### ( باب )

#### الإشارة والنص على أبي الحسن موسى (ع)

١- أحمد بن مهران، عن محمد بن علي ، عن عبد الله القلا ، عن الفيض بن المختار ، قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : خذ بيدي من النار، من لنا بعدك ؟ فدخل عليه أبو إبراهيم عليه السلام - وهو يومئذ غلام - فقال : هذا صاحبكم ، فتمسك به.

٢- عده من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن أبي أيوب عن ثبيت، عن معاذ بن كثير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: أسأل الله الذي رزق أباك منك هذه المنزلة أن يرزقك من عقبك قبل الممات مثلها، فقال: قد فعل الله ذلك قال: قلت: من هو؟ - جعلت فداك - فأشار إلى العبد الصالح وهو راقد فقال: هذا الرّاقد - وهو غلام.

٣- وبهذا الاسناد، عن أحمد بن محمد قال : حدثني أبو علي "الأ" رجاني الفارسي، عن عبد الرّحمن بن الحجّاج قال: سألت عبد الرّحمن في السنة التي أخذ فيها أبو الحسن الماضي عليه السلام فقلت له: إن هذا الرّجل قد صار في يدهذا وما ندرى إلى ما يصير؟ فهل بلغك عنه في أحد من ولده شيء؟ فقال لي، ما ظننت أن أحداً

**قوله** ( فقال يا بني كرهت أن تغلب ) لعل وجه الغلبة أمور التربع القبر و الثاني رفعه فان روايات العامة مختلفة ففى بعضها تسوية القبور و فى بعضها تسويةها فذهب بعضهم الى الاول و ذهب أكثرهم الى الثانى، والثالث التنازع فى الامامة والتخالف فيها فان الوصية الظاهرة من علامات الامام كما مر اليه اشارة بقوله و أن يقال انه لم يوص فأردت أن تكون لك الحجّة أى الحجّة التى هى الوصية الظاهرة.

**قوله** ( من ثبيت ) هو ثبيت بن محمد مصفراً لرواية أبى أيوب الخزاز عنه و يحتمل ثبيت بن نشيط الكوفى أيضاً والاول متكلم حاذق فقيه محدث والثانى مجهول.

**قوله** ( ان هذا الرجل قد صار فى يد هذا ) اريد بهذا الرجل أبو الحسن الماضى د ع ، وبهذا هارون الرشيد عليه اللعنة .

يسألني عن هذه المسألة، دخلت على جعفر بن محمد في منزله فإذا هو في بيت كذا في داره في مسجد له وهو يدعو وعلى يمينه موسى بن جعفر يؤمن على دعائه فقلت له : جعلني الله فداك قد عرفت انقطاعي إليك وخدمتي لك ، فمن ولي الناس بعدك ؟ فقال : إن موسى قد لبس الدرع و ساوى عليه، فقلت له : لأحتاج بعد هذا إلى شيء .

٤- أحمد بن مهران، عن محمد بن علي ، عن موسى الصيقل، عن المفضل بن عمر قال : كنت عند أبي عبد الله (عليه السلام) فدخل أبو إبراهيم (عليه السلام) و هو غلام، فقال : استوص به وضع أمره عند من تثق به من أصحابك .

٥- أحمد بن مهران، عن محمد بن علي ، عن يعقوب بن جعفر الجعفري قال : حدثني إسحاق بن جعفر قال كنت عند أبي يوماً، فسأله علي بن عمر بن علي فقال : جعلت فداك إلى من تنزع ويفزع الناس بعدك ؟ فقال : إلى صاحب الثوبين الأصفرين والغديرتين - يعني الذؤابتين - و هو الطالع عليك من هذا الباب ، يفتح البابين بيده جميعاً، فما لبثنا أن طلعت علينا كفتان آخذة بالبابين ففتحنهما ! ثم دخل علينا أبو إبراهيم (عليه السلام) .

٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي نجران، عن صفوان الجمال ، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال : قال له منصور بن حازم : بأبي أنت وأمي إن النفس

**قوله** ( ان موسى قد لبس الدرع و ساوى عليه ) أى لبس درع رسول الله و لبسه له و مساواته عليه من دلائل امامته ، فان قلت السائل : سأل عن النص على الرضا د ع ، والمجيب اجاب بالنص على موسى د ع ، فالجواب لا يطابق السؤال ، قلنا آخر الحديث الذى لم يذكره المصنف دل على الجواب عن السؤال المذكور وانما لم يذكره المصنف لعدم تعلق الفرض بذكره فى هذا الباب و لثلايتهم انه المقصود فيه و ليس كذلك اذ المقصود فيه ذكر النص على موسى د ع و ان لم يتعلق السؤال به .

**قوله** ( فقال استوص به ) ضمير قال لابي عبد الله و ضمير به لابي ابراهيم عليهما السلام و الخطاب لمفضل بن عمر امره بالتمهيد له و مراعاة احواله و طلب ذلك من الغير ليفعله على غيب منه و فى حضوره و امره باظهار امامته و وضع امره عند الثقات من الناس للانتشار و الحفظ . **قوله** ( يعنى الذؤابتين ) لما كانت الغديرة يطلق على معان منها الشئ المتخلف و منها القطعة من الماء فسرهما بالذابة و هى الخصلة من شعر الرأس .

يُعَدُّا عليها ويراح ، فإذا كان ذلك ، فمن ؟ فقال أبو عبد الله عليه السلام : إذا كان ذلك فهو صاحبكم - و ضرب بيده على منكب أبي الحسن عليه السلام - ألا يمين في ما أعلم - وهو يومئذ خماسيٌ و عبد الله بن جعفر جالسٌ معنا .

٧- محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن عبد الرحمن بن أبي نجران ، عن عيسى بن عبد الله بن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : إن كان كونٌ - ولا أراني الله ذلك - فبمن أنتم ؟ قال : فأومأ إلى ابنه موسى ، قلت : فإن حدث بموسى عليه السلام حدث فبمن أنتم ؟ قال : بولده ، قلت : فإن حدث بولده حدث و ترك أخاً كبيراً و ابناً صغيراً فبمن أنتم ؟ قال : بولده ، ثم قال : هكذا أبداً ، قلت : فإن لم أعرفه ولا أعرف موضعه ؟ قال : تقول : اللهم إني أتولّي من بقي من حججك من ولد الامام الماضي ، فإن ذلك يجزيك إن شاء الله .

**قوله** ( ان الانفس يندا عليها ويراح ) اى يأتى اجلها وقت الفداء ووقت الرواح و هو اسم للوقت من زوال الشمس الى الليل وهذا كناية عن قربهِ ووروده من غير اختيار وقد يستعمل يندا و يراح للذهاب فى مطلق الزمان والظاهر أن الفعلين مجهولان من باب الافعال لان غدا يندو غدواً و راح يروح رواحاً لازمان بخلاف أغداه و أراحه فانهما متعديان بمعنى اذهابه فى هاتين الوقتين .

**قوله** ( و هو يومئذ خماسى ) قيل يعنى كان له خمس سنين وفى القاموس و النهاية غلام خماسى طوله خمسة أشبار وفى النهاية والاشئ خماسية ولا يقال سداسى ولا سباعى ولا فى غير الخمسة . **قوله** ( و عبد الله بن جعفر جالس معنا ) هو عبد الله بن جعفر محمد بن علي بن الحسين عليهم السلام كان أكبر اخوته بعد اسماعيل ولم تكن منزلته عندا بيه منزلة غيره من ولده فى الاكرام وكان متهماً بالخلاف على أبيه فى الاعتقاد ويقال : انه كان يخالط الحشوية ويميل الى مذهب المرجئة وادعى بعد أبيه الامامة واحتج بأنه أكبر اخوته الباقيين فاتبعه جماعة ثم رجع أكثرهم الى القول بامامة أخيه موسى عليه السلام دع ، لماتينوا ضعف دعواه وقوة أمر أبي الحسن عليه السلام ، ودلالة حقيقته وبراهين امامته واقام نفر يسير منهم على امامة عبد الله وهم الملقبة بالنطحية لان عبد الله كان أفطح الرجلين ، أولان داعيهم الى الامامة رجل يقال له عبد الله بن أفطح كذا نقله بعض أصحاب الرجال عن المفيد فى ارشاده .

**قوله** ( ان كان كون ) أى وجد حادث وهو موته عليه السلام ، دع .

٨- أحمد بن مهران، عن محمد بن علي، عن عبد الله القلاء، عن الفضل بن عمر قال: ذكر أبو عبد الله عليه السلام أبا الحسن عليه السلام، وهو يومئذ غلام. فقال: هذا المولود الذي لم يولد فينا مولود أعظم بركة على شيعتنا منه، ثم قال لي: لا تجفوا إسماعيل. ٩- محمد بن يحيى، وأحمد بن إدريس، عن محمد بن عبد الجبار، عن الحسن ابن الحسين، عن أحمد بن الحسن الميثمي، عن فيض بن المختار في حديث طويل في أمر أبي الحسن عليه السلام حتى قال له أبو عبد الله عليه السلام: هو صاحبك الذي سألت عنه، فقم إليه فأقر له بحقه. فقامت حتى قبلت رأسه و يده و دعوت الله عز وجل له، فقال أبو عبد الله عليه السلام: أما إنه لم يؤذن لنا في أول منك، قال: قلت: جعلت فداك فأخبر به أحداً؟ فقال: نعم أهلك وولدك، وكان معي أهلي وولدي ورفقائي وكان يونس بن ظبيان من رفقائي، فلما أخبرتهم حمدوا الله عز وجل و قال يونس: لا

**قوله** (فان ذلك يجزيك) وبذلك يخرج عماروى من أنه ممن مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية، وفيه دلالة واضحة على أن الايمان على سبيل الاجمال بما جاء به النبي (ص) مع عدم العلم بتفاصيله كاف ثم يجب الايمان به على الخصوص بعد التفصيل وتحصيله و هو الحق الذي لا ريب فيه لثلايقوت الايمان ولا يترك الميسور بال معسور ولا يلزم طلب المحال، والحوالة على المشيئة من باب التبرك.

**قوله** (لم يولد فينا مولود اعظم بركة على شيعتنا منه) لكثرة شيعته ورجوع شيعة أبيه و حده اليه و حفظه اياهم و تعليمه لهم و خروج غياث هذه الامة منه كما يجيء في الباب الاتي وحصول الرفاهية من العيش بينهم.

**قوله** (لا تجفوا اسماعيل) اي تماهده و لا تبعده و لا تتركوا بره وصلته ورعاية جانبه من الجفاء و هو البعد و ترك البر والصلة لانه ودية الله عندكم سرجع اليه، و قيل: لا تجفوه بتشديد الغاء بمعنى لا تذهبوا به أي لا تخبروه بذلك فتجفوه و تذهبوا به لانه نبيه لعلمه بأن العهد لا كبر ولد أبيه فيعلم بذلك الاخبار أنه يموت قبله و فيه أن جفه بمعنى ذهب به لم يثبت. **قوله** (اما انه لم يؤذن لنا في اول منك) الخطاب لفيض أي لم تكن مأذونين باظهار أمره لاحد اسبق منك و حاصله ما أخبرت به أحداً قبلك، و جعل الخطاب لموسى (ع) والقول بأن معناه لم يؤذن لنا في النص على الامامة في أقدم منك سناً و هو اسماعيل بعبد. **قوله** (و كان يونس بن ظبيان من رفقائي) الظبيان بفتح الطاء المعجمة وفيه دلالة على حسن حال يونس ولكن علماء الرجال بالنوا في ذمه و نسبوه الى الكذب والضعف و

والله حتى أسمع ذلك منه و كانت به عجلة ، فخرج فأتبعته فلمّا انتهيت إلى الباب سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول له : وقد سبقني إليه يا يونس الأمر كما قال لك فيض ، قال : فقال : سمعت وأطعت ، فقال لي أبو عبد الله عليه السلام : خذك إليك يا فيض .

١٠- محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن جعفر بن بشير ، عن فضيل ، عن طاهر ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان أبو عبد الله عليه السلام يلوم عبد الله و يعاتبه و يعظه و يقول : ما منعك أن تكون مثل أخيك ، فوالله إنني لأعرف النور في وجهه ؟ فقال عبد الله : لم ؟ أليس أبي وأبوه واحداً وأُمّي وأُمّه واحدة ؟ فقال له أبو عبد الله عليه السلام : إنّه من نفسي وأنت ابني .

التهمة والغلو وضع الحديث ونقلوا عن الرضا (ع) أنه لعنه وقال «أما ان يونس بن ظبيان مع أبي الخطاب في أشد العذاب» وروى بطريق ضعيف عن هشام بن سالم قال «سألت أبا عبد الله (ع) عن يونس بن ظبيان فقال - رحمه الله - بنى له بيتاً في الجنة كان والله مأوئاً على الحديث » . **قوله** ( لا والله ) أى لا أكتفى بهذا و أذهب و الله حتى أسمع منه شفاهاً فالواو اللطف على المقدر .

**قوله** (وكانت به عجلة) المجلة بالتحريك خلاف البطوء يقال عجل أسرع عجلًا وعجلة و هو عجلان أى مستعجل ولعل المراد أنه كان عجولاً في استكشاف الأمور بالطبع أو في تجهيز أسباب السفر . **قوله** (خذك إليك يا فيض) الظاهر أن الضمير المنصوب راجع إلى يونس أى يا فيض خذ يونس منضمّاً إليك في تعليمه أو في حفظه من أن يخبر به أحداً ممن ليس بأهل لهذا السر و لعله أظهر من الأول و فيه حينئذ دلالة ما على خيانة ذات يونس حتى صدر منه ما نقل . **قوله** (عن طاهر عن أبي عبد الله (ع) قال كان الظاهر أن طاهراً هذا هو لى أبي عبد الله (ع) وفي أكثر النسخ لم يوجد قوله : عن أبي عبد الله (ع) .

**قوله** (يلوم عبد الله و يعاتبه) عبد الله هو الاقطع الذى ذكرناه سابقاً ، واللوم المذلو والتنقيف ، يقال لاه على كذا لوماً ولومة اذا عذله وعنفه فهو ملوم ، و لومه شدد للمبالغة و العتاب هو التوبيخ على الذنب البالغ الى حد الموجدة والغضب فهو أشد من اللوم وأخص منه . **قوله** (وامى واهم واحدة) نقل عن كتاب ربيع الشيمة بدل هذا «وأصلى وأصله واحدة» قيل : هو الصحيح لان عبد الله ليس من أم أبى الحسن (ع) .

**قوله** (أنه من نفسى وأنت ابني) يعنى أنت منسوب الى بالنسب الجسدانى و هو منسوب الى بالنسب الجسدانى والروحانى جميعاً حتى أن نفسه مثل نفسى وعلمه مثل علمى ، وخلقه

١١- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن محمد بن سنان، عن يعقوب السراج قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام وهو واقف على رأس أبي الحسن موسى وهو في المهد، فجعل يساره طويلاً، فجلست حتى فرغ، فقمته إليه فقال لي: أدن من مولاك فسلم، فدنوت فسلمت عليه فردت علي السلام بلسان فصيح، ثم قال لي: اذهب فغير اسم ابنتك التي سميتها أمس، فأنه اسم يبغضه الله وكان ولدت لي ابنة سميتها بالحمراء، فقال أبو عبد الله عليه السلام: انتبه إلى أمره ترشد فغيرت اسمها.

١٢- أحمد بن إدريس، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان، عن ابن مسكان، عن سليمان بن خالد قال: دعا أبو عبد الله عليه السلام أبا الحسن عليه السلام يوماً ونحن عنده فقال لنا: عليكم بهذا، فهو والله صاحبكم بعدي.

١٣- علي بن محمد، عن سهل أو غيره، عن محمد بن الوليد، عن يونس، عن داود بن زربي، عن أبي أيوب النحوي قال: بعث إليّ أبو جعفر المنصور في جوف الليل فأتيته فدخلت عليه وهو جالس على كرسي، وبين يديه شمعَةٌ وفي يده كتاب، قال: فلما سلمت عليه رمى بالكتاب إليّ وهو يبكي، فقال لي: هذا كتاب محمد بن سليمان يخبرنا أن جعفر بن محمد قد مات، فأننا لله وإننا إليه راجعون ثلاثاً. وأين مثل جعفر؟ ثم قال لي: اكتب قال: فكتبت صدر الكتاب، ثم قال: اكتب إن كان أوصى إلى رجل واحد بعينه فقدّمه واضرب عنقه، قال: فرجع إليه الجواب أنه قد أوصى إلى خمسة واحد منهم أبو جعفر المنصور، ومحمد بن سليمان وعبد الله وموسى وحميدة.

مثل خلقى، وفعله مثل فعلى الى غير ذلك من صفات الكمال من غير تفاوت، ثم ان الاستدلال بهذا الخبر بناء على أن المراد «بأخيك» أبو الحسن وع، وبعد ذلك فدلالته على المطلوب واضحة فان في قوله «ع» «انى لاعرف النور في وجهه، وأنه من نفسى» دلالة واضحة على أنه قابل للإمامة دون غيره.

قوله (يساره طويلاً) ساره في أذنه و تساروا تناجوا.

قوله ( قد أوصى الى خمسة [نفر] واحد منهم أبو جعفر المنصور ومحمد بن سليمان) لا يقال لا يصح عطف هؤلاء على واحد منهم لاننا نقول كل واحد منهم واحد وبالجملة الربط مقدم

١٤- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النضر بن سويد بنحو من هذا إلا أنه ذكر أنه أوصى إلى أبي جعفر المنصور وعبد الله وموسى وعبد بن جعفر ومولى لأبي عبد الله عليه السلام قال: فقال أبو جعفر: ليس إلى قتل هؤلاء سبيل.

١٥- الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن الوشاء، عن علي بن الحسن، عن صفوان الجمال قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن صاحب هذا الأمر، فقال: إن صاحب هذا الأمر لا يلهو ولا يلعب، وأقبل أبو الحسن موسى - وهو صغير - ومعه عناق مكيّة وهو يقول لها: اسجدي لربك، فأخذه أبو عبد الله عليه السلام وضمه إليه وقال: بأبي وأمي من لا يلهو ولا يلعب.

١٦- علي بن محمد، عن بعض أصحابنا، عن عبيس بن هشام قال: حدثني عمر الرّمانى، عن فيض بن المختار قال: إنني لعند أبي عبد الله عليه السلام إذ أقبل أبو الحسن موسى عليه السلام، وهو غلام. فالتزمته وقبلته، فقال أبو عبد الله عليه السلام: أنتم السفينة وهذا ملاحها قال: فحججتها من قابل ومعى ألفا دينار فبعثت بألف إلى أبي عبد الله عليه السلام وألف إليه، فلما دخلت على أبي عبد الله عليه السلام قال: يا فيض! عدلته بي؟ قلت: إنمافعلت ذلك لقولك، فقال: أما والله ما أنا ففعلت ذلك، بل الله عز وجل فعله به.

## (باب)

### الإشارة والنص على أبي الحسن الرضا عليه السلام

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن الحسين بن نعيم

على المطف قوله (لا يلهو ولا يلعب) أى لا يفغل عن الله تعالى بالا شغال لغيره ولا يفعل ما يضره فى الآخرة ولا ينفعه فيها.

قوله (ومعه عناق مكيّة) العناق بالفتح الانثى من اولاد المعز مالم يتم لها سنة .  
قوله (انتم السفينة وهذا ملاحها) الدنيا بحر عميق والنفس فى سيرها الى الله بمنزلة السفينة ، و ما معها من الكمالات بمنزلة المتاع والقرب من الله تعالى بمنزلة الساحل ، والامام الهادى لها اليه بمنزلة الملاح اذ كما ان السفينة لاتصل الى الساحل بدون الملاح كذلك النفس لاتصل الى قرب الحق بدون الهادى اليه .

قوله (عدلته بي) أى سويت بينى وبينه وجعلته عديلا لى .

الصحاف قال : كنت أنا و هشام بن الحكم و علي بن يقطين ببغداد ، فقال علي ابن يقطين : كنت عند العبد الصالح جالسا فدخل عليه ابنه علي فقال لي : يا علي ابن يقطين هذا علي سيدولدي . أما إنني قد نحلته كنتي ، ف ضرب هشام بن الحكم براحته جبهته ، ثم قال : و يحك كيف قلت ؟ فقال علي بن يقطين : سمعت والله منه كما قلت ، فقال هشام : أخبرك أن الأمر فيه من بعده .

أحمد بن مهران ، عن محمد بن علي ، عن الحسين بن نعيم الصحاف قال : كنت عند العبد الصالح . و في نسخة الصفواني . قال : كنت أنا . ثم ذكر مثله .

٢- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن معاوية بن حكيم ، عن نعيم القابوسي ، عن أبي الحسن عليه السلام أنه قال : إن ابني عليا أكبر ولدي وأبرهم عندي وأحبهم إلي وهو ينظر معي في الجفر ولم ينظر فيه إلا نبي أو وصي نبي .

٣- أحمد بن مهران ، عن محمد بن علي ، عن محمد بن سنان وإسماعيل بن عباد القصري جميعاً ، عن داود الرقي قال : قلت لأبي إبراهيم عليه السلام : جعلت فداك إنني قد كبر سني ، فخذ بيدي من النار ، قال : فأشار إلى ابنه أبي الحسن عليه السلام ، فقال : هذا صاحبكم من بعدي .

٤- الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن أحمد بن محمد بن عبد الله ، عن الحسن ، عن ابن أبي عمير ، عن محمد بن إسحاق بن عمار قال : قلت لأبي الحسن الأول عليه السلام ألا تدلني إلى من آخذ عنه ديني؟ فقال : هذا ابني علي إن أبي أخذ بيدي فأدخلني إلى قبر رسول الله ﷺ فقال : يا بني إن الله عز وجل قال : «إنني جاعل في الأرض خليفة» وإن الله عز وجل إذا قال قولاً وفى به .

٥- أحمد بن إدريس ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن الحسن بن الحسين اللؤلؤي ،

**قوله** (ضرب هشام بن الحكم براحته جبهته) للتعسر والتعسف بموته وع ، لانه نعى الى علي بن يقطين نفسه .

**قوله** ( قد كبر سني ) سن الجارحة مؤنثة ثم استعيرت للعمر استدلا بها على طوله و قصره و بقيت على التانيث الا أنه غير حقيقي فلذا لا يجب تأنيث ما نسب اليها .

**قوله** ( وأن الله تعالى اذا قال قولاً وفى به ) دل على أن الارض لا تخلو ومن خليفة ، والاخبار فيه متظافرة ، وقد مر بعضها .



عن يحيى بن عمرو، عن داود الرقي قال: قلت لأبي الحسن موسى عليه السلام: إنني قد كبرت سنّي ودقّ عظمي وإنني سألت أباك عليه السلام فأخبرني بك، فأخبرني [ من بعدك؟ ] فقال: هذا أبو الحسن الرضا.

٦- أحمد بن مهران، عن محمد بن عليّ، عن زياد بن مروان القندي و كان من الواقعة قال: دخلت على أبي إبراهيم وعنده ابنه أبو الحسن عليه السلام، فقال لي: يا زياد هذا ابني فلان، كتابه كتابي وكلامه كلامي ورسوله رسولي وما قال فالقول قوله.

٧- أحمد بن مهران، عن محمد بن عليّ، عن محمد بن الفضيل قال: حدثني المخزومي وكانت أمّه من ولد جعفر بن أبي طالب عليه السلام قال: بعث إلينا أبو الحسن موسى عليه السلام فجمعنا ثم قال لنا: أتدرون لم دعوتكم؟ فقلنا: لا، فقال: اشهدوا أن ابني هذا وصيّي والقيّم بأمرّي وخليفتي من بعدي، من كان له عندي دين فليأخذه من ابني هذا و من كانت له عندي عدة فلينجزها منه و من لم يكن له بدّ من لقائي فلا يلقني إلاّ بكتابه

٨- أحمد بن مهران، عن محمد بن عليّ، عن محمد بن سنان و عليّ بن الحكم جميعاً، عن الحسين بن المختار قال: خرجت إلينا ألواح من أبي الحسن عليه السلام - و

**قوله** (فأخبرني بك فأخبرني فقال) في بعض النسخ «فأخبرني بك فأخبرني من بعدك فقال»، والظاهر أن قوله «فأخبرني» ثانياً على صيغة الأمر.

**قوله** (عن زياد بن مروان القندي) وكان من الواقعة وقف في الرضا «ع»، وكان سبب وفقه مع سماعه النص عن موسى بن جعفر عليهما السلام على ابنه الرضا «ع» أنه كان عنده سبعون ألف دينار من مال موسى بن جعفر عليهما السلام فأكرمته و إمامة الرضا «ع»، لتلايدفع المال اليه. **قوله** (حدثني المخزومي) الظاهر أنه المغيرة بن توبة المخزومي وفي إرشاد المفيد ما يدل على أنه من خاصة أبي الحسن «ع»، وثقاته وأهل الورع والعلم والفقه من شيعته.

**قوله** (فلينجزها منه) تنجز الوعد واستنجزه طلب إنجازه والوفاء به.

**قوله** (فلا يلقني إلا بكتابه) لشدة الخوف والتقية والضمير للرضا «ع»، أوللاموصول

هو في الحبس:- عهدي إلى أكبر ولدي أن يفعل كذا وأن يفعل كذا، وفلان لا تنله شيئاً حتى ألقاك أو يقضي الله عليّ الموت.

٩- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن عبدالله بن المغيرة، عن الحسين بن المختار قال: خرج إلينا من أبي الحسن عليه السلام بالبصرة ألواح مكتوب فيها بالعرض، عهدي إلى أكبر ولدي، يعطى فلان كذا وفلان كذا وفلان كذا وفلان لا يعطى حتى أجيء أو يقضي الله عز وجلّ عليّ الموت، إن الله يفعل ما يشاء.

١٠- أحمد بن مهران، عن محمد بن عليّ، عن ابن محرز، عن علي بن يقطين، عن أبي الحسن عليه السلام قال: كتب إليّ من الحبس أن فلاناً ابني، سيد ولدي وقد نحلته كنييتي ١١- أحمد بن مهران، عن محمد بن عليّ، عن أبي عليّ الخزّار، عن داود بن سليمان قال: قلت لأبي إبراهيم عليه السلام: إنني أخاف أن يحدث حدث ولا ألقاك، فأخبرني من الامام بعده؟ فقال: ابني فلان- يعني أبا الحسن عليه السلام -.

١٢- أحمد بن مهران، عن محمد بن عليّ، عن سعيد بن أبي الجهم، عن النضر ابن قابوس قال: قلت: لأبي إبراهيم عليه السلام: إنني سألت أباك عليه السلام من الذي يكون من بعده؟ فأخبرني أنك أنت هو، فلما توفّي أبو عبد الله عليه السلام ذهب الناس يميناً وشمالاً وقلت فيك أنا وأصحابي فأخبرني من الذي يكون من بعده من ولدك؟ فقال: ابني فلان ١٣- أحمد بن مهران، عن محمد بن عليّ، عن الضحّاك بن الأشعث، عن داود ابن زربي قال: جئت إلى إبراهيم عليه السلام بمال، فأخذ بعضه وترك بعضه، فقلت: أصلحك الله لأي شيء تركته عندي؟ قال: إن صاحب هذا الأمر يطلبه منك، فلما جاءنا نعيه بعث إليّ أبو الحسن عليه السلام ابنه، فسألني ذلك المال، فدفعته إليه.

١٤- أحمد بن مهران، عن محمد بن عليّ، عن أبي الحكم الأرميني قال: حدثني

على احتمال. قوله (خرج إلينا) من أبي الحسن وع، بالبصرة الواح. قبض عليه الرشيد لئله من المدينة في صلاته عند رأس النبي وص، وبعثه إلى أمير البصرة عيسى بن أبي جعفر وكان في حبسه آونة من الزمان ثم حمل سراً إلى بغداد فحبس ثم أطلق ثم حبس ثم سلم إلى السندی بن شاهك لئله الله فحبسه وضيّق عليه ثم بعث إليه الرشيد بسم في رطب وأمره أن يقدم إليه ويحتم عليه في تناوله منه ففعل فمات صلوات الله عليه وعلى آباءه الطاهرين.

قوله (عن أبي الحكم الأرميني) قال الجوهرى أرمينية بالكسر كورة بناحية الروم

عبدالله بن إبراهيم بن عليّ بن عبدالله بن جعفر بن أبي طالب، عن يزيد بن سليط الزيدي قال أبو الحكم: وأخبرني عبدالله بن محمد بن عمارة الجرمي، عن يزيد بن سليط؟ قال: لقيتُ أبا إبراهيم عليه السلام - ونحن نريد العمرة - في بعض الطريق، فقلت: جعلت فداك هل تثبت هذا الموضع الذي نحن فيه؟ قال: نعم، فهل تثبته أنت؟ قلت: نعم إنّي أنا وأبي لقيناك ههنا وأنت مع أبي عبدالله عليه السلام ومع إخوتك. فقال له أبي: بأبي أنت وأمي أنتم كلّكم أئمة مطهرون والموت لا يعرى منه أحد، فأحدث إليّ شيئاً أحدث به من يخلقني من بعدي فلا يضلّ، قال: نعم يا أبا عبدالله، هؤلاء ولدي وهذا سيدهم - وأشار إليك - وقد علّم الحكم والفهم والسخاء والمعرفة بما يحتاج إليه الناس وما

والنسبة إليها أرمنى بفتح الهمزة والميم وأبو الحكم بهذه النسبة لم أجد اسمه في كتب الرجال و يحتمل أن يكون عمار بن اليسع الكوفي من أصحاب الصادق (ع) ، و نسبته الى الكوفة باعتبار توطنه فيها وهو مجهول الحال.

**قوله** (قال حدثني عبدالله بن إبراهيم بن علي بن عبدالله) هكذا في النسخ كلها و في كتب الرجال عبدالله بن إبراهيم بن محمد بن علي بن عبدالله الى آخره والظاهر أن جده بلا واسطة ساقط في البين وهو ثقة صدوق روى أبوه عن أبي جعفر وأبي عبدالله (ع)، وروى أخوه جعفر عن أبي عبدالله (ع).

**قوله** (عن يزيد بن سليط الزيدي) النسبة باعتبار النسب لا باعتبار المذهب وهو مجهول. **قوله** (عبدالله بن محمد بن عمارة الجرمي) لم أجدّه في كتاب الرجال ، وجرم بطنان في العرب أحدهما في قضاة وهو جرم بن زيان والاخر في طي.

**قوله** (هل تثبت هذا الموضع) أى هل تعرفه وتذكره وجعلته ثابتاً في ذهنك لا يفارقه. **قوله** (والموت لا يعرى منه أحد) يقال عرى من ثيابه يعرى بالكسر فهو عار وعريان شبه الموت بالثوب في الاحاطة و تلبس جميع الخلق به.

**قوله** (أحدث به) مجزوم بعد الامر و يحتمل أن يكون مرفوعاً صفة لشيئاً.

**قوله** (وقد علم الحكم) الحكم بالضم القضاء بين الناس والحكم أيضاً الحكمة و الفهم : العلم ، و السخاء : الجود و هو تحصيل الشيء مما يجوز و صرفه فيما يجوز ، و المعرفة والرفان مصدر عرفته بمعنى علمته وكثيراً ما تطلق المعرفة على العلم بالجزئيات والعلم على العلم بالكليات و لعل المقصود أنه علم حقائق هذه الامور و أبوابها وتفصيلها كما هي وقوله (من أمر دينهم و دنياهم) متعلق بكل الموصولين.

اختلفوا فيه من أمر دينهم ودنياهم، وفيه حسن الخلق و حسن الجواب وهو باب من أبواب الله عز وجل وفيه أخرى خير من هذا كله، فقال له أبي: وما هي؟ - بأبي أنت وأمي - قال عليه السلام: يخرج الله عز وجل منه غوث هذه الأمة وغيائها وعلمها ونورها وفضلها وحكمتها، خير مولود و خير ناشئ، يحقن الله عز وجل به الدماء

**قوله** ( وفيه حسن الخلق) وهو أصل عظيم من أصول الرئاسة، واختلف العلماء في تعريفه فقيل هو بسط الوجه وكف الأذى وبذل الندى وقيل هو كيفية يمنع صاحبها من أن يظلم ويمنع و يجفو أحداً وان ظلم غفر وان منع شكر وان ابتلى صبر، وقيل: هو صدق التحمل وترك التجميل وحب الآخرة وبغض الدنيا، وقيل غير ذلك.

**قوله** (و حسن الجواب) وهو من دلائل كمال العقل والعلم لان لسان العاقل العالم تابع لعقله وعلمه فيجيب اذا سئل بما يقتضيه العقل و يناسب المقام و يقول ما يناسب العلم بأحسن العبارة و أفصح الكلام .

**قوله** (وهو باب من أبواب الله عز وجل) المراد بأبواب الله تعالى الائمة المعصومون عليهم السلام لانهم أبواب للمعلم الالهي وأسراره كما قال دس، وأنا مدينة العلم و على بابها فمن طلب العلم والحكمة وأسرار الشريعة وجب عليه أن يرجع اليهم ويتمسك بذيل طاعتهم أو أبواب اللجنة كماورد وأنه لا يدخل الجنة احد الا يحب على وأولاده الطاهرين. وان علياً قسم الجنة، واطلاق الباب على ما ذكر من باب الاستعارة.

**قوله** (وفيه أخرى خير من هذا كله) أى وفيه صفة أخرى خير من جميع ما ذكر لانها منشأ لرفاهية الخلق و وصول النفع اليهم وهى خير الخصال وأفضلها.

**قوله** (يخرج الله تعالى منه غوث هذه الامة وغيائها) ضمير منه راجع الى أبى ابراهيم (ع)، والنوث بناء والفيث بالكسر بناء دهنده والاول اسم من غوث الرجل والثاني من أغاثه وكذلك كان الرضا (ع)، فان العلوية وغيرهم من الشيعة كانوا مستريحين فى كهف رافقه معلنين لمذهبهم فى ظل أغاثته (ع) .

**قوله** (و علمها ونورها وفضلها وحكمتها ) يمكن أن يراد بهذه الاربعة الرضا (ع)، على سبيل المبالغة لانه لما كان مبدء هذه الامور ومظهرها فى الامة كان كأنه نفسها وأن يراد بالعلم والفضل والحكمة حقايقها و بالنور ظهور هذه الثلاثة لحسن اهتمامه بين الموافق والمخالف كظهور النور.

**قوله** ( و خير ناشئ ) نشأ الغلام نشأ اذا شب وأيقع فهو ناشئ، وهو الحدث الذى جاوز حد الصغر و ارتفع عن حد الصبا و قرب من الادراك من قولهم نشأ السحاب اذا ارتفع .

ويصلح به ذات البين ويلمّ به الشعث ويشعب به الصدع ويكسو به العارى ويشبع به الجائع ويؤمن به الخائف وينزل الله به القطر ويرحم به العباد، خير كهل وخير ناشئ، قوله حكم وصمته علم، يبيّن للنّاس ما يختلفون فيه ويسود عشيرته من قبل

**قوله** (يحقن الله تعالى به الدماء) يقال: حقنت له دمه من باب نصر اذا منعت من قتله واراقت له أى جمعه له وحبس عليه من حقن اللبن اذا جمعه فى السقاء.

**قوله** (ويصلح به ذات البين) أى الحال التى بين الرجل واهله أو ما بين الرجلين أو القبيلتين والمراد ههنا ما بين المسلمين والبين الوصل كما قال الله تعالى «لقد تقطع بينكم».

**قوله** (ويلمّ به الشعث) الشعث بالتحريك انتشار الامر واللم الجمع والاصلاح، تقول لملت الشئ الم له من باب نصر اذا جمعته وأصلحته والمقصود ههنا أن الله تعالى يصلح ويجمع لسببه ما تفرق من امور المسلمين.

**قوله** (ويشعب به الصدع) الشعب بالفتح والسكون الصدع والتفريق فى الشئ وجمعه واصلاحه أيضاً تقول شعبت الشئ فرقته وصدعته وشعبته جمعته وأصلحته وتقول تفرق شعبهم اذا تفرقوا بعد الاجتماع والتأم شعبهم اذا اجتمعوا بعد التفرق فهو من الاضداد والمراد هنا المعنى الثانى. **قوله** (ويشبع به الجائع) الشبع بكسر الشين وفتح الباء: نقيض الجوع وبسكون الباء اسم ما أشبعك من شئ تقول شعبت خبزاً ولحماً ومن لحم وخبز شعباً وهو من مصادر الطبايع وأشبعته من الجوع اذا أطعمته ما يكتفيه ويرفع جوعه.

**قوله** (وخير كهل) الكهل من الرجال من انتهى شبابه قيل هو من زاد على الاربعين، وقيل من زاد على ثلاثين الى ثلاثين الى تمام الخمسين وقد اكتمل الرجل وكاهل اذا بلغ الكهولة فصار كهلاً. ويحتمل أن يراد بالكهل ههنا

الحليم الحكيم العاقل من باب الكناية.

**قوله** (قوله حكم) أى كلام نافع يمنع من الجهل والسفه ومنهى عنهما لاشتماله على المواعظ والامثال والنصائح والاحكام التى ينتفع بها الناس فى الدنيا والاخرة والحكم العلم والفقه والقضاء بالعدل وهو مصدر حكم يحكم.

**قوله** (وصمته علم) الصمت بالفتح والسكون السكوت يقال: صمت بصمت من باب نصر اذا سكت والحمل على سبيل المبالغة لان الصمت سبب للعلم بالتفكر فى الله وأسراره التى لا يتناهى ومسبب عنه أيضاً لان العالم يتكلم بما يعنيه ويسكت عما لا يعنيه.

**قوله** (ويسود عشيرته) سيد القوم من وجب عليهم الرجوع اليه فى القول والفعل ساد قومه ويسودهم سيادة وسوداً وسيدودة فهو سيدهم وهم سادة تقديره فعله بالتحريك لان تقدير

أوان حلمه. فقال له أبي: بأبي أنت وأمي وهل ولد؟ قال: نعم ومررت به سنون قال يزيد: فجاءنا من لم نستطع معه كلاماً، قال يزيد: فقلت لأبي إبراهيم عليه السلام: فأخبرني بمثل ما أخبرني به أبوك عليه السلام، فقال لي: نعم إن أبي عليه السلام كان في زمان ليس هذا زمانه، فقلت له: فمن يرضى منك بهذا فعله لعنة الله، قال: فضحك أبو إبراهيم ضحكاً شديداً، ثم قال: أخبرك يا أبا عمار، أني خرجت من منزلي فأوصيت إلى ابني فلان وأشرت معه بني في الظاهر وأوصيته في الباطن، فأفردته وحده ولو كان الأمر إلي لجعلته في القاسم ابني، لحببي إياه ورأفتي عليه ولكن ذلك إلى الله عز وجل، يجعله حيث يشاء ولقد جاءني بخبره رسول الله صلى الله عليه وآله، ثم أرانيه وأراني

سيد فعيل، وعشيرة الرجل طائفة يماشرونه ويمارشهم و هي فعيلة بمعنى مفاعلة من العشرة وهي الصحية . **قوله** (من قبل أوان حلمه) الحلم بالضم والسكون الاحتلام في النوم و الاسم الحلم كمنق، والمراد به ههنا البلوغ وجريان حكم الرجال عليه وان لم يحتلم بل هو منزله عنه، و يحتمل أن يكون بالكسر والسكون بمعنى الفعل من الحلم بمعنى التثبت في الامور وهذا كناية عن البلوغ والا ففعله كان كاملاً عند الفطرة.

**قوله** ( فجاءنا من لم نستطع معه كلاماً ) أى فجاءنا مخالف قطعنا الكلام لاجل التقية. **قوله** (قال يزيد فقلت لأبي إبراهيم) هذا هو المقصود في هذا الباب و يحتمل ان يكون هذا السؤال في هذا المجلس بعد ذهاب الجائي و أن يكون في مجلس آخر و كتاب العيون صريح في الاخير .

**قوله** (فأفردته وحده) يعني فأردت ابني فلاناً أى على دع، منفرداً بلا مشارك في الوصية الباطنة وهي الوصية بالعلم والكتب والسلاح وغير ذلك مما يختص بالامام ولو كان الامر في نصب الوصي باطناً مفوضاً الى والي اختيارى لجعلته في القاسم ابني لحببي إياه ورأفتي عليه زايداً على غيره . أقول: ذلك الحب والرأفة كانا من قبل الله ألقاهما في قلبه المقدس وكذلك ما كان في أكثر الانبياء والائمة عليهم السلام كما مر في داود دع، بالنسبة الى ابنه غير سليمان دع، ليعلموا أن لمدخل لاختيار الخلق وحبه في نصب الخليفة وانما ينصب الخليفة بمجرد ارادة الله تعالى و محبته إياه.

**قوله** (و لقد جاءني) اللام جواب لقسم محذوف تقديره وأقسم بالله لقد جاءني بخبر رسول الله ص، ولا تظن أن هـ، جاءه بخبره في المنام بل جاء به على وجه يشاهده بالعين الفاهرة و تكلم معه كتكلمنا مع مخاطبنا.

من يكون معه وكذلك لا يوصى إلى أحد منا حتى يأتي بخبره رسول الله ﷺ و جدّي عليّ صلوات الله عليه، ورأيت مع رسول الله ﷺ خاتماً وسيفاً وعصاً وكتاباً و عمامة، فقلت: ما هذا يا رسول الله؟ فقال لي: أمّا العمامة فسلطان الله عزّ وجلّ وأمّا السيف فعزّ الله تبارك وتعالى وأمّا الكتاب فنور الله تبارك وتعالى وأمّا العصافقوة الله وأمّا خاتم فجامع هذه الأمور، ثمّ قال لي: والأمر قد خرج منك إلى غيرك، فقلت: يا رسول الله، أرنيه أيّهم هو؟ فقال: رسول الله ﷺ: ما رأيت من الأئمة أحداً أجزع على فراق هذا الأمر منك ولو كانت الامامة بالمحبة لكان إسماعيل أحبّ إلى أبيك منك ولكن ذلك من الله عزّ وجلّ، ثمّ قال أبو إبراهيم عليه السلام: ورأيت ولدي جميعاً الأحياء منهم والأموات، فقال لي أمير المؤمنين عليه السلام: هذا سيدهم و أشار إلى ابني عليّ فهو منّي وأنا منه والله مع المحسنين. قال يزيد: ثمّ قال

**قوله** (و أراني من يكون معه) من شيعة الخلف أو مطلقاً.

**قوله** (واما العمامة فسلطان الله تعالى) لان العمامة عند العرب بمنزلة التاج للسلطين لانهم أكثر ما يكونون في البوادي مكشوفى الرؤوس أو بالقلانس والعمامة فيهم قليلة.

**قوله** (و اما السيف فعز الله تعالى) اذ بالسيف تكسب العزة وتقهّر الاعداء، والعزة تحت ظلاله، **قوله** ( و اما الكتاب فنور الله تعالى ) المراد بالنور العلوم الربانية و الاسرار الالهية على سبيل الاستعارة.

**قوله** (واما العصافقوة الله تعالى) اذ بالعصا يتقوى الضعيف و يقدر على المشى الذى يعجز عنه بدونها فهى كناية عن القوة والقدرة.

**قوله** ( واما الخاتم فجامع هذه الامور ) لان الخاتم عند العرب أو مطلقاً كالسرير كناية عن الامور المذكورة و جامع لها.

**قوله** (ما رأيت من الأئمة أحداً أجزع على فراق هذا الامر منك) سياق الكلام سابقاً ولاحقاً دل على أن الامر عبارة عن نصب الوصى وفراقه منه سلب اختياره عنه وجزعه وهو بالتحريك نقيض الصبر والخوف والحزن على فراقه منه لاجل أنه أحب جعله فى ابنه القاسم ثم هذا الجزع كناية عن مجرد قوات محبوه والا فهو دع كان منزهاً عن الحزن وعدم الصبر فى وقوع محبوب الله تعالى وعدم وقوع محبوه، ويحتمل أن يراد بالامر الامامة وجزعه على فراقها منه لعلمه بأنه سيقع الاختلاف بين بنيه بل بين شيعة أيضاً لوقف كثير منهم فيه و انكارهم خلافة ابنه على دع والله اعلم.

أبو إبراهيم عليه السلام : يا يزيد ، إنها ودیعة عندك فلا تخبر بها إلا عاقلاً أو عبداً تعرفه صادقاً وإن سئلت عن الشهادة فاشهد بها وهو قول الله عز وجل : « إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها » وقال لنا أيضاً : « من أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله » قال : فقال أبو إبراهيم عليه السلام : فأقبلت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقلت : قد جمعتهم لي - بأبي وأمي - فأيتهم هو ؟ فقال : هو الذي ينظر بنور الله عز وجل ويسمع بفهمه وينطق بحكمته ، يصيب فلا يخطئ ، ويعلم فلا يجهل ، معلماً حكماً ، عالماً ، هو هذا - وأخذ بيد عليّ ابني - ثم قال : ما أقلّ مقامك معه فإذا رجعت من سفرك فأوص وأصلح

**قوله** (فهو منى وانا منه ) اشار به الى تماثلهما فى الذات والصفات والنورية والمنزلة وفى جميع الجهات بحيث لو نظر اليهما ناظر يمكن له أن يقول هذا من ذاك وذاك من هذا وهذه النسبة واقعة بينه وبين جميع الائمة ، ومفهوم اللقب لا يفيد الحصر .  
**قوله** (و ان سئلت عن الشهادة فاشهد بها ) يعنى ان سألك شيعتى و اهل ولايتى والمستخبرين عن الخليفة بعدى فاشهد بهذه الوصية وبخلافه على بعدى . و انما أمره ههنا بالشهادة المفيدة للقطع وفى السابق بعدم الاخبار رعاية للمناسبة فان المفيد ههنا هو الشهادة والمضر فى السابق هو مجرد الاخبار وان لم يبلغ حد الشهادة ثم استشهد لهما بقوله تعالى ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها ، فانه دل بحسب المنطوق على الثانى وبحسب المفهوم على الاول واستشهد للثانى بقوله تعالى « ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله » فانه صريح فى وجوب أداء الشهادة وفى أن من كتمها فهو ظالم لنفسه ولمن يفوت حقه ظلماً شديداً .

**قوله** ( فأقبلت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ) ليس طلب تعيين الوصى من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، بعدما عينه على «ع» ، للشك فى قوله بل لتأكيد أمر الوصى والتشرف بخطابه «ع» ، كما تشرف بخطاب على «ع» . **قوله** ( فقال هو الذى ينظر بنور الله ) لما كانت الرئاسة بالخلافه متوقفة على امور أشار اليها أولاً ثم عين المتصف بها فمن تلك الامور أن ينظر فى الاشياء وامور الرعية بنور الله تعالى وعلمه لا بالرأى والتخمين ، ومنها أن يسمع ما يسمع بفهمه وعلمه ولا يحتاج الى مترجم يفهمه ومعلم يعلمه ، ومنها أن ينطق بحكمته واتقانه من غير اضطراب ولا اختلاف ، ومنها أن يصيب الحق دائماً ولا يخطئ أبداً ، ومنها ان يعلم جميع ما يحتاج اليه الناس ولا يجهل شيئاً منه ، ومنها أن يكون معلماً للأحكام والعلوم التى وردت بها الشريعة فمن تقلد الخلافه وتحمل الرئاسة وليس فيه شيء من هذه الامور فهو جاير لا يجوز العمل بقوله والرجوع اليه .



أمرك و افرغ ممّا أردت فانك منتقل عنهم و مجاور غيرهم، فإذا أردت فادع عليّاً فليغسلك و ليكفّنك فانه طهر لك و لا يستقيم إلا ذلك و ذلك سنة قد مضت ، فاضطجع بين يديه ووصف إخوته خلفه و عمومته و مره فليكبّر عليك تسعاً، فانه قد استقامت وصيته ووليك وأنت حيّ، ثمّ اجمع له ولدك من بعدهم، فأشهد عليهم

**قوله** (ما أقل مقامك) إشارة الى ما فعله المهدي العباسي وابنه موسى وهارون من اخراجهم له «ع» عن المدينة الى البصرة والبغداد حتى قتله الاخير لعنه الله بالسم.

**قوله** ( فإذا أردت فادع عليّاً ) أى فإذا أردت الوصية فادع عليّاً و انما أمره أن يفعل ذلك في حال حياته ليعلم اخوة على «ع» وعمومته أنه وصيه ووليه وأولى بالخلافة منهم لثلاثا ينازعوه ويكونوا شهداء له، ثم هذا التفسير لا يكفي عن تفسيره بعد موته يدل عليه ما رواه الصدوق في كتاب الميرون باسناده في حديث طويل - الى أن قال - : قال المسيب بن زهير دعاني موسى «ع» قبل وفاته بثلاثة أيام فقال : اني راحل الى الله عزوجل فان عليّاً ابني هو امامك ومولاك بعدى فاستمسك بولايته فانك لن تضل ما لزمته فقلت: الحمد لله ثم دعاني بعد ماسم فقال: يا مسيب ان هذا الرجس السندي بن شاهر سيزعم أنه يتولى غسلي و دفني هيهات لا يكون ذلك أبداً ثم رأيت شخصاً أشبه الاشخاص به جالساً الى جانبه و كان عهدي بالرضا «ع» وهو غلام فوافي السندي بن شاهر فوالله لقد رأيتهم بعيني وهم يظنون أنهم يفسلونه فلا يصل أيديهم اليه ويظنون أنهم يحنطونه و يكفّنونه و اراهم يصنعون به شيئاً ورأيت ذلك الشخص يتولى غسله وتحنيطه وتكفينه و هو يظهر المعاونة لهم وهم لا يعرفونه فلما فرغ من أمره قال لي ذلك الشخص: يا مسيب مهما شككت فيه فلا تشكن في فاني امامك و مولاك حجة الله عليك بعد أبي «ع» .

**قوله** (فانه ظهر لك ولا يستقيم الا ذلك) ضمير دانه راجع الى التفسير وذلك إشارة اليه والى التكفين، وفيه دلالة على ان المصوم لا يفسله ولا يكفنه الا المصوم كما دل عليه أيضاً غيره من الروايات و سيجيء أن الحسين «ع» يفسل صاحب الامر صلوات الله عليه.

**قوله** (وصف اخوته خلفه وعمومته) «وصف» أمر، و«أخوته» وما عطف عليه مفعوله، يقال صفت القوم فاصطفوا اذا أقمتهم صفّاً .

**قوله** (ومره فيكبّر عليك تسعاً) قيل: وجد بخط الشهيد الثاني -ره- أن المراد التسع الخمسة التي في مذهبنا والاربعة التي في مذهب المخالف وقيل يمكن أن يكون المراد من التسع التكبيرات الخمسة والادعية الاربعة تنلياً والله أعلم.

**قوله** (ووليك و أنت حي) كل من ولي أمر واحد فهو وليه والواو في قوله «و أنت»

و أشهد الله عز وجلّ و كفى بالله شهيداً، قال يزيد: ثمّ قال لي أبو إبراهيم عليه السلام: إنني أؤخذ في هذه السنة والأمر هو إلى ابني عليّ، سميّ عليّ و عليّ، فأما عليّ الأول فعليّ بن أبي طالب وأما الآخر فعليّ بن الحسين عليه السلام، أعطني فهم الأول وحلمه و نصره وودّه و دينه ومحنته و محنة الآخر وصبره على ما يكره و ليس له أن يتكلّم إلّا بعد موت هارون بأربع سنين، ثمّ قال لي: يا يزيد، وإذا مررت بهذا الموضع ولقيته وستلقاه فبشره أنّه سيولد له غلام، أمين، مأمون، مبارك و سيعلمك أنّك قد لقيتني فأخبره عند ذلك أنّ الجارية التي يكون منها هذا الغلام جارية من أهل بيت مارية جارية رسول الله ﷺ أمّ إبراهيم، فإنّ قدرت أن تبلغها منّي السلام فافعل، قال يزيد: فلقيت بعد مضيّ أبي إبراهيم عليه السلام عليّاً عليه السلام فبدأني، فقال لي يا يزيد، ما تقول في العمرة؟ فقلت: بأبي أنت و أمّي ذلك إليك و ما عندي نفقة، فقال: سبحان الله و ما كنّا نكلّفك ولا نكفيك، فخرجنا حتّى انتهينا إلى ذلك الموضع فابتدأني فقال: يا يزيد إنّ هذا الموضع كثيراً ما لقيت فيه جبرتك و عمومتك، قلت: نعم ثمّ قصصت عليه الخبر فقال لي: أمّا الجارية فلم

للمحال . **قوله** (ثم أجمع له ولدك من بعدهم) أى من بعد جمع العمومة لتحقيق النص قولاً بعد تحقّقه فعلاً و ضبطه بعض الناظرين بضم الباء أى من كان منهم بعيداً، والظاهر أنّه تصحيف و فى بعض النسخ «من تعدّهم» بقاء الخطاب من العد أى صغيرهم و كبيرهم والله أعلم. **قوله** (سمى عليّ) تقول هو سميّ فلان اذا وافق اسمه اسمه، و قوله تعالى و هل تعلم له سمياً، أى نظيراً يستحق مثل اسمه.

**قوله** (اعطى فهم الاول) الائمة عليهم السلام انما اتصفوا بصفات الكمال دون النقص و كل ما هو من صفة الكمال فهو موجود فى كل واحد على وجه الكمال لئلا يلزم اتصافه بالنقص فهذا التفصيل على هذا باعتبار اشتهاكل بصفة دون اخرى عندنا لا باعتبار أن صفة الاول لم توجد فى الثانى و بالعكس. **قوله** (الا بعد موت هارون) بأربع سنين وذلك عند ظهور دولة المأمون، و فى كتاب العيون بعده فاذا مضت أربع سنين فاسئله عما شئت فانه يجيبك ان شاء الله تعالى. **قوله** (و ستلقاه) تصريح بما علم من اذ الدالة على وقوع الشرط بحسب الوضع. **قوله** (ما كنّا نكلّفك ولا نكفيك) الواو عاطفة أو حالية.

**قوله** (جبرتك وعمومتك) أراد بهم أبا الحسن موسى وأبا عبدالله وأولاده عليهم السلام -

تجيء بعد، فإذا جاءت بَلَّتْهَا مِنْهُ السَّلام، فانطلقنا إلى مكّة فاشتراها في تلك السّنة فلم تلبث إلّا قليلاً حتّى حملت فولدت ذلك الغلام، قال يزيد: وكان إخوة عليّ يرجون أن يرثوه فعادوني إخوته من غير ذنب، فقال لهم إسحاق بن جعفر: والله لقد رأيته إنّهُ ليقعد من أبي إبراهيم بالمجلس الذي لا يجلس فيه أنا.

١٥- أحمد بن مهران، عن محمد بن عليّ، عن أبي الحكم قال: حدثني عبد الله بن إبراهيم الجعفري وعبد الله بن محمد بن عمار، عن يزيد بن سليط قال: لما أوصى أبو إبراهيم عليه السلام أشهد إبراهيم بن محمد الجعفري وإسحاق بن محمد الجعفري وإسحاق بن جعفر بن محمد وجعفر بن صالح ومعاوية الجعفري ويحيى بن الحسين بن زيد بن عليّ وسعد بن عمران الأنصاري ومحمد بن الحارث الأنصاري ويزيد بن سليط الأنصاري ومحمد بن جعفر بن سعد الأسلمي - وهو كاتب الوصيّة الأولى - أشهدهم أنّه يشهد أن لا إله إلّا الله وحده لا شريك له وأنّ محمداً عبده ورسوله وأنّ الساعة آتية

السّلام و ساهم عمومته لأن يزيد كان من أولاد زيد بن عليّ بن الحسين عليهما السّلام. **قوله** (فإذا جاءت بَلَّتْهَا مِنْهُ السَّلام) بَلَّتْهَا أَمَا بَصِيفَةُ الْخَطَابِ بِقَرْنَةِ السَّابِقِ أَوْ بَصِيفَةُ النُّكْمِ .

**قوله** (فعادوني وفعادني) إخوته من غير ذنب) ذلك أَمَا لَزَعْمِهِمْ أَنْ يَزِيدَ أَشْتَرَاهَا لَهُ دَعَاءٌ، أَوْ لَزَعْمِهِمْ أَنَّهُ أَشَارَ إِلَيْهِ بِشَرَاهَا. **قوله** (فقال لهم إسحاق بن جعفر عمّ الرضا «ع» لقد رأيته) أي يزيد قال ذلك أصلاً بينه وبينهم وترغيباً لهم في حبه لأن صديق الأب ومصاحبه وجب اعزازه ومحبته. **قوله** (عن أبي الحكم) هو أَمَا هِشَامُ بْنُ سَالِمٍ أَوْ عَمَارُ بْنُ الْيَسَعِ .

**قوله** (حدثني عبد الله بن إبراهيم الجعفري) هو عبد الله بن إبراهيم بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه ثقة صدوق .

**قوله** ( ومحمد بن جعفر بن سعد الأسلمي) كذا في بعض النسخ ولم أجده في كتب الرجال وفي أكثر النسخ جمد بدل جعفر والمذكور في كتب الرجال محمد بن جمد الأسدي وهو من أصحاب الكاظم «ع». **قوله** (وهو كاتب الوصية الأولى) أَمَا هَذِهِ الْوَصِيَّةُ فَكُتِبَتْهَا «ع» كَمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ فِيمَا بَعْدَ هَذِهِ وَصِيَّتِي بِخَطِّي .

**قوله** (أشهدهم أنه يشهد) بدل أو بيان لجواب «لما» لا يوضحه وتفسيره، وإنما أعاد لفظ أشهدهم ولم يجعل أنه يشهد مفعولاً لجواب «لما» لتكثر الواسطة بينهما وفيه دلالة واضحة على أن استشهاد المؤمنين على النحو المذكور مستحب للمحتضر وغيره.

لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور وأن البعث بعد الموت حق وأن الوعد حق وأن الحساب حق والقضاء حق ، وأن الوقوف بين يدي الله حق وأن مجاء به محمد عليه السلام حق وما نزل به الروح الأمين حق ، على ذلك أحيا وعليه أموت وعليه أبعث إن شاء الله . وأشهدهم أن هذه وصيتي بخطي وقد نسخت وصية جدِّي أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام ووصية محمد بن علي قبل ذلك نسختها حرفاً بحرف ووصية جعفر بن محمد على مثل ذلك وإنني قد أوصيت إلى علي وبني بعد

**قوله ( لا ريب فيها )** أي لا ريب لي فيها ولا ينبغي أن يرتاب فيها أحد فلا يرد أن طائفة من الجهالة انكروها .

**قوله ( وإن الله يبعث من في القبور )** يمكن أن يراد به البعث في القبر للسؤال أيضاً ، كما يمكن أن يراد ذلك بقوله « وإن البعث بعد الموت حق » أي ثابت واقع البتة ويمكن أي يراد بأحدهما البعث في القيامة وبالأخر البعث في القبر إلا أن الأظهر أن المراد بكليهما هو الأول . **قوله ( و أن الوعد حق )** أي الوعد بالبعث والثواب والعقاب حق لا ريب فيه . **قوله ( و أن الحساب حق والقضاء حق )** المراد بالحساب ما ذهب إليه المليون من أن الله تعالى يحاسب الخلق على أعمالهم دفعة واحدة لا يشغله كلام عن كلام كما قال عز من قائل وهو سميع الحساب وأما الحكماء فقالوا لما كانت حقيقة المحاسبة تعود إلى تعريف الإنسان ماله وما عليه وكان ما يحصل في النفوس من الملكات الخيرية والشرية بتكرار أعمال الخير والشر أموراً مضبوطة في جوهرها ينكشف لها انكشافاً تاماً في الآن الذي ينقطع فيه علاقتها مع البدن أشبه ذلك ما يتبين للإنسان عند المحاسبة مما أحصى له وعليه وأطلق عليه لفظ الحساب مجازاً أو حقيقة ، والمراد بالقضاء أما القضاء والقدر وأما الحكم على وفق الحكمة على الإطلاق وأما الحكم بالخلود في الجنة والخلود في النار .

**قوله ( و أن الوقوف بين يدي الله حق )** تمثيل لقصد الإيضاح وهذا الوقوف لاجل الحساب وخروج الخلق عن جرائم أعمالهم متفاوت في السهولة والصعوبة وبحسب تفاوت الدرجات والمقامات والله غفور رحيم .

**قوله ( و أن ما جاء به محمد ص )** حق وإن ما نزل به الروح الأمين حق ، الروح الأمين أما القرآن أو جبرئيل «ع» وعلى الثاني يمكن أن يراد بالموصول القرآن فالعطف على التقديرين من باب عطف الخاص على العام لشدة الاهتمام ويمكن أن يراد به التأكيد ، **قوله ( وإنني قد أوصيت إلى علي وبني بعدهم )** شارك بينه مع علي «ع» وفوض أمرهم

معه إن شاء و آنس منهم رشداً و أحب أن يقرهم فذاك له، وإن كرههم و أحب أن يخرجهم فذاك له ولا أمر لهم معه وأوصيت إليه بصدقاتي و أموالي و موالي ، و صبيان الذين خلقت وولدي إلى إبراهيم والعباس و قاسم وإسماعيل و أحمد و أم أحمد، وإلى علي أمر نسائي دونهم وثلث صدقة أبي وثلثي، يضعه حيث يرى و يجعل ما فيه ما يجعل ذوالحال في ماله، فإن أحب أن يبيع أو يهب أو ينحل أو يتصدق بها على من سميت له وعلى غير من سميت فذاك له ، وهو أنا في وصيتي في مالي و في أهلي وولدي، وإن يرى أن يقر إخوته الذين سميتهم في كتابي هذا أقرهم و إن

إليه إن شاء أن يدخلهم ادخلهم و إن شاء أن يخرجهم اخرجهم سواء آنس و علم منهم رشداً و صلاحاً في القول والعمل أو آنس عدمه، وبالجملة الأمر له انفراداً و اجتماعاً ولا أمر لهم معه لا انفراداً ولا اجتماعاً فان علم أمراً خيراً كان له فعل ذلك الأمر وليس لهم الاعتراض عليه. قوله (واوصيت إليه بصدقاتي) كان له «ع» صدقات من جعلتها أنه تصدق ببعض أراضيه بجميع حقوقها على ولده من صلبه للذكر مثل حظ الأنثيين وعلى ولد أبيه من أمه بعد انقراض ولده و على ولد أبيه بعد انقراض ولدا أبيه من أمه وأخرج البنات بعد التزويج إلى أن ترجع بلا زوج وأولاد البنات إلا أن يكون آباؤهم من أولاده وأولاد أبيه.

قوله ( و أموالي ) لعل المراد بها الموقوفات أو الثلث أو حصص الصغار والله أعلم.

قوله (وموالي) يحتمل أن يراد بهم العبيد والمعتق والمصبة والشيعة كلهم.

قوله (إلى إبراهيم والعباس) لعل المراد أوصيت إلى إبراهيم فهو عطف على إليه بحذف العاطف، وفي كتاب الميوند وإلى إبراهيم، بالواو وهو الظاهر وقيل إلى ههنا بمعنى مع. قوله ( وإلى علي أمر نسائي و ثلث صدقة أبي وثلثي ) أي أوصيت إلى علي «ع» وحده هذه الأمور الثلاثة و لعل المراد بالثلث الثلث الذي كان له «ع» من أجل ولاية الوقف و وكلته فجعله لملي «ع» منفرداً بلا مشارك لشدة الاهتمام به.

قوله (فإن أحب أن يبيع) دل على أنه يجوز لمولى الوقف أن يتصرف في حق التولية كما يتصرف المالك في ملكه، والفرق بين الهبة والنحلة بالكسر كالفرق بين المأمور الخاس لان النحلة هي العطية ابتداء من غير عوض وأيضاً اعطاء الحق من غير مطالبة المستحق يقال: نحلنا المرأة مهرها عن طيب نفس أنحلها من باب نحل ينحل بالضم.

قوله (وهو أنا) إشارة إلى مساواتهما في التصرف من غير تفاوت.

كره فله أن يخرجهم غير مُثَرَّب عليه ولا مردود، فإن أنس منهم غير الذي فارقتهم عليه فأحب أن يردَّهم في ولايته فذلك له وإن أراد رجل منهم أن يزوجه أخته، فليس له يزوجه إلا بأذنه وأمره فإنه أعرف بمناكح قومه وأي سلطان أو أحد من الناس كفته عن شيء أو حال بينه وبين شيء مما ذكرت في كتابي هذا أو أحدهم ممن ذكرت، فهو من الله ومن رسوله بريء والله ورسوله منه برآء وعليه لعنة الله وغضبه ولعنة اللاعنين والملائكة المقرَّبين والنبِيِّين والمرسلين وجماعة المؤمنين وليس لأحد من السلاطين أن يكفّه عن شيء وليس لي عنده تبعه ولا تبعاً ولا لأحد من

**قوله** (غير مثرب ولا مردود) التثريب بالثناء المثلثة التعبير والتوبيخ يعنى ليس لاحد من الحكام وغيره تمييزه و توبيخه فى اخراجهم أو فى تصرفاته مطلقاً ولارد شيء من ذلك لانه لايفعل الا ما فيه مصلحة وهو أعرف بمواقفها.

**قوله** (فإن أنس منهم غير الذى فارقتهم عليه) أى فان وجد منهم رشحاً تاماً وأهلية كاملة و هو غير الذى فارقه عليه فأحب أن يردهم فى ولاية على د ع ، فله ذلك فكيف اذا لم يجد منهم هذا الوصف .

**قوله** (و ان أراد رجل منهم أن يزوجه أخته) دل على أن للاب ولوصيه ولاية على الرشيدة البالغة و يمكن أن يكون هذا فى واقعة معينة مع احتمال أن يراد أولوية الاذن اذا كان الاب والاخ والوصى مطلقاً أعرف بموارد النكاح و أحوال الرجال كما يرشد اليه التعليل والله أعلم . **قوله** (و أى سلطان أو أحد من الناس كفه عن شيء أو حال بينه وبين شيء) من قبيل اللف والنشر المرتب اذ الكف وهو المنع يناسب السلطان والحایل و هو المانع من وصول المرء الى مطلوبه يناسب أحداً من الناس بتخصيصه بغير السلطان بقرينة المقابلة والتأكيد ايضاً محتمل والترديد من الراوى بعيد، و فى كتاب البيون و فى بعض نسخ هذا الكتاب دكشفه عن شيء ، بالشين المعجمة ولعل المراد كشف العيوب فى تصرفاته وأما بالسين المهملة بمعنى القطع فالظاهر أنه تصحيف.

**قوله** (أو أحد ممن ذكرت ) الظاهر أنه عطف على شيء و أن المراد به الاولاد والنساء والبنات والموالى والمراد بالشىء حينئذ التصرفات فى الاموال و التصدقات و اخراج الاخوة من الوصاية .

**قوله** (والله و رسوله منه برآء ) فى كتاب البيون و بريثان ، على صيغة التثنية وهو الاظهر . **قوله** ( و ليس لاحد من السلاطين أن يكفه عن شيء وليس لى عنده تبعه ولا تبعاً )

ولدي له قبلي مال فهو صدق فيما ذكر. فإن أقلّ فهو أعلم وإن أكثر فهو الصادق كذلك وإنما أردت بإدخال الذين أدخلتهم معي من ولدي التنويه بأسمائهم والتشريف لهم وأسميات أولادي من أقامت منهنّ في منزلها وحجبا بها فلها ما كان يجري عليها في حياتي إن رأى ذلك، ومن خرجت منهنّ إلى زوج فليس لها أن ترجع إلى محوأي إلا أن يرى عليّ غير ذلك، وبناتي بمثل ذلك، ولا يزوّج بناتي أحد من إخوتهنّ من أسمياتهنّ ولا سلطان ولا علم إلا برأيه ومشورته، فإن فعلوا غير ذلك فقد خالفوا الله ورسوله وجاهدوه في ملكه وهو أعرف بمناكح قومه، فإن أراد أن يزوّج زوج وإن أراد أن يترك ترك، وقد أوصيتهنّ بمثل ما ذكرت في كتابي هذا وجعلت الله عزّ وجلّ عليهنّ شهيداً وهو أُمّ أحمد [شاهدان] وليس لأحد أن يكشف وصيته

التيعة بفتح التاء وكسر الباء ما يتبع المال من نوايب الحقوق وهو من تبعته الرجل بحق إذا مشيت خلفه والتبع الذي يتبعه لحق يطالبه والتباعة مصدر منه تقول تبعته القوم بالكسر تبعاً وتباعة إذا مشيت خلفهم وأمر أوابك فمضيت معهم. وفي بعض النسخ «أن يكشفه» بالشين المعجمة بدل «أن يكتفه» وفي كتاب الميرون «أن يكشفه عن شيء على عنده من بضاعة».

**قوله** (ولا لاحد من ولدي وله قبلي مال - الى قوله - كذلك) في كتاب الميرون «ولا لاحد من ولدي ولي عنده مال وهو مصدق فيما ذكر من مبلغه ان اقل أو أكثر فهو الصادق».

**قوله** (التنويه بأسمائهم) نوهت باسمه اذا رفعت ذكره.

**قوله** (ان رأى ذلك) اي ان رأى على «ع» ذلك وفي كتاب الميرون «ان اراد ذلك».

**قوله** (الى محوأي) اي الى منزلي الذي كان يحويها والمحوى اسم المكان الذي يحوى الشيء اي يضمه ويجمعه.

**قوله** (وقد أوصيتهن بمثل ما ذكرت في كتابي هذا) اي أوصيت الى نسائي ان لا يرجعن بعد تزويجهن الى محوأي الا بأذنه والى بناتي ان لا يزوجن الا بأذنه ومشورته **قوله** (و هو أُمّ أحمد) هو راجع الى علي «ع» اي جعلته وام أحمد ايضاً شهيدين عليهن. **قوله** (و هو منها) على غير ما ذكرت وسميت وهو راجع الى احد والجملة حال عن فاعل يكشف والمقصود هو النهي عن كشف الوصية مع الحكم بخلافها وأما مع الحكم بها فلا يكون الكشف بمنهيه عنه فالنهي راجع الى القيد، ويحتمل أن يراد بما ذكرت الولاية على الاموال والصدقات وبما سميت الولاية على الاولاد والنساء والبنات.

ولا ينشرها وهو منها على غير ما ذكرتُ وسميتُ، فمن أساء فعله و من أحسن فلنفسه وما ربك بظلام للعبيد وصلّى الله على محمد وعلى آله، وليس لأحد من سلطان ولا غيره أن يفضّ كتابي هذا الذي ختمتُ عليه الأسفل، فمن فعل ذلك فعليه لعنة الله وغضبه و لعنة اللاتين والملائكة المقربين و جماعة المرسلين والمؤمنين من المسلمين و على من فضّ كتابي هذا. وكتب وختم أبو إبراهيم والشهود وصلّى الله على محمد وعلى آله، قال أبو الحكم: فحدثني عبد الله بن آدم الجعفري عن يزيد بن سليط قال كان أبو عمران الطلحي قاضي المدينة فلما مضى موسى قدّمه إخوته إلى الطلحي القاضي فقال العباس بن موسى: أصلحك الله وأمتع بك، إن في أسفل هذا الكتاب كنزاً وجوهرأ و يريد أن يحتجبه ويأخذه دوننا ولم يدع أبونا رحمه الله شيئاً إلاّ ألجأه إليه وتركنا عالة ولولا أنني أكف نفسي لأخبرتكم بشيء على رؤوس الملأ،

**قوله** (و ما ربك بظلام للعبيد) لعل المراد المبالغة في نفى الظلم لانفى المبالغة فيه كما قالوا في قوله تعالى «لو يطعمكم في كثير من الامر لنعمتم» ان فعل المضارع لاستمرار الثبوت والمقصود بعد دخول «لو» استمرار النفي لانفى الاستمرار، ويمكن أيضاً أن يقال كل صفة من صفات الواجب جل شأنه على وجه الكمال فلو كان الظلم صفة له كان على وجه الكمال وحيث لم يكن له ظلم على وجه الكمال لم يكن له ظلم أصلاً والالزم خلاف الغرض.

**قوله** (وليس لأحد من سلطان ولا غيره أن يفض كتابي هذا الذي ختمت عليه الأسفل) فمن فعل ذلك لعله «دع» بعدما كتب كتاب الوصية وأشهد الشهود المذكورين على ما فيه وأدرجه كتب في عنوانه قوله سابقاً «و ليس لأحد أن يكشف وصيتي الخ» وقوله «ليس لأحد من سلطان ولا غيره الخ» وختم على أسفله فقوله على الأسفل بدل الكل من ضمير النايب في عليه وهو جازي أو مفعول فيه بتقدير في وقوله «فمن فعل ذلك إشارة الى كشف الوصية» والعمل بنير ما ذكر فيها وقوله «و على من فض كتابي» هذا عطف على «من فعل ذلك» متعلق بقوله «وليس لأحد من سلطان ولا غيره أن يفض كتابي» يعني وعلى من فض كتابي هذا فعليه أيضاً لعنة الله وغضبه الخ . والله اعلم . **قوله** (قدمه إخوته) قدمه بقدمه من باب نصر أى تقدمه و المراد ازعاجه الى القاضي . **قوله** (و أمتع بك) أى امتعنا الله بسببك فالمفعول محذوف لتقص النعميم والباء للسببية يعنى جعلنا الله ذامعاً بسببك والمتاع المنفعة وهى كل ما ينتفع به من عروض الدنيا قليلها وكثيرها. **قوله** (الا لجاء اليه) أى أسنده اليه وجعله له.

**قوله** (و تركنا عالة) العالة بالتخفيف جمع عائل وهو فقير ذوعيال.

**قوله** (لاخبرتكم بشيء) مراده بذلك الشيء أما المال الكثير أو خلافته وامامته «دع»



فوثب إليه إبراهيم بن محمد فقال: إذا والله تخبر بما لا نقبله منك ولا نصدّك عليه، ثمّ تكون عندنا ملوماً مدحوراً نعرفك بالكذب صغيراً وكبيراً وكان أبوك أعرف بك لو كان فيك خيراً وإن كان أبوك لعارفاً بك في الظاهر والباطن وما كان ليأمنك على تمرتين، ثمّ وثب إليه إسحاق بن جعفر عمّه فأخذ بتلبّيه فقال له: إنك لسفيه ضعيف أحمق أجمع هذامع ما كان بالأمس منك، وأعانه القوم أجمعون. فقال أبو عمران القاضي عليّ: قم يا أبا الحسن حسبي ما لعنني أبوك اليوم وقد وسّع لك أبوك ولا والله ما و غرضه من ذلك تخويله «ع» واغراء الاعداء به.

**قوله** (فوثب إليه إبراهيم بن محمد) هو إبراهيم بن محمد الجعفرى أول من تقدم من اليهود و أبو إبراهيم، في بعض النسخ سهو من الناسخ، والضمير في إليه راجع إلى العباس **قوله** (إذا والله تخبر) اذن جواب وجزاء ينصب المضارع بشرط أن يتأخر عنها و أن تكون للحال وأن لا يكون معمولاً لما قبلها وإذا فقد أحد هذه الشروط بطل عملها وإذا وقعت عليها قلت إذا . **قوله** (مدحور) الدحور الطرد والابعاد **قوله** (و كان أبوك أعرف بك) أى أعرف بك من كل أحد أو منك . **قوله** (وان كان أبوك لعارفاً بك في الظاهر والباطن) ان مخففة من المثقلة المكسورة ويلزمها اللام، ويجوز دخولها على كان واخواته، و في بعض النسخ و فانه يعرفك في الظاهر و الباطن ، **قوله** (ثم وثب إليه إسحاق بن جعفر عمه) الضمير في الموضعين راجع إلى العباس. **قوله** ( فأخذ بتلبّيه ) تقول لببت الرجل تلبّياً إذا جمعت ثيابه عنقه صدره و نحره في الخصومة ثم جررته .

**قوله** (انك لسفيه ضعيف أحمق) المراد بالسفيه الجاهل المضطرب والخفيف الطياش وبالضعيف الناقص في الرأى أو الذى لا رأى له أصلاً و بالاحمق الناقص في العقل أو الذى لا عقل له أصلاً . **قوله** (أجمع هذامع ما كان بالأمس منك من المنازعة والسفاهة ) ولعل الهمزة للاستفهام على سبيل التوبيخ بكسر المنازعة والجمع بالضم بمعنى المجموع كالأخر بمعنى المذخور. **قوله** (و أعانه القوم) الضمير راجع إلى إسحاق بن جعفر . **قوله** (حسبى ما لعننى أبوك اليوم) «ماء» اما مصدرية أو موصولة والمأيد محذوف و لحوق اللعن به باعتبار احضاره والتفتيش عن حاله اذ لم يكن له ذلك .

**قوله** (فقال أبو عمران لأفضه حسبى ما لعننى أبوك منذ اليوم) اللعن وقع لأميرين أحدهما الكشف عن حاله والكف عما أراد و ثانيهما فض الكتاب وقد ارتكب الاول في الجملة إذا حضره و كشفه و كفه أن المرافعة واجتنب عن الثانى . و فى كتاب العميون «فقال لا

أحدٌ أعرف بالولد من والده لا والله ما كان أبوك عندنا بمستخفٍ في عقله ولا ضعيف في رأيه، فقال العباس للقاضي: أصلحك الله فض الخاتم واقرأ ما تحته فقال أبو - عمران، لأفضته حسبي ما لعني أبوك اليوم، فقال العباس: فأنا أفضته، فقال: ذاك إليك، ففض العباس الخاتم فاذا فيه إخراجهم وإقرار علي لها وحده وإدخاله إليهم في ولاية علي إن أحبوا أو كرهوا وإخراجهم من حد الصدقة وغيرها وكان فنيحهم عليهم بلاء وفضيحة وذلة ولعلي عليه السلام خيرة.

وكان في الوصية التي فض العباس تحت الخاتم هؤلاء الشهود: إبراهيم بن محمد وإسحاق بن جعفر وجعفر بن صالح وسعيد بن عمران وأبرزوا وجه أم أحمد في مجلس القاضي وادّعوا أنها ليست إليها حتى كشفوا عنها وعرفوها، فقالت عند ذلك: قد والله قال سيدي هذا: إنك ستؤخذين جبراً وتخرجين إلى المجالس، فزجرها إسحاق بن جعفر وقال اسكتي فإن النساء إلى الضعف ما أظنته قال من هذا شيئاً، ثم إن علياً عليه السلام التفت إلى العباس فقال: يا أخي إنني أعلم أنه إنما حملكم على هذه الغرائم والديون التي عليكم، فانطلق يا سعيد فتعيني لي ما عليهم، ثم أقض عنهم ولا والله لا أدع مواساتكم وبركم ما مشيت على الأرض فقولوا

أفضه لا يلعنني أبوك، وهو أيضاً صحيح .

قوله ( وادخاله إياهم في ولاية علي ) اذ جعلهم كالإيتام في حجره .

قوله ( قال سيدي هذا ) الظاهر أن هذا إشارة إلى علي (ع) وكونه إشارة إلى موسى

ابن جعفر عليهما السلام بعيد .

قوله ( وقال اسكتي فإن النساء إلى الضعف - الخ ) أي النساء مائلات إلى ضعف العقل وقلة الرأي وربما يقلن من غير علم وقال ذلك خوفاً وتقية واطفاء للفتنة .

قوله ( انما حملكم على هذا الغرايم ) الغرايم جمع الغريم كالقبايح جمع القبيح، والمراد بالغريم هذا من له الدين وقد يطلق على من عليه الدين أيضاً .

قوله ( فتعيني لي ما عليهم ) أي اجعل ما عليهم من الديون متعيناً معلوماً لي، أو اجعله على وفي ذمتي بأجل من العينة وفي بعض النسخ فعين لي بدون التأه .

قوله ( ولا والله ) أي ليس الامر كما زعمتم من ترك الصلة وعدم الرعاية لكم والله لا

ما شئتم فقال العباس: ما تعطينا إلا من فضول أموالنا، و ما لنا عندك أكثر فقال: قولوا ما شئتم فالعرض عرضكم فإن تحسنوا فذاك لكم عند الله وإن تسيئوا فإن الله غفورٌ رحيم والله إنكم لتعرفون أنه مالي يومي هذا ولد ولا وارث غيركم ولئن حبست شيئاً مما تظنون أو أذخرته فإنما هو لكم ومرجعه إليكم والله ما ملكت منذ مضى أبوكم رضى الله عنه شيئاً إلا وقد سيّبت به حيث رأيتم، فوثب العباس فقال:

ادع مواساتكم أى اعطاءكم وفى النهاية الاسوة بكسر الهمزة و ضمها القدوة والمواثاة المشاركة والمساهمة فى المعاش والرزق و أصلها الهمزة قلبت واواً تخفيفاً وفى المغرب آسيته بمالى أى جعلته اسوة اقتدى به ويقتدى هو بى ووآسيته لغة ضعيفة.

**قوله** (ما تعطينا الا من فضول أموالنا وما لنا عندك أكثر) «ما» موصولة أو موصوفة ولنا ظرف عامله محذوف أى وما كان لنا عندك من الاموال أكثر مما تعطينا، ويحتمل أن يكون «ما لنا» بالرفع على الابتداء والواو على التقديرين اما للمطف أو للحال. والمراد بفضول الاموال منافها المتجددة. **قوله** (فالعرض عرضكم) فى الصحاح عرض الرجل حسبه، وفى النهاية العرض موضع المدح والذم من الانسان سواء كان فى نفسه أو فى سلفه أو من يلزمه أمره وقيل هو جانبه الذى يصونه من نفسه وحسبه ويحامى عنه أن ينقض و يثلب، وقال ابن قتيبة: عرض الرجل نفسه وبدنه لا غير.

**قوله** (و لئن حبست شيئاً مما تظنون أو أذخرته) أى منعه من الاتفاق على أهله و فى قوله «مما تظنون» اشارة الى أنه منزه عن ذلك وانما ذلك بحسب ظنهم وفساد عقيدتهم و يحتمل أن يراد بالحبس الوقف احتمالاً بعيداً، و ادخار المال جعله ذخيرة ليوم الحاجة و أصله ادخار و هو افتعال من الذخر يقال ذخر يذخر ذخراً فهو ذاهر واذخر يذخر فهو مذخر، فلما أرادوا أن يدغموا لينخف النطق قلبوا التاء الى ما يتأربها من الحروف وهو الدال المهملة لانهما من مخرج واحد فصارت اللفظة اذخر بذال ودال ولهم حينئذ فيه مذهبان أحدهما وهو الأكثر أن تقلب الدال المعجمة دالا وتدغم فيها فتصير دالا مهملة مشددة والثانى و هو الأقل أن تقلب الدال المهملة ذالا و تدغم فتصير ذالا مشددة معجمة و هذا العمل مطرد فى أمثاله كما ذكر فى موضعه.

**قوله** (الا وقد سيّبت به حيث رأيتم) أى أعطيته حيث رأيتم من ذوى الاستحقاق والسبب العطاء وفى بعض النسخ «و قد سيّبلته» يعنى جعلته فى سبيل الخير و صرفته فيها و فى بعضها «وقد شئتته» يعنى فرقته فيها.

والله ما هو كذلك وما جعل الله من رأي علينا ولكن حسداً بينا لنا وإرادته ما أراد مما لا يسوغه الله إياه ولا إياك وإنك لتعرف وأنتي أعرف صفوان بن يحيى بياع السابري بالكوفة ولئن سلمت لأغصصته بريقه وأنت معه، فقال علي عليه السلام: لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، أما إنني يا إختوتي فحريص على مسرتك، الله يعلم اللهم إن كنت تعلم أنني أحب صلاحهم وأنتي بارٌّ بهم واصل لهم رفيق عليهم أعني بأموورهم ليلاً ونهاراً فاجزني به خيراً، وإن كنت على غير ذلك فأنت علام الغيوب فاجزني بهما أنا أهله إن كان شرّاً فشرّاً وإن كان خيراً فخيراً، اللهم أصلحهم

**قوله** (من رأى علينا) مفعول جعل وأصله رأياً علينا زيدت «من» لزيادة العموم يعني ما جعل الله لك شيئاً من أفراد الرأي والتدبير والتصرف والزيادة علينا ولكن حسداً بينا ظاهر منك لنا وإرادة أئمتنا فيك ما أراد من تفوقك علينا وهو ما لا يسوغه الله إياه ولا إياك جعلنا لك علينا فضلاً وزيادة و تفوقاً، وهذا الكلام منه من غاية الركاكة وسوء الادب بل يشم منه رائحة الارتداد والكفر والله غفور رحيم.

**قوله** (و أنك لتعرف أني أعرف صفوان بن يحيى بياع السابري بالكوفة) صفوان ابن يحيى كان ثقة عيناً ورعاً عابداً زاهداً وكان وكيل الكاظم «ع» وقد بذل له جماعة من الواقفة مالا كثيراً للوقوف فلم يقبل منهم وسلم مذهبه منه ثم كان وكيلاً للرضا وأبى جعفر الثاني عليهما السلام وكانت له عندهما منزلة شريفة وره.

**قوله** (ولئن سلمت لأغصصته بريقه وأنت معه) يقال غصصت بالماء أغصصت من باب علم غصصاً بالتحريك فأنا غاص وغصان اذا وقف في حلقك فلم تكد تسيفه وأغصصته أنا وهذا كناية عن تشديد الامر عليه وفي بعض النسخ لأغصصته على صيغة المتكلم من الماضي.

**قوله** (رفيق عليهم) الرفيق فاعيل بمعنى فاعل وهو اما بالفاء من الرفق ضد الخرق والعنف اعنى الرأفة والتلطف وقد رفق به يرفق من باب نصر فهو رفيق او بالقاف من الرقة ضد القسوة والشدّة أعنى الضعف واللينّة، وقد رق له قلبه اذا رحمته، وانما عداؤه بعلى لنضمين معنى الحفظ أو نحوه .

**قوله** (أعنى بأموورهم) بضم الهمزة وفتح النون أو يفتحها وكسر النون تقول عنيت بحاجتك بضم أوله اعنى بها كذلك فأنا بها معنى على مفعول وعنيت بها فأنا عان ، و الاول اكثر اى اهتممت بها و اشتغلت فى تحصيلها من العناية وهى الحفظ فان من عنى بشئ، حفظه و حرسه . **قوله** (اصلاحهم و اصلح لهم) عبارة عن تقويمهم و تعديلهم و

و أصلح لهم واخسأ عتاً وعنهم الشيطان وأعنهم على طاعتك و وقهم لرشدك أما أنا يا أخي فحريص على مسرتك، جاهد على صلاحك، والله على ما نقول وكيل ، فقال العباس: ما أعرفني بلسانك وليس لمسحاتك عندي طين، فافتـرق القوم على هذا وصلى الله على محمد وآله.

١٦- محمد بن الحسن، عن سهل بن زياد، عن محمد بن عليّ و عبيد الله بن المرزبان عن ابن سنان قال : دخلتُ على أبي الحسن موسى عليه السلام من قبل أن يقدم العراق بسنة و عليّ ابنه جالسٌ بين يديه، فنظر إليّ فقال: يا محمد أما إنّه سيكون في هذه السنة حركة، فلا تجزع لذلك، قال: قلت: و ما يكون جُعِلت فداك؟ فقد أقلقني ما ذكرت، فقال: أصير إلى الطاغية، أما إنّه لا يبداني منه سوء و من الذي يكون بعده

تهذيب اخلاقهم و اعمالهم و الاصلاح لهم عبارة عن تحصيل المنافع و رفع المضار .

**قوله** ( و اخسأ ) امر من خسأ الكلب كمنع اذا طرده .

**قوله** ( و وقهم لرشدك ) اى لقبول هدايتك و دلالتك و سلوك سبيلك ، و الرشد بالضم خلاف النى . **قوله** ( على مسرتك ) المسرة و السرور خلاف الحزن ، تقول: سرنى فلان اذا جعلك مسروراً و الاضافة من باب اضافة المصدر الى المفعول .

**قوله** ( والله على ما نقول و وكيل ) اى والله على ما نقول من الحرص على المسرة و البر و الصلة و الرفق و المجاهدة و غير ذلك و وكيل شاهد حفيظ علينا .

**قوله** ( ما اعرفنى بلسانك ) صيغة التمجيد و يحتمل ان يكون دماً نافية و النافى محذوف اى ما اعرفنى شىء بلسانك .

**قوله** ( و ليس لمسحاتك عندي طين ) المسحاة بكسر الميم مفعلة من سحوت الطين عن وجه الارض اذا جرفته و ازلته و ذهبت به كله او جله و هى آلة من حديدة معوجة يقال لها بالفارسية كلند و هذا مثل يقال لمن لا يؤثر كلامه او حيلته فى قلب السامع .

**قوله** ( أصير الى الطاغية ) اللام للهدى اشارة الى المهدي العباسى و التاء للمبالغة فى طغيانه و تجاوزه عن الحد .

**قوله** ( لا يبدأنى منه سوء ) بدء كل شىء اوله و ابتداءه يعنى لا يصلى ابتداء منه سوء و هو القتل ولا من الذى بعده و هو موسى بن المهدي وقد قتله بعده هارون الرشيد بالسم و هذا من دلائل امامته اذا خبر بما يكون وقد وقع كما أخبر .

قال: قلت: و ما يكون جعلت فداك؟ قال: يضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء ، قال: قلت: و ما ذاك جعلت فداك؟ قال: من ظلم ابني هذا حقه وجحد إمامته من بعدي كان كمن ظلم علي بن أبي طالب حقه وجحد إمامته بعد رسول الله صلى الله عليه وآله ، قال: قلت: والله لئن مد الله لي في العمر لأسلمن له حقه ولا قرن له بإمامته ، قال: صدقت يا محمد، يمد الله في عمرك وتسلم له حقه و تقر له بإمامته وإمامة من يكون من بعده، قال: قلت: و من ذاك؟ قال: محمد ابنه ، قال: قلت له الرضا والتسليم.

## ( باب )

### الاشارة والنص على أبي جعفر الثاني عليه السلام

١- علي بن محمد ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن الوليد ، عن يحيى بن حبيب الزيات قال : أخبرني من كان عند أبي الحسن الرضا عليه السلام جالسا ، فلما نهضوا قال لهم : ألقوا أبا جعفر فسلموا عليه و أحدثوا به عهدا ، فلما نهض القوم إلنفت إلي فقال: يرحم الله المفضل إنه كان ليقنع بدون هذا.

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن معمر بن خلاد قال : سمعت الرضا

**قوله** ( قال قلت وما يكون ) سال السائل عن مال حاله مع الطواغيت فأشار دعه الى

أنه القتل بقوله ويضل الله الظالمين، أى يتركهم مع أنفسهم الطاغية حتى يقتلوا نفساً معصومة ولم يمنعهم جبراً وهذا معنى اضلالهم و الى أنه ينصب مقامه اماماً آخر بقوله ويفعل الله ما يشاء، ولما كان هذا الفعل مجعلاً بحسب الدلالة والخصوصية سأل السائل عنه بقوله دوماً ذاك، أى معنى وما ذاك الفعل؟ فأجاب دعه، بأنه نصب ابني على للإمامة والخلافة و من ظلم ابني هذا حقه وجحد امامته كان كمن ظلم علي بن أبي طالب حقه وجحد امامته وذلك لان من أنكر الامام الاخر لم يؤمن بالامام الاول ولانهما صراط الحق فالتارك لاحدهما كان كالتارك للآخر فى الخروج عنه قطعاً.

**قوله** ( انه كان ليقنع بدون هذا ) أى بدون الامر بالتسليم و احداث العهد بل كان

يكفيه فى احداثه الاشارة أو كان يحدثه بدونها أيضاً كما أن الناس يسلمون على ولد العزيز الشريف ويحدثون به عهداً وملافاة بدون أمر أبيه بذلك وهم لما لم يفعلوا ذلك الابعدا الامر تذكر دعه حسن فعل المفضل وكمال اعتقاده فترحم عليه وفيه لوم لهم لهذا الوجه و كمال

عليه السلام وذكر شيئاً فقال : ما حاجتكم إلى ذلك ؟ هذا أبو جعفر قد أجلسه مجلسي وصبرته مكاني وقال : إنّ أهل بيت يتوارث أصاغرنا عن أكابرنا القذّة بالقذّة.

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن أبيه محمد بن عيسى قال: دخلت على أبي جعفر الثاني عليه السلام فناظرني في أشياء، ثم قال: يا أبا علي، ارتفع الشك ما لأبي غيري.

٤- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن جعفر بن يحيى، عن مالك بن أشيم، عن الحسين بن بشار قال: كتب ابن قياّم إلى أبي الحسن عليه السلام كتاباً يقول فيه: كيف تكون إماماً وليس لك ولد؟ فأجابه أبو الحسن الرضا عليه السلام - شبه المغضب - : وما علمك أنّه لا يكون لي ولد والله لا تمضي الأيام والليالي حتّى يرزقني الله ولداً ذكرأ يفرّق به بين الحقّ والباطل.

مدح للمفضل ولكن لم نعلم أنّ المفضل من هو لاحتماله رجالاً كثيراً، وتخصيصه بـ «ابن عمر» تخصيص بلام مخصص والاشتهار لو سلم فإنما هو عندنا لا عند السلف. ويحتمل أن يكون سبب لومهم أنهم تركوا التسليم وأحداث العهد بعد الأمر وليس في هذا الحديث دلالة على أنهم فعلوا ذلك بعده: ويحتمل أيضاً أن يكون اللوم متعلقاً بالمخبر وهو من كان جالساً عند أبي الحسن «ع» فإن الظاهر أنّه لم ينهض ولم يسلم عليه ولم يحدث به عهداً بعد الأمر ثم أحداث العهد وتجديده بوقوع عهد سابق وهو ما العهد الذي صدر منهم حين كونهم ذراً أو أعم منه ومن الذي وقع عند ظهوره «ع» في هذه النشأ وفيه دلالة واضحة على أنّه ينبغي زيارة الصلحاء ومراقبتهم والابتداء بالتسليم عليهم.

قوله (القذّة بالقذّة) القذذ بضم الناف وفتح الذال ريش السهم واحدة القذّة بضم القاف يقال حذو القذّة بالقذّة إذا تساوى في المقدار حيث يقدر واحدة كل منهما على قدر صاحبها وتقطع ثم يضرب به مثلاً لشيئين يستويان ولا يتفاوتان أصلاً.

قوله (عن أبيه محمد بن عيسى) اختلف علماء الرجال في ذم محمد بن عيسى بن عبيد بن يقطين ومدحه وتوثيقه ونقل عن ابن طاووس أنّه جزم في مواضع بضعفه ومن أراد تفصيل ذلك فليرجع إلى كتب الرجال.

قوله (ما لأبي غيري) أي ليس لأبي ولد غيري. والفرض منه هو الاشارة بأنّه الإمام بعده. قوله (كتب ابن قياّم) الحسين بن قياّم من أصحاب الكاظم «ع» واقفي.

٥- بعض اصحابنا، عن محمد بن علي، عن معاوية بن حكيم، عن ابن أبي نصر قال: قال لي ابن النجاشي: من الإمام بعد صاحبك؟ فأشتهي أن تسأله حتى أعلم؟ فدخلت على الرضا عليه السلام فأخبرته، قال: فقال لي: الإمام ابني، ثم قال: هل يتجري أحد أن يقول ابني وليس له ولد.

٦- احمد بن مهران، عن محمد بن علي، عن معمر بن خلاد قال: ذكرنا عند أبي الحسن عليه السلام شيئاً بعد ما ولد له أبو جعفر عليه السلام فقال: ما حاجتكم إلى ذلك؟ هذا أبو جعفر قد أجلسه مجلسي وصيرته في مكاني.

٧- أحمد، عن محمد بن علي، عن ابن قياص الواسطي قال: دخلت على علي بن موسى عليه السلام فقلت له: أياكون إمامان؟ قال: لا إلا وأحدهما صامت، فقلت له: هوذا أنت، ليس لك صامت ولم يكن ولده أبو جعفر عليه السلام بعد؟ فقال لي: والله ليجعلن الله مني ما يشئ به الحق وأهله ويمحق به الباطل وأهله، فولد له بعد سنة أبو جعفر عليه السلام وكان ابن قياص واقفياً.

٨- أحمد، عن محمد بن علي، عن الحسن بن الجهم قال: كنت مع أبي الحسن عليه السلام جالسا، فدعا بابنه وهو صغير فأجلسه في حجره، فقال لي: جرّده وانزع قميصه، فنزعته فقال لي: انظر بين كتفيه، فنظرت فإذا في أحد كتفيه شبيه بالخاتم داخل في اللحم، ثم قال: أترى هذا؟ كان مثله في هذا الموضع من أبي عليه السلام.

**قوله** (فأشتهي أن تسأله) في بعض النسخ أن أسأله والضمير راجع إلى صاحب وهو الرضا (ع). **قوله** (ثم قال هل يتجري أحد) الظاهر أن ابنه كان موجوداً حين الجواب و يحتمل أنه أخبر بذلك لعله بأنه سيولد.

**قوله** (فاذا في أحد كتفيه شبيه بالخاتم) هذا من علامات الإمامة ولعل المراد بأحد كتفيه كتفه اليسرى كما صرحوا به في خاتم النبوة حيث قالوا انه عند ناغض كتفه اليسرى، والناغض من الانسان قيل هو اصل العنق حيث ينفض رأسه، و نفض الكتف هو العظم الرقيق على طرفيها وقيل: هو فرع الكتف سمي ناغضاً للحركة، وقيل: هو مارق من الكتف سمي ذلك لنفوضه وحركته، نفض رأسه ومنه قوله تعالى «فسينفضون إليك رؤسهم» أي يحركونها استهزاء. **قوله** (داخل في اللحم) فيه دفع لتوهم أنه نابت كاللحم الذي قبضت عليه المعجزة. **قوله** (اترى هذا) الاستفهام للتقرير.



٩- عنه، عن محمد بن عليّ، عن أبي يحيى الصنعاني قال: كنت عند أبي الحسن الرضا عليه السلام فجيء بابنه أبي جعفر عليه السلام وهو صغير، فقال: هذا المولود الذي لم يولد مولوداً أعظم بركة على شيعتنا منه.

١٠- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن صفوان بن يحيى قال: قلت للرّضا عليه السلام: قد كنّا نسألك قبل أن يهب الله لك أباجعفر عليه السلام فكنت تقول: يهب الله لي غلاماً، فقد وهب الله لك. فأقرّ عيوننا، فلا أرانا الله يومك فان كان كون فالي من؟ فأشار بيده إلى أبي جعفر عليه السلام وهو قائم بين يديه، فقلت: جعلت فداك هذا ابن ثلاث سنين؟! فقال: وما يضرّه من ذلك، فقد قام عيسى عليه السلام بالحجّة وهو ابن ثلاث سنين (١).

١١- الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن محمد بن جمهور، عن معمر بن خلاد قال: سمعت إسماعيل بن إبراهيم يقول للرّضا عليه السلام: إن ابني في لسانه ثقل، فأنا أبعث به إليك غداً تمسح على رأسه وتدعو له فأنه مولاك، فقال: هو مولى أبي جعفر فأبعث به غداً إليه.

١٢- الحسين بن محمد، عن محمد بن أحمد النهدي، عن محمد بن خلاد الصيقل (٢) عن

**قوله** (يولد مولود أعظم بركة على شيعتنا منه) لان الشيعة كانوا في زمانه دح على رفاهية، ويحتمل أن يكون الحصر اضافياً بالنسبة الى غير الائمة عليهم السلام.

**قوله** (فاقر عيوننا) يقال قرت عينه اذا سرو فرح و أقر الله عينه أى جعله مسروراً فرحاً وحقيقته أبرد الله دمة عينه لان دمة الفرح والسور باردة وقيل معنى أقر الله عينه بلنه امنيته حتى ترضى نفسه وتسكن عينه فلا تستشرف الى غيره.

**قوله** ( فلا أرانا الله يومك فان كان كون ) أراد بيومك يوم الموت و بالكون حدوث واقعة وهى الموت.

**قوله** (وما يضره من ذلك) لان بلوغ الجنة غير معتبر فى الامامة وانما المعتبر فيها

(١) كذا و فى ارشاد المفيد و اعلام الورى وابن اقل من ثلاث سنين.

(٢) كذا فى النسخ ولم أجد له فى كتب الرجال عنواناً الا أن الاردبيلي (ره) ذكره فى ترجمة محمد بن الحسن بن عمار قال روى عنه محمد بن خلاد الصيقل و اشار الى هذا الحديث.

محمد بن الحسن بن عمار قال : كنت عند علي بن جعفر بن محمد جالساً بالمدينة وكنت أقمت عنده سنتين أكتب عنه ما يسمع من أخيه - يعني أبا الحسن عليه السلام - إذ دخل عليه أبو جعفر محمد بن علي الرضا عليه السلام المسجد - مسجد الرسول صلى الله عليه وآله - فوثب علي بن جعفر بلا حذاء ولارداء فقبل يده وعظمه ، فقال له أبو جعفر عليه السلام : يا عم اجلس رحمك الله فقال : يا سيدي كيف أجلس وأنت قائم ، فلما رجع علي بن جعفر إلى مجلسه جعل أصحابه يوبخونه ويقولون : أنت عم أبيه وأنت تفعل بهذا الفعل ؟ فقال : اسكتوا إذا كان الله عز وجل - وقبض علي لحيته - لم يؤهل هذه الشيبة وأهل هذا الفتى ووضعه حيث وضعه أنكر فضله ؛ نعوز بالله مما تقولون ، بل أنا له عبد .

١٣- الحسين بن محمد عن الخيرانى ، عن أبيه قال : كنت واقفاً بين يدي أبي الحسن عليه السلام بخراسان فقال له قائل : يا سيدي إن كان كون فالى من ؟ قال :

بلوغ العقل وعقول الائمة عليهم السلام كانت باللغة كاملة منزهة عن الغيب والنقص حين الفطرة .  
**قوله** ( فوثب علي بن جعفر بلا حذاء ولارداء ) دل على استحباب تعظيم الفضلاء والعلماء وأهل الورع وعدم جواز ترجيح المفضول على الفاضل كل ذلك لاشتراك العلة ظاهراً .  
**قوله** ( وقبض علي لحيته لم يؤهل ) مدخول الواو حال عن فاعل قال ، ولم يؤهل مفعوله ، يقال أهله للخير تأهيلاً أى جعله أهلاً له وحذف مفعول التأهيل فى الموضعين للدلالة على العموم وتفوقه «ع» من جميع وجوه الخير والكمال والمعرضون وأرباب التوبيخ نظروا اليه «ع» بالعين الظاهرة وهو رحمه الله نظر اليه بالبصرة الباطنة ومن شأنها ادراك الحقيقة الانسانية والكمالات النفسانية والفضائل الروحانية وأما العين الظاهرة فكيلة عن ادراكها ولذا قيل : انما يعرف ذا الفضل ذوهه .  
**قوله** ( بل أنا له عبد ) أى عبد الطاعة والانقياد لاعماله وأقواله وهذه كلمة وجيزة مفيدة للمتابعة من جميع الوجوه .

**قوله** ( الحسين بن محمد عن الخيرانى ) لم يحضرنى الآن اسمه وكانى لم أجده ويحتمل أن يكون من أولاد خيران مولى الرضا «ع» ، وفى بعض النسخ الجوانى ، وهو محمد بن الحسن بن محمد بن عبيد الله الأعرج بن الحسين بن علي بن الحسين عليهما السلام نسبة الى جوانية قرية بالمدينة أو على بن ابراهيم بن محمد بن الحسن بن محمد أو ابنه محمد بن علي بن ابراهيم .

إلى أبي جعفر ابني ، فكان القائل استصغرسن أبي جعفر عليه السلام ، فقال أبو الحسن عليه السلام : إن الله تبارك وتعالى بعث عيسى ابن مريم رسولا نبياً ، صاحب شريعة مبتدأة في أصغر من السن الذي فيه أبو جعفر عليه السلام .

١٤ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، وعلي بن محمد القاساني جميعاً ، عن زكريا بن يحيى بن النعمان الصيرفي قال : سمعت علي بن جعفر ، يحدث الحسن بن الحسين بن علي بن الحسن فقال : والله لقد نصر الله أبا الحسن الرضا عليه السلام ، فقال له الحسن : إي والله جعلت فداك لقد بغى عليه إخوته ، فقال علي بن جعفر إي والله ونحن عمومته بغينا عليه فقال له الحسن : جعلت فداك كيف صنعتم فإنني لم أحضركم ؟ قال : قال له إخوته ونحن أيضاً : ما كان فينا إمام قط حائل اللون فقال لهم الرضا عليه السلام : هو ابني ، قالوا : فان رسول الله صلى الله عليه وآله

قوله (صاحب شريعة مبتدأة في أصغر من السن الذي فيه أبو جعفر لانه بعث نبياً وهو في المهد) كمدل عليه قوله تعالى وقالوا كيف نكلم من كان في المهد صبياً قال انى عبداه آتاني الكتاب وجماني نبياً وجعلني مباركا أينما كنت وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حياً ، وقوله تعالى وفناديها من تحتها ألا تحزني ، الى آخر الايات فإذا جاز أن يكون هو نبياً صاحب شريعة مبتدأة غير تابع لشريعة نبي آخر في السن الذي أصغر من سن أبي جعفر فكيف لا يجوز أن يكون أبو جعفر اماماً تابعاً لشريعة آخر في السن الذي أكبر من سنه وهذا من باب القياس بطريق الاولوية فهو حجة لمن ذهب الى حججته اللهم الا أن يقال : ان السائل كان قايلا بالقياس فالزمه «ع» بما هو مذهبه وهو بعيدان الظاهر أنه من أصحابه «ع» لم يعمل بالقياس ، أو يقال : المقصود رفع استبعاد السائل وهو يحصل بما ذكر ، لاثبات الامامة بالقياس فليتامل .

قوله (عن يحيى بن زكريا بن النعمان الصيرفي) في بعض النسخ المصري والرجل مجهول الحال . قوله (أي والله جعلت فداك لقد بغى عليه إخوته) أي بكسر الهمزة من حروف التصديق ولا يستعمل الا مع القسم . والبقى الظلم والتعدي . قوله (قال له اخوته) الضميران راجعان الى الرضا «ع» .

قوله (حایل اللون) كل حائل متغير سمي به لانه يحول من حال الى حال والمقصود أن لونه ليس مثل لونك ولون آبائك الظاهرين لان لونه «ع» كان أسمر ، وكان غرضهم من ذلك سلب نسبه (ع) لسلب امامته طمعاً فيها نعوذ بالله من ذلك .

قد قضى بالقافة فيبيننا وبينك القافة، قال: ابعثوا أنتم إليهم فأما أنا فلا ولا تعلموهم

**قوله** (قالوا فان رسول الله ص) قد قضى بالقافة فيبيننا وبينك القافة) روى مسلم بإسناده عن عائشة أنها قالت ان رسول الله ص دخل على مسروراً تبرق أسارير وجهه فقال: وألم تر أن مجزراً نظر آنفاً الى زيد بن حارثة واسامة بن زيد فقال ان بعض هذه الاقدام لمن بعض (١) وعنها أيضاً قالت: دخل على رسول الله ص ذات يوم مسروراً فقال (يا عائشة ألم تر أن مجزراً المدلجى دخل على فرأى اسامه وزيداً وعليهما قطيفة قد غطيا رؤوسهما وبدأت اقدامهما فقال أن هذه الاقدام بعضها من بعض) وعنها أيضاً قالت: «دخل قايف و رسول الله ص شاهد واسامة بن زيد و زيد بن حارثة مضطجعا فقال ان هذه الاقدام بعضها من بعض فسر بذلك النبی ص، و أعجبه، قال عياض: المجزى بفتح الجيم وكسر الزاى الاول سمي بذلك لانه اذا أخذ أسيراً جزأه صيته، و قيل حلق لحيته وكان من بنى مدلج وكانت القافة فيهم و فى بنى أسد وهى جمع القايف الذى يعرف الآثار، وقال الابى اختلف أقوال السلف فى القافة هل هى مختصة ببنى مدلج أم لا، لان المدعى فيها انما هو درك الشبه وذلك غير خاص بهم أو يقال أن فى ذلك قوة ليست لغيرهم وكان يقال علوم العرب ثلاثة الشيافة والعيافة والقيافة فالشيافة شم تراب الارض ليعلم بها الاستقامة على الطريق والخروج منها، والعيافة زجر الطير والطيرة والنفأل ونحوه. والقيافة اعتبار الشبه بالحق الولد، وقال محبى الدين: قيل ان اسامة كان شديد السواد وكان أبوه زيد أبيض من القطن فكانت الجاهلية يطعن فى نسبه لذلك فلما قال القايف ذلك وكانت العرب تصفى لقول القايف سر رسول الله ص، لانه كاف لهم عن الطعن. **قوله** (قال ابعثوا أنتم اليه فأما أنا فلا) انما قال ذلك لعدم اعتقاده بقول القافة لا يبتناء قولهم على الظن والاستنباط بالعلامات والمشابهات التى يطرئ اليها الغلط ولكن الخصوم لما اعتقدوا به ألزمهم بما اعتقدوه وقد أنكر التمسك بقول القافة أبو حنيفة واثبته الشافعى والمشهور عن مالك اثباته فى الاماء دون الحرائر، ونقل عنه اثباته فى الحرائر أيضاً، واحتج المثبت بما روى عن النبى ص من حديث زيد واسامة ابنه وبسروره وعدم انكاره واعترض عليه ابن الباقلانى بأنه انما لم ينكره لانه وافق الحق الذى كان معلوماً له ص، وانما استمر لان المناقذين كانوا يطعنون فى نسب اسامة لسواده و بياض زيد وكان ص، يتأذى عن قولهم فلما قال القايف ذلك وهم كانوا يمتقدون حكمه استمر لالزامهم أنه ابنه وتبين كذبهم على ما يمتقدون من صحة العمل بالقافة.

لما دعوتموهم و لتكونوا في بيوتكم ، فلما جاؤوا أقعدونا في البستان و اصطف عمومته و إخوته و أخواته و أخذوا الرضا عليه السلام و ألبسوه حبة صوف و قلنسوة منها ووضوا على عنقه مسحاة و قالوا له : ادخل البستان كأنك تعمل فيه ، ثم جاؤوا بأبي جعفر عليه السلام فقالوا : الحقوا هذا الغلام بأبيه ، فقالوا : ليس له ههنا أب و لكن هذا عم أبيه وهذا عم أبيه وهذا عم أبيه و هذه عمته و إن يكن له ههنا أب فهو صاحب البستان ، فان قدميه و قدميه واحدة فلما رجع أبو الحسن عليه السلام قالوا : هذا أبوه ، قال علي بن جعفر : فقمتم فمصصت ريق أبي جعفر عليه السلام ثم قلت له : أشهد أنك إمامي عند الله ، فبكى الرضا عليه السلام ، ثم قال : يا عم ألم تسمع أبي و هو يقول : قال رسول الله ﷺ : بأبي ابن خيرة الاماء ابن النوبة الطيبة الفم ، المنجبة الرحم (١)

**قوله** ( و لاتعلموهم لما دعوتموهم ) أمرهم بذلك لانه ادخل لقبولهم قول القايف و ابعد عن طرق التهمة و دخول الشبهة عليهم .

**قوله** ( و لتكونوا في بيوتكم ) أمرهم بذلك ليحصل له الشهود بقول القايف لسماع جميعهم قوله . **قوله** ( فلما جاؤوا أقعدونا في البستان ) الظاهر أن هذا من كلام الرضا د ، و ان أقعدونا على صيغة الامر و أن الخطاب للعمومة و الاخوة و انما أمرهم به ليظهر للفاقة انه د ، من عبيدهم و خدمهم ليبعد احتمال الحاق الولد به و يكمل الحجّة عليهم بعده . **قوله** ( و وضوا على عنقه مسحاة ) قال صاحب المقدمة : المسحاة -سارو و بيل آهني و سوهان خوشه ساي .

**قوله** ( قالوا الحقوا ) ضمير قالوا راجع الى الاخوة و الاخوات و العمومة ، .

**قوله** ( فبكى الرضا د ) بكاءه لاجل التضرع الى الله تعالى و التذلل له اداء لشكر نعمته باظهار الحق عليهم . **قوله** ( ابن خيرة الاماء ) المراد به صاحب الزمان د ، لامحمد بن علي الجواد لان ضمير هو في قوله د و هو الطريد ، راجع الى الابن و هو بيان لحال صاحب قطعاً . **قوله** ( ابن النوبة ، النوبة بالضم بلاد واسعة للسودان بجنب الصيد و منها بلاد الحبشة ، و النوبة أيضاً جبل من السودان و النسبة اليها نوبى و نوبية .

**قوله** ( الطيبة الفم ) اما لخلوصه من كلمة اللغو و الشرك او لنظافته و زوال خبثه ، بالسواك او لطيب رائحته .

**قوله** ( المنجبة الرحم ) يقال امرأة منجبة اذا كانت تلد انجباء .

**قوله** ( و يلهم ) بال نصب على اضمار الفعل و هى كلمة عذاب ، و واد في جهنم شديدة الحرارة و الضمير للمفسدين من الخلفاء العباسية .

ويلهم لعن الله الأغيس وذريته (١)، صاحب الفتنة و يقتلهم سنين وشهوراً وإيَّاماً ، يسومهم خسفاً و يسقيهم كأساً مصبرة و هو الطريد الشريد الموتور بأبيه وجده ، صاحب الغيبة يقال : مات أو هلك ، أيّ وادسلك ؟! أفيمكن هذا يا عمّ الإمامي ؟ فقلت : صدقت جعلت فداك .

**قوله** ( لعن الله الاغيس وذريته ) (١) الغيس يفتح الغين المعجمة والغبسة بضمها - لون كلون الرماد والاغيس الذي له هذا اللون والذهب الاغيس الذي يقال له بالفارسية كرك سياه والمراد به هنا خليفة من خلفاء بنى عباس و فى بعض النسخ الاغيس وهو تصغير الاغيس بدون الترخيم وهو حذف الزايد والاكثر فى تصغيره غيبس بالتخريم كزهير وازهر .

**قوله** ( يقتلهم ) ضمير المنصوب راجع الى الاغيس وذريته و ضمير المرفوع المستكن راجع الى الله تعالى لكونه معلوماً او الى ابن خيرة الاماء لان صاحب د ع ، يقتلهم بعد الرجعة جزاء بما كانوا يعملون ، و يحتمل ان يكون الضمير المرفوع راجعاً الى الاغيس وذريته بتأويل المذكور (٢) و ضمير المنصوب (٣) الى الائمة عليهم السلام والجملة استئناف لبيان سبب لعن المذكور . **قوله** ( يسومهم خسفاً ) الخسف بفتح الخاء وضمها الذل والنقيصة والمشفة والذهاب فى الارض و يرا دبه الهلاك يقال سامه خسفاً اى اولاه هذه الامور والزمه عليها قهراً . **قوله** ( ويسقيهم كأساً مصبرة ) الكأس مؤنثة قال الله تعالى «بكأس من معين بيضاء» قال ابن الاعرابى لا تسمى الكأس كأساً الا و فيها شراب ، والمصبرة على وزن مكحلة اسم آلة للمصير و هو بكسر الباء الدواء المر المعروف ، و اما المصبرة بشد الباء على صيغة المفعول من باب التفعيل بمعنى التى جعل فيها صبر فهو احتمال بعيد .

**قوله** ( و هو الطريد الشريد الموتور بأبيه وجده ) الضير راجع الى ابن خيرة الاماء والمراد صاحب الزمان «ع» والطريد فعيل بمعنى مفعول من الطرد بالنسكين والتحريرك و هو الابداد والاخراج والدفع يقال طرده السلطان اذا أخرجه عن بلده و ابعده ودفعه عن محله فهو مطرود وطريد . والشريد فعيل بمعنى فاعل من شرد فلان اذا نزعن الخلق و ذهب فى الارض وسار فى البلاد خوفاً وفزعاً فهو شارد وشريد ، و قال الجوهري : الشريد الطريد وهو حينئذ فعيل بمعنى مفعول والتكرير للتأكيد والموتور من قتل حميمه وأفرد يقال وترته اذا قتلت حميمه وأفردته فهو وتر و موتور . وكذلك كان حال صاحب «ع» لانه قتل جده و أبوه «ع» ، و قد بقى هو صغيراً طريداً شريداً موتوراً سائراً فى الارض خائفاً فزعاً من الاعداء .

## ( باب )

## الاشارة والنص على أبي الحسن الثالث (ع)

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن إسماعيل بن مهران قال : لمّا خرج أبو- جعفر عليه السلام من المدينة إلى بغداد في الدفعة الأولى من خرجتيه ، قلت له عند خروجه : جعلت فداك إنّي أخاف عليك في هذا الوجه ، فإلى من الأمر بعدك ؟ ففكر بوجهه إليّ ضاحكاً و قال : ليس الغيبة حيث ظننت في هذه السنة ، فلمّا أُخرج به الثانية إلى المعتصم صرت إليه فقلت له : جعلت فداك أنت خارجٌ فإلى من هذا الأمر من بعدك ؟ فبكى حتّى اخضلت لحيته ، ثمّ التفت إليّ فقال : عند هذه يخاف عليّ ، الأمر من بعدي إلى ابني عليّ .

٢- الحسين بن محمد ، عن الخيرانى ، عن أبيه أنّه قال : كان يلزم باب أبي - جعفر عليه السلام للخدمة التي كان و كُتِل بها و كان أحمد بن محمد بن عيسى يجيء في السحر في كلّ ليلة ليعرف خبر علّة أبي جعفر عليه السلام و كان الرسول الذي يختلف

قوله ( يقال مات أو هلك أى وادسلك ) يقال ذلك لمن طال غيبته حتى لا يدري أين هو .

قوله ( إسماعيل بن مهران ) و ثقة الشيخ والنجاشي و رعيه بالغلو غير ثابت ، لقي الرضا د ع ، و روى عنه .

قوله ( من خرجتيه ) الخروج معروف والخرجة بالفتح للمدد و نثنيته لا فادة أن خروجه كان مرتين . قوله ( فكر بوجهه الى ضاحكاً ) الكرا الرجوع يقال كره و كرهه يتعدى ولا يتعدى . قوله ( حتّى اخضلت لحيته ) اخضل الشيء اخضالا أى ابتل ، و فى بعض النسخ حتّى اخضلت لحيته يعنى بلى . وفى الاول من المبالغة ما ليس فى الثانى .

قوله ( عند هذه يخاف على ) « يخاف » اما بشاء الخطاب أو بالياء المضمومة و هذا من الاخبار بالنيب اذ قتله المعتصم فى هذه المرة بالسّم فى بغداد آخر ذى القعدة و قيل يوم الثلاثاء فى حادى عشر ذى القعدة سنة عشرين و مائتين و دفن « دس » فى ظهر جده الكاظم د ع . فى مقابر قریش . قوله ( انه قال كان يلزم باب أبي جعفر د ع ) أى أن الخيرانى قال : كان أبى يلزم الباب وضمير دانه ، و « قال » راجع الى الخيرانى وضمير « كان » راجع الى أبيه وبيعد أن يرجع الجميع الى الاب كما لا يخفى .

قوله ( للخدمة التي و كل بها ) فى بعض النسخ « كان و كل بها » .

قوله ( و كان أحمد بن محمد بن عيسى ) أبو جعفر الأشعري شيخ القميين و وجههم و

بين أبي جعفر عليه السلام وبين أبي إذا حضر قام أحمد وخلا به أبي، فخرجت ذات (١) ليلة و قام أحمد عن المجلس وخلا أبي بالرسول و اسندار أحمد فوقف حيث يسمع الكلام ، فقال الرسول لأبي : إن مولاك يقرأ عليك السلام و يقول لك : إنني ماض والأمر صائر إلى ابني علي و له عليكم بعدي ما كان لي عليكم بعد أبي ، ثم مضى الرسول و رجع أحمد إلى موضعه و قال لأبي : ما الذي قد قال لك ؟ قال : خيراً ، قال : قد سمعت ما قال فلم تكنمه ؟ و أعاد ما سمع فقال له أبي : قد حرّم الله عليك ما فعلت لأنّ الله تعالى يقول : «ولا تجسسوا» فاحفظ الشهادة لعلنا نحتاج إليها يوماً ما ، وإياك أن تظهرها إلى وقتها ، فلمّا أصبح أبي كتب نسخة الرسالة في عشر رقاع و ختمها و دفعها إلى عشرة من وجوه العصابة و قال: إن حدث بي حدث الموت قبل أن أطلبكم بها فافتحوها و اعملوا بما فيها ، فلمّا مضى أبو جعفر عليه السلام ذكر أبي أنّه لم يخرج من منزله حتّى قطع على يديه نحو من أربعمئة إنسان و اجتمع رؤساء العصابة عند محمد بن الفرّج يتفاوضون هذا الأمر فقيهم و قد تلقى الرضا والجواد والهادى عليهم السلام ثقة له كتب.

**قوله** (قام أحمد وخلاه أبي ) أى قام أحمد عن المجلس وخلا بالرسول أبي وفيه دلالة على علو منزلة أبيه عنده «ع» .

**قوله** (فخرج ذات ليلة) (١) أى فخرج الرسول ذات ليلة والذات هنا ظرف زمان والمراد به اما جزء من أجزاء الليلة أو نفسها.

**قوله** (يقرأ عليك السلام) يجوز فتح الياء وضمها والاول أولى اذا عدى بعلى و الثانى أولى اذا عدى بنفسه .

**قوله** (اياك أن تظهرها الى وقتها) حذره و نهاه أن يظهرها من زمان سماعها الى زمان الاحتياج الى اظهارها ، **قوله** ( حتّى قطع على يديه نحو من أربعمئة إنسان) يعنى أخذ البيعة منهم للإمام أبي جعفر «ع» على سبيل القطع والعزم.

**قوله** (عند محمد بن فرج) محمد بن فرج الرخجى من رجال أبي الحسن الرضا والجواد والهادى عليهم السلام ثقة معتمد.

**قوله** (يتفاوضون هذا الامر) التفاوض سخن پیوستن باهم وكذا المفاوضة و هى



فكتب محمد بن الفرج إلى أبي يعلمه باجتماعهم عنده وأنه لولا مخافة الشهرة لصار معهم إليه ويسأله أن يأتيه، فركب أبي وصار إليه، فوجد القوم مجتمعين عنده، فقالوا لأبي: ما تقول في هذا الأمر؟ فقال أبي لمن عنده الرقاع: أحضروا الرقاع فأحضروها، فقال لهم: هذا ما أمرت به، فقال بعضهم: قد كنّا نحب أن يكون معك في هذا الأمر شاهد آخر؟ فقال لهم: قد أتاكم الله عز وجلّ به هذا أبو جعفر الأشعري يشهد لي بسماع هذه الرسالة وسأله أن يشهد بما عنده، فأنكر أحمد أن يكون سمع من هذا شيئاً فدعاه أبي إلى المباهلة، فقال: لمّا حقق عليه قال: قد سمعت ذلك وهذا مكرمة كنت أحب أن تكون لرجل من العرب لا لرجل من العجم، فلم يبرح القوم حتّى قالوا بالحقّ جميعاً.

وفي نسخة الصفواني:

٣- محمد بن جعفر الكوفي، عن محمد بن عيسى بن عبيد، عن محمد بن الحسين الواسطي أنّه سمع أحمد بن أبي خالد مولى أبي جعفر يحكي أنّه أشهده على هذه الوصيّة المنسوخة:

شهد أحمد بن أبي خالد مولى أبي جعفر أن أبا جعفر محمد بن عليّ بن موسى ابن جعفر بن محمد بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب عليه السلام أشهده أنّه أوصى إلى عليّ ابنه بنفسه وأخواته وجعل أمر موسى إذا بلغ إليه وجعل عبدالله بن

مفاعلة من التفويض كأن كل واحد منهما يفوض ماعنده الى الآخر.

قوله (هذا ما أمرت به) على صيغة المتكلم المعلوم أو المجهول

قوله (لا لرجل من العجم) الخيراني وأبوه كانا من الاعاجم.

قوله (و في نسخة الصفواني أبي محمد (١) بن جعفر الكوفي) قيل أبو محمد يحتمل أن

يكون كنيته ويحتمل أن يكون دأبي، مضافاً الى ياء المتكلم يعنى أبي عن محمد بن جعفر.

قوله (مولى أبي جعفر) محمد بن عليّ الجواد عليهما السلام.

قوله (انه أشهده على هذه الوصية المنسوخة) ضمير المنسوب في أنه والمرفوع

المستكن في أنّه أشهده، راجع الى أبي جعفر د، وضمير البارز (٢) راجع الى أحمد بن أبي

خالد والمراد بالوصية المنسوخة هي الوصية على النحو الذي يذكره أحمد بن أبي خالد.

المساور قائماً علي تركته من الضياع والأموال والنققات والرقيق وغير ذلك إلى أن يبلغ علي بن محمد، صير عبدالله بن المساور ذلك اليوم إليه. يقوم بأمر نفسه و اخواته و يصير أمر موسى إليه، يقوم لنفسه بعدهما على شرط أبيهما في صدقاته التي تصدق بها و ذلك يوم الأحد ثلاث لبال خلون من ذي الحجة سنة عشرين ومائتين و كتب أحمد بن أبي خالد شهادته بخطه وشهد الحسن بن محمد بن عبدالله بن الحسن بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام و هو الجواني على مثل شهادة أحمد

**قوله** (أوصى الى علي ابنه) حاصله أنه أوصى الى ابنه بأمر نفسه و اخوانه و تربيتهم وجعل أمر موسى ابنه الى موسى عند بلوغه وجعل عبدالله بن المساور قائماً على التركة، الى أن يبلغ علي ابنه فإذا بلغ صير ابن المساور القيام على التركة اليه فيقوم على التركة و أمر نفسه و اخوانه الا أمر موسى فإنه يقوم بأمره لنفسه بعد علي و ابن المساور على ما شرط دع، في صدقاته وموقوفاته وفيه نص على ان ابنه علي دع، أفضل من اخوته فهو الامام بعده.

**قوله** (من الضياع) الضياع بالفتح العيال، قال صاحب النهاية الضياع العيال وأصله مصدر ضاع يضيع ضياعاً فسمى العيال بالمصدر كما تقول من مات وترك فقراً أى فقراء وأن كسرت الضاد كان جمع ضايع كجايع و جياع و يفهم من المغرب أن تسمية العيال بالضياع لاجل أنهم في معرض أن يضيعوا كالذرية الصغار و بالكسر جمع الضيعة و هي العقار و هذا هو الاظهر والانطب في هذا المقام.

**قوله** (صير عبدالله بن المساور ذلك اليه) وعبدالله فاعل «صير» و ذلك» مفعوله وهو اشارة الى القيام على التركة وضمير اليه راجع الى علي بن محمد والمعنى واضح، و في بعض النسخ «ذلك اليوم» و هو غير واضح الابتكاف بعيد فلي تأمل.

**قوله** (يقوم بأمر نفسه و اخوانه) فوض اليه اموره و امور اخوانه الا موسى حتى التصرفات في الضياع والاموال والنققات والرقيق وغير ذلك و اما موسى فقد فوض أمره اليه بعد علي دع و بعد عبدالله بن المساور و أزال عنه منعهما حينئذ .

**قوله** (على شرط أبيهما في صدقاته) «على» متعلق بيقوم في الموضعين وفي متعلق بالشرط و ضمير الثانية راجع الى علي و موسى بمعنى أنهما يقومان على ما شرط أبوهما في صدقاته

**قوله** (و شهد الحسن بن محمد بن عبدالله) هكذا في النسخ التي رأيناها قال في بعض النسخ «عبدالله» بالتصغير و هو الموافق للرجال والنسب.

**قوله** (و هو الجواني) الضمير راجع الى الحسن بن محمد و نقل بعض ائمة الرجال عن صاحب عمدة الطالب أن الجواني نسبة محمد بن عبيدالله الاعرج بن الحسين بن علي بن

ابن أبي خالد في صدر هذا الكتاب و كتب شهادته بيده و شهد نصر الخادم و كتب شهادته بيده .

## ( باب )

### الاشارة والنص على أبي محمد (ع)

١- عليّ بن محمد ، عن محمد بن أحمد النهدي ، عن يحيى بن يسار القنبري قال : أوصى أبو الحسن عليه السلام إلى ابنه الحسن قبل مضيّه بأربعة أشهر و أشهدني على ذلك و جماعة من الموالي .

٢- عليّ بن محمد ، عن جعفر بن محمد الكوفي ، عن بشّار بن أحمد البصري ، عن عليّ بن عمر النوفلي قال : كنت مع أبي الحسن عليه السلام في صحن داره ، فمرّ بنا محمد ابنه فقلت له : جعلت فداك هذا صاحبنا بعدك ؟ فقال : لا ، صاحبكم بعدي الحسن .

٣- عنه ، عن بشّار بن أحمد ، عن عبدالله بن محمد الاصفهاني قال : قال أبو الحسن عليه السلام : صاحبكم بعدي الذي يصلّي عليّ ، قال : ولم نعرف أبا محمد عليه السلام قبل ذلك ، قال : فخرج أبو محمد عليه السلام فصلّى عليه .

٤- وعنه ، عن موسى بن جعفر بن وهب ، عن عليّ بن جعفر قال : كنت حاضراً أبا الحسن عليه السلام لما توفّي ابنه محمد فقال للحسن عليه السلام : يا بنيّ أحدث الله شكراً فقد أحدث فيك أمراً .

٥- الحسين بن محمد ، عن معلّى بن محمد ، عن أحمد بن عبدالله بن مروان الأنباري

الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام و لعل محمد هذا أباه والامر فيه سهل .

**قوله** (عن يحيى بن يسار القنبري) بالعين المهملة والنون، وفي بعض النسخ «القنبري» بالقاف والنون قيل أورده ابن طاووس في ربيع الشيعة أيضاً .

**قوله** (عن علي بن جعفر) كان ثقة ووكيلاً لأبي الحسن الثالث علي بن محمد و من اصحابه وأصحاب أبي محمد الحسن بن علي العسكري .

**قوله** (فقال للحسن بنى) في بعض النسخ «يا بني» .

**قوله** (فقد أحدث فيك أمراً) حيث أمات محمداً وقد ظن الشيعة أنه امام بعد أبيه فإظهار الامامة فيك وخصها بك ورفع الاختلاف بينهم وهذه نعمة عظيمة توجب الشكر .

قال: كنت حاضراً عند [مضي] أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام فجاء أبو الحسن عليه السلام فوضع له كرسي فجلس عليه وحواله أهل بيته وأبو محمد عليه السلام قائم في ناحية، فلما فرغ من أمر أبي جعفر انفت إلى أبي محمد عليه السلام فقال: يا بني أحدث الله تبارك وتعالى شكراً فقد أحدث فيك أمراً.

٦- علي بن محمد، عن محمد بن أحمد القلانسي، عن علي بن الحسين بن عمرو، عن علي بن مهزيار قال: قلت لأبي الحسن عليه السلام إن كان كون - وأعوذ بالله - فإلى من؟ قال: عهدي إلى الأكبر من ولدي.

٧- علي بن محمد، عن أبي محمد الاسبارقيني، عن علي بن عمرو العطار قال: دخلت على أبي الحسن العسكري عليه السلام وأبو جعفر ابنه في الأحياء وأنا أظن أنه هو، فقلت له: جعلت فداك من أخص من ولدك؟ فقال: لا تخصصوا أحداً حتى يخرج إليكم أمري، قال: فكتبت إليه بعد: فيمن يكون هذا الأمر؟ قال: فكتب إلي في الكبير من ولدي، قال: وكان أبو محمد أكبر من جعفر.

قوله (قال كنت حاضراً عند أبي جعفر محمد بن علي) أي بعد موته ولا بد من هذا القيد ولم يذكره لدلالة المقام عليه قيل في كشف الغمة وبيع الشيعة (عند مضي أبي جعفر، وهو أخو أبي محمد الحسن العسكري) وع.

قوله (فلما فرغ) من أمر أبي جعفر أي من تجهيزه وتكفينه.

قوله (قال عهدي إلى الأكبر من ولدي) وهو أبو محمد الحسن العسكري ولعل هذا القول كان بعد موت أخيه لأن محمد كان أكبر منه، ويحتمل أن يكون قبله لعلمه وعه، بأن محمداً سيموت ويكون أبو محمد أكبر مما بقي.

قوله (عن أبي محمد الاسبارقيني) لم أجد في كتاب الرجال ويفهم من الصحاح أن بني القين قبيلة من بني أسد والنسبة إليها قيل في بيع الشيعة وعلام الوردى عن أبي محمد الاسترآبادي. قوله (في الأحياء) أي في زمرة الأحياء.

قوله (أنه هو) أي أنه ولي الأمر بعد أبيه.

قوله (من أخص) على صيغة المتكلم أي من أخصه من ولدك بهذا الأمر بعدك.

قوله (بعد) أي بعد موت ابنه أبي جعفر محمد بن علي أو بعد الزمان الذي سألت فيه عن ولي هذا الأمر شفاهاً قوله. (من جعفر) أراد به جعفر المشهور بالكذاب.

٨- محمد بن يحيى، وغيره، عن سعد بن عبد الله، عن جماعة من بني هاشم منهم الحسن بن الحسن الأقطس أنهم حضروا - يوم توفّي محمد بن علي بن محمد - باب أبي الحسن يعزّونه وقد بسط له في صحن داره والناس جلوسٌ حوله، فقالوا: قدّرنا أن يكون حوله من آل أبي طالب و بني هاشم و قريش مائة وخمسون رجلاً سوى مواليه وسائر الناس إذ نظر إلى الحسن بن علي قد جاء مشقوق الجيب حتى قام عن يمينه ونحن لانعرفه، فنظر إليه أبو الحسن عليه السلام بعد ساعة فقال: يا بني أحدث الله عزّ وجلّ شكراً، فقد أحدث فيك أمراً، فبكى الفتى وحمد الله واسترجع وقال: « الحمد لله ربّ العالمين و أنا أسأل الله تمام نعمة لنا فيك، وإنا لله وإنا إليه راجعون » فسألنا عنه، فقليل: هذا الحسن ابنه، وقدّرنا له في ذلك الوقت عشرين سنة أو أرحج، فيومئذ عرفناه و علمنا أنّه قد أشار إليه بالامامة و أقامه مقامه.

٩- علي بن محمد، عن إسحاق بن محمد، عن محمد بن يحيى بن درياب قال: دخلت على أبي الحسن عليه السلام بعد مضيّ أبي جعفر فعزّيته عنه وأبو محمد عليه السلام جالس فبكى أبو محمد عليه السلام، فأقبل عليه أبو الحسن عليه السلام فقال [له]: إن الله تبارك وتعالى قد جعل

**قوله** (مشقوق الجيب) دل على جواز شق الرجل ثوبه لموت أخيه كما صرح به الأصحاب

**قوله** (فبكى الفتى) دل على أن البكاء ليس بمذموم وقد بكى النبي وصدّ لموت ابنه

إبراهيم واما المذموم فهو ان يقول ما يوجب الشكايه واحباط الاجر و عدم الرضا بقضاء الله تعالى. **قوله** (و قال الحمد لله رب العالمين) المطف لتفسير الحمد والاسترجاع و هذه الكلمة افضل كلمة دلت على مدحه و نائه لاشتمالها على الحمد له بذاته وصفاته وآلائه.

**قوله** (و أنا أسأل الله تعالى تمام نعمه لنا فيك) أى فى بقاءك لان بقاءك نعمة لنا فكلما ازداد تمت لنا النعمة وقدم المسند اليه لقصد تكرير الحكم و تأكيده واستمراره.

**قوله** (انا لله و انا اليه راجعون) هذه الكلمة أشرف كلمة دلت على الصبر فى المصائب

و تفويض الامر الى الله جل شأنه والانتطاع عن غيره حتى عن نفسه لان وانا لله، اقرار له بالملك و جريان تصرفه وقضائه و حكمه و انا اليه راجعون، اقرار على النفس بالهلاك و رجوعها اليه كابتدائها منه و ذلك موجب لحملها على الصبر والتسليم لقضائه و لذلك قال الله تعالى و بشر الصابرين الذين اذا أصابتهم مصيبة قالوا انا لله و انا اليه راجعون اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة و اولئك هم المهتدون.

**قوله** (ان الله قد جعل فيك خلفاً منه فاحمد الله) الخلف والخلف بالتحريك والتسكين

فيك خلفاً منه فاحمد الله .

١٠- علي بن محمد، عن إسحاق بن محمد، عن أبي هاشم الجعفري قال: كنت عند أبي الحسن عليه السلام بعد ما مضى ابنه أبو جعفر وإني لأفكر في نفسي أريد أن أقول: كأنهما أعني أبا جعفر وأبا محمد في هذا الوقت كأبي الحسن موسى وإسماعيل ابني جعفر بن محمد عليه السلام وإن فستهما كقصتهما، إذ كان أبو محمد عليه السلام المرجى بعد أبي- جعفر فأقبل عليّ أبو الحسن عليه السلام قبل أن أنطق فقال: نعم يا أبا هاشم! بدالله في أبي محمد بعد أبي جعفر مالم يكن يعرف له، كما بداله في موسى عليه السلام بعد مضي إسماعيل ما كشف به عن حاله وهو كما حدثك نفسك وإن كره المبطلون، وأبو محمد ابني الخلف من بعدي، عنده ما يحتاج إليه ومعه آلة الامامة.

١١- علي بن محمد، عن إسحاق بن محمد، عن محمد بن يحيى بن درياب، عن أبي بكر الفهفكي قال: كتب إليّ أبو الحسن عليه السلام: أبو محمد ابني أنصح آل محمد غريزة و

بمعنى واحد وهو ما جاء من بعد، وقيل بالتحريك في الخير وبا لفسكين في الشر يقال هو خلف صدق من أبيه بالتحريك وخلف سوء بالفسكين إذا قام مقامه، والمراد به ههنا الامامة والخلافة لان الناس كانوا يقدرونها في أبي جعفر محمد بن علي فأحدثه الله تعالى و أظهرها باماتته في أبي محمد الحسن بن علي (ع) كما كان في علمه الازلي.

**قوله** (اذ كان أبو محمد المرجى بعد أبي جعفر) كما كان أبو الحسن موسى (ع)، المرجى للخلافة بعد إسماعيل عند الشيعة فكما ظهر صنع الله في أبي الحسن موسى (ع) وأظهر أمره فيه بدوت إسماعيل كذلك ظهر صنعه في أبي محمد وأظهر أمره فيه بعد موت أبي جعفر.

**قوله** (فقال نعم) ونعم، تصديق للكلام المتقدم وهو ههنا ما قرره أبو هاشم في نفسه.

**قوله** (بدالله في أبي محمد) كذا في أكثر النسخ وفي بعضها (بدالله) والبداء بالفتح والمذهب ظهور الشيء بعد الخفاء وهو على الله عز وجل غير جازي والمراد به القضاء والحكم وقد يطلق عليه كما صرح به صاحب النهاية فالعنى قضى الله جل شأنه في أبي محمد بعد موت أبي جعفر بمالم يكن معروفاً لأبي محمد عند الخلق وهو الامامة والخلافة.

**قوله** (ومعه آلة الامامة) مثل الكتب والسلاح وغير ذلك مما يختص بالامام وعلامة من علاماته. **قوله** (عن أبي بكر الفهفكي) اسمه محمد بن خالد مهمل.

**قوله** (انصح آل محمد غريزة) في بعض النسخ وأصح آل محمد غريزة، وهو الاصح والغريزة الطبيعة والخلق والنصح الخلوص والنصيحة كلمة يعبر بها عن جملة هي ارادة الخير

أوثقهم حجة و هو الأكبر من ولدي وهو الخلف و إليه ينتهي عرى الامامة و أحكامها، فما كنت سائلي فسله عنه، فعنده ما يحتاج إليه.

١٢- علي بن محمد، عن إسحاق بن محمد، عن شاهويه بن عبدالله الجلاب قال : كتب إلي أبو الحسن في كتاب: أردت أن تسأل عن الخلف بعد أبي جعفر وقلقت لذلك فلا تغتم فإن الله عز وجل لا يضل قوماً بعد إذهابهم حتى يبين لهم ما

والمعنى أنه أنصح آل محمد و لرسوله ولعامة المسلمين لاجل استقامة طبيعته وصفاء قريحته وصفاء عقله وكمال خلقه وعلى الثاني ان غريزته أصح الفرائز وطبيعته أحسن الطبايع وقرينته أكمل القرايح وخلقته أفضل الاخلاق.

**قوله** (و أوثقهم حجة) أى أوثقهم كلاماً وأقواهم برهاناً وأفصحهم بياناً.  
**قوله** (عرى الامامة) وعرى، بضم العين وفتح الراء جمع العروة بالضم والسكون و عروة الكوز والقميص معروفة والعروة أيضاً من الشجر الشئ الذى لا يزال باقياً فى الارض ولا يذهب وقد يراد بها الاصل على سبيل التشبيه و يجوزها ارادة جميع هذه المعانى أما الاولان فعلى سبيل المكنية والتخييلية بأن شبه الامامة بالظرف الذى لا يتم ولا يحمل مع ما فيه الا بالعروة أو بالقميص الذى يحيط باللابس و اثبت لها العرى وأراد بها الآلات التى هى متمسك الامامة ولا يتم الامامة الا بها مثل الكتب والسلاح والعلم وغيرهما ما ذكر تفصيله فى مواضع متعددة و أخبار متكررة و أما الاخباران فبان يراد بها أيضاً تلك الآلات لانها باقية مع الامامة غير زائلة عنها واصل لها والاضافة فيهما لامية .

**قوله** (فنده ما يحتاج اليه) يحتاج اما بصيغة الخطاب أو بصيغة الغائب المجهول .  
**قوله** (و قلقت لذلك) القلق الانزعاج والاضطراب وانما قلق لانه ظن أن الخلف أبو جعفر محمد بن على فلما مات و بطل ظنه قلق لعدم ظنه بخلف غيره على الخصوص.  
**قوله** (فان الله لا يضل قوماً) ضل ضاع والضلال الضياع و أضله غيره ضيعه وأخرجه عن الطريق أو وجده ضالاً و باب الافعال يجرى لهذا المعنى أيضاً كما تقول أحمدته وأبخلته اذا وجدته محموداً و بخيلاً وقد صرح به ابن الاثير فى النهاية أو ساء ضالاً أو أخذه مؤاخذه الضال كما صرح به القاضى وغيره فى تفسير هذه الآية و اذا نسب الاضلال الى الله تعالى يراد به غير المعنى الاول من المعانى المذكورة والمعنى لا يجد الله قوماً ضالين خارجين عن طريق الحق أولاً يسميهم ضالين أولاً يؤاخذهم مؤاخذتهم بعد اذهابهم للايمان حتى يبين لهم ما يجب اتقاؤه ومن جملة ما يجب اتقاؤه خلاف الامام فلا اضلال ولا مؤاخذه بدون بيان الامام

يَتَّقُونَ » و صاحبك بعدي أبو محمد ابني و عنده ما تحتاجون إليه، يقدم ما يشاء الله و يؤخر ما يشاء الله « ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها » قد كتبت بما فيه بيان و قناع لذي عقل يقظان .

١٣- علي بن محمد، عمّن ذكره، عن محمد بن أحمد العلوي، عن داود بن القاسم قال : سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول : الخلف من بعدي الحسن، فكيف لكم بالخلف من بعد الخلف؟ فقلت: ولم؟ جعلني الله فداك؟ فقال: إنكم لاترون شخصه ولا يحل لكم ذكره باسمه، فقلت: فيكيف نذكره؟ فقال: قولوا: الحجّة من آل محمد عليه السلام.

### (باب)

#### الإشارة والنص الى صاحب الدار عليه السلام

١- علي بن محمد، عن محمد بن علي بن بلال قال : خرج إليّ من أبي محمد قبل

وفيه دلالة على أن البعد غير مكلف بشيء من أحكام الدين قبل العلم به .  
**قوله** (يقدم ما يشاء ويؤخر ما يشاء) أى يقدم ما يشاء تقديمه و يؤخر ما يشاء تأخيره بلامراض ولامدافع ولما تملكت المشية الازلية بتقديم أبى محمد قدمه و أمات أبا جعفر ليبطل ظن من ظن أنه المتقدم فى الخلافة و يظهر علمه الازلى بذلك .  
**قوله** (ما ننسخ من آية) وما شرطية جازمة للنسخ، منصوبة على المفعولية و من آية، تميز لها و انساؤها اذهابها عن القلوب يعنى أى شيء ننسخ من آية أو نذهبها عن القلوب نأت بما هو خير لهم منها أو مثلها فى النفع وقد أنسى وازال عن قلوبهم ما ظنوه من خلافة أبى جعفر بموته و أتى بمن هو خير لهم منه وهو أبو محمد «ع» .

**قوله** (فكيف لكم بالخلف من بعد الخلف) المراد بالخلف الاول الحجّة وبالخلف الثانى الحسن العسكرى عليهما السلام و كيف للانكار أى لا يكون لكم العلم بالخلف بعد الخلف بشخصه أو بمكانه أو لا يجوز لكم التسمية باسمه .

**قوله** (لاترون شخصه) لعل المراد نفى الرؤية عن جماعة أو كلما أرادوا أو فى زمان النبية أو كناية عن غيبته والافتد رآه جماعة كما سيحىء، والله أعلم .

**قوله** (ولا يحل لكم ذكره باسمه) دل على أنه لا يجوز تسميته باسمه مطلقاً ولا يبعد تخصيصه بالنبية الصغرى أو بمحل الخوف والتقية كما يشعر به بعض الروايات الاتية وربما يشعر به لفظ «لكم» و يؤيده وقوع التصريح باسمه فى بعض الادعية الماثورة و الاحتياط أمر آخر . **قوله** (على بن بلال) من أصحاب أبى جعفر الثانى والهادى والعسكرى «ع» ،



مضيه يستتين يُخبرني بالخاف من بعده، ثم خرج إلي من قبل مضيه، بثلاثة أيام يُخبرني بالخلف من بعده.

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن إسحاق، عن أبي هاشم الجعفري قال : قلت لأبي محمد عليه السلام : جلالتك تمنعني من مسألتك ، فتأذن لي أن أسألك ؟ فقال : سل ، قلت : يا سيدي هل لك ولدٌ فقال : نعم : فقلت : فان حدث بك حدث فأين أسأل عنه ؟ قال : بالمدينة.

٣- علي بن محمد، عن جعفر بن محمد الكوفي ، عن جعفر بن محمد المكفوف ، عن عمرو الأهوازي قال : أراني أبو محمد ابنه وقال : هذا صاحبكم من بعدي .  
٤- علي بن محمد ، عن حمدان القلانسي قال : قلت للعمري : قد مضى أبو محمد عليه السلام ؟ فقال لي : قد مضى و لكن قد خلف فيكم من رقبته مثل هذه و أشار بيده.

ثقة و هذا الاسناد من الاسانيد العلمية .

قوله ( يخبرني بالخلف ) صفة لمخذوف هو فاعل خرج أى خرج رجل أو كتاب يخبرني ومثله ما بعده .

قوله ( عن أحمد بن إسحاق ) أحمد بن إسحاق بن عبد الله بن سعد بن مالك الاحوص الاشعري أبو علي القمي كان وافداً القميين روى عن الجواد والهادي عليهم السلام و كان من خاصة أبي محمد عليه السلام و رأى صاحب الزمان و يحتمل أن يراد أحمد بن إسحاق الرازي و هو من أصحاب الهادي عليه السلام و كان ثقة و كان له اختصاص بالجهة المقدسة يعنى صاحب الزمان عليه السلام . قوله ( عن أبي هاشم الجعفري ) كنية لداود بن القاسم بن إسحاق بن عبد الله بن جعفر ابن أبي طالب من أهل بغداد جليل القدر عظيم المنزلة عند الائمة عليهم السلام ، قد شاهد الجواد والهادي والعسكري و صاحب الامر عليهم السلام و قد روى عنهم كلهم و له منزلة عظيمة و موقع جليل عندهم ، و فى ربيع الشيعة أنه من السفراء والابواب المعروفين الذين لا يختلف الشيعة القائلون بإمامة الحسن بن علي فيهم كذا ذكره بعض أئمة الرجال .

قوله ( قال بالمدينة ) لعل المراد بالمدينة مدينة الرسول ص ، و فيه دلالة على أن إقامته حال الغيبة فيها أكثر ، وقد نقل أن أبا هاشم عليه السلام - و يحتمل أن يراد بالمدينة سر من رأى و الله أعلم .

قوله ( قال قلت للعمري ) الظاهر أنه أبو عمر و عثمان بن سعيد ثقة من أصحاب

٥- الحسين بن محمد الأشعري، عن معلّى بن محمد، عن أحمد بن محمد بن عبد الله قال: خرج عن أبي محمد عليه السلام حين قُتل الزبير لعنه الله: هذا جزاء من اجتراً على الله في أوليائه، يزعم أنه يقتلني وليس لي عقب، فكيف رأى قدرة الله فيه، وولد له ولدٌ سمّاه «محمّد» في سنة ست وخمسين ومائتين.

٦- عليّ بن محمد، عن الحسين ومحمد ابني عليّ بن إبراهيم، عن محمد بن عليّ بن

أبي جعفر الثاني والهادي والعسكري والصاحب عليهم السلام، وفي ربيع الشيعة عند ذكر أبواب الناحية المقدسة كان أبو عمرو عثمان بن سعيد العمري قد سأل الله روحه باباً لأبيه وجده عليهما السلام من قبل وثقة لهما ثم تولى البابية من قبله وظهر المعجزات من يده، ويحتمل أن يكون ابنه محمد بن عثمان وهما كانا وكيلين في خدمة صاحب الزمان «ع»، ومن السفراء الأربعة بين الصاحب وشيعته أولهم عثمان بن سعيد ثم ابنه محمد بن عثمان ثم أبو القاسم الحسين بن روح بن أبي ببحر النوبختي ثم أبو الحسن علي بن محمد السمری رضي الله عنهم.

**قوله** ( من رقبته مثل هذه وأشار بيده ) الرقبة العنق وقد يراد بها الشخص كله تسمية المشى باسم جريته كما صرحوا به، ولعل المراد بها المعنى الثاني والإشارة باليد لبيان طول قامته «ع» ويبدو أن يكون المراد بها تحديد طول عنقه أو حجمه والله أعلم. **قوله** (محمّد) قيل فيه دلالة على أن عدم جواز التسمية باسمه ليس مبنياً على التقية لان (م ح م) ظاهر في أن اسمه محمد. أقول: حاصله أن القائل لم يكن في تقية دليل أنه ذكر ما هو في حكم التصريح باسمه وحيث لم يذكر اسمه صريحاً دل على عدم جواز ذكره بدون التقية أيضاً. وفيه نظر لان التقية في ذلك الوقت كانت شديدة والفرق بين محمد وبين (م ح م) ظاهر إذ لا مجال لانكار إرادة الاسم في الأول بخلاف الثاني لجواز أن يقال المراد هو حروف التهجي المركب من هذه الحروف ألا ترى أنك إذا قلت محمد فأخذ أحد بابتك وقال من مسمى هذا الاسم؟ لا سبيل لك إلى الانكار بخلاف ما إذا قلت محمّد. فليتأمل.

**قوله** (في سنة ست وخمسين ومائتين) قال بعض أئمة الرجال ولد المهدي محمد بن الحسن عليهما السلام يوم الجمعة لثمان خلون من شعبان سنة ست وخمسين ومائتين وأمه ربحانة ويقال لها نرجس ويقال لها صيقل ويقال لها سوسن، ووكيله عثمان بن سعيد العمري أبو عمرو وهو أول من نصبه العسكري «ع»، وقالوا قتل المعتمد لعنه الله الحسن ابن علي العسكري عليهما السلام بالسم يوم الرابع من ربيع الأول سنة ستين ومائتين ومنه يظهر سنه الشريف في حياة أبيه «ع».

عبدالرحمن العبدى - من عبد قيس - عن ضوء بن علي العجلي، عن رجل من أهل فارس سمّاه قال: أتيت سامراً ولزمت باب أبي محمد عليه السلام فدعاني، فدخلت عليه و سلمت فقال: ما الذي أقدمك؟ قال: قلت: رغبة في خدمتك، قال: فقال لي: فالزم الباب، قال: فكنت في الدار مع الخدم، ثم صرت أشترى لهم الحوائج من السوق و كنت أدخل عليهم من غير إذن إذا كان في الدار رجال قال: فدخلت عليه يوماً و هو في دار الرّجال؛ فسمعت حركة في البيت فناداني: مكانك لا تبرح، فلم أجسر أن أدخل ولا أخرج، فخرجت عليّ جارية معها شيء مغطى، ثم ناداني: ادخل، فدخلت و نادى الجارية فرجعت إليه، فقال لها: اكشفي عما معك، فكشفت عن غلام أبيض حسن الوجه و كشف عن بطنه فإذا شعر نابت من لبنته إلى سرتة أخضر ليس بأسود، فقال: هذا صاحبكم، ثم أمرها فحملته فما رأيته بعد ذلك حتى مضى أبو محمد عليه السلام.

## (باب)

### فى تسمية من رآه عليه السلام

١- محمد بن عبدالله و محمد بن يحيى جميعاً، عن عبدالله بن جعفر الحميري قال: اجتمعت أنا والشيخ أبو عمرو - رحمه الله - عند أحمد بن إسحاق فغمرني أحمد بن

**قوله** (قال أتيت سامراً) بفتح الميم وتشديد الراء مع القصر و بكسر الميم وتخفيف الراء مع المد و هى المدينة التى بناها المعتصم و انتقل إليها و تسمى أيضاً سر من رأى بضم السين و فتح الراء و بفتحهما، و سار من رأى.

**قوله** ( قلت رغبة فى خدمتك ) الظاهر أن «رغبة» بالرفع فاعل الفعل محذوف أى أقدمنى رغبة فى خدمتك.

**قوله** ( إذا كان فى دار الرّجال ) أى فى دار يدخل فيها الرّجال و هى التى يقال بالفارسية ديوان خانه.

**قوله** (فنادانى مكانك) أى فنادانى أن أومحداً لأزيم مكانك. «ولا تبرح» تأكيد له.

**قوله** (من لبنته) اللبة واللبب المنحر و هو موضع القلادة من الصدر.

**قوله** (أخضر ليس بأسود) الخضرة ثون متوسط بين الصفرة والسواد أعنى ما فيه دهمة و سمره، وقد يطلق على السواد والأخضر على الأسود فقوله لأسود دليل على ما هو المراد من الأخضر و دفع لاحتمال حمله على الأسود.

إسحاق أن أسأله عن الخلف فقلت له : يا أبا عمرو إنني أريد أن أسألك عن شيء وما أنا بشاك فيما أريد أن أسألك عنه، فإن اعتقادي وديني أن الأرض لا تخلو من حجة إلا إذا كان قبل يوم القيامة بأربعين يوماً، فإذا كان ذلك رفعت الحجة وأغلق باب التوبة فلم يك ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً، فأولئك شرار من خلق الله عز وجل وهم الذين تقوم عليهم القيامة

**قوله** ( والشيخ أبو عمر ) هو عثمان سعيد العمري وهو أول وكيل من الوكلاء الأربعة وأول سفير منهم .

**قوله** ( أحمد بن إسحاق ) هو أحد المذكورين سابقاً .

**قوله** ( فغمزني أحمد بن إسحاق ) الغمز المصرو الكبس باليد والاشارة كالرمز بالعين أو الحاجب أو اليد يقال غمزت الشيء بيدي وغمزته بمعنى .

**قوله** ( رفعت الحجة وأغلق باب التوبة ) المراد بالحجة القرآن و صاحب الزمان «ع» و ظاهر قوله «أغلق باب التوبة» و ظاهر الآية يشمران بسقوط التكليف في ذلك الزمان و ظاهر قوله «فأولئك شرار من خلق الله» يشمر ببقائه ولم يحضرني من الاخبار ما يدل على أحدهما ويمكن أن يرجح الاول بمادل من الاخبار على أنه «لو بقي في الأرض اثنان لكان أحدهما الحجة» و على أنه «لو بقيت الأرض بغير حجة لساخت» بتخصيص هذه الاخبار بزمان التكليف و بذلك يندفع التنافي بينها و بين هذا القول و يمكن رفع التنافي أيضاً بتخصيصها بغير الأربعين و ان وقع التكليف في الأربعين أيضاً لعدم الاعتداده ، ولكنه بعيد جداً فليتنامل . **قوله** ( فلم يكن ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً ) «إيمانها» فاعل «ينفع» «ولم تكن آمنت» صفة لنفساً ، و «أو كسبت» عطف على «آمنت» يعنى اذا تحققت هذه الآية التي هي من آيات قيام القيامة أعني رفع الحجة و سد باب التوبة لا ينفع الايمان حينئذ نفساً لم تؤمن قبل هذه الآية أو آمنت ولم تكسب في إيمانها خيراً من قبل لان هذا الزمان لما كان من مقدمات يوم القيامة كان حكمه حكم يوم القيامة في أنه لا ينفع الايمان والعمل فيه وهذا حجة لمن ذهب الى أن الايمان المجرد عن العمل لا ينفع ، وأما من ذهب الى أنه ينفع فهو اما أن يخص عدم النفع بذلك الزمان أو يجعل العطف على «لم تكن آمنت» ليصير المعنى لا ينفع الايمان حينئذ نفساً كسبت في إيمانها خيراً فكيف اذ لم يكسبه . **قوله** ( فأولئك شرار من خلق الله ) أى أولئك الذين بقوا في الأرض بعد رفع الحجة منه و سد باب التوبة عليهم شرار من خلق الله لقد الخير فيهم ولا بد من تخصيصهم بمن لم يؤمن ولم يعمل خيراً قبل الرفع والسد ، والشرار بالكسر خلاف الخيار .

ولكنني أحببت أن أزداد يقيناً وإن إبراهيم عليه السلام سأل ربه عز وجل أن يريه كيف يحيى الموتى قال : أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي، وقد أخبرني أبو- علي أحمد بن إسحاق، عن أبي الحسن عليه السلام قال: سألته وقلت: من أعامل أو عمتن آخذ و قول من أقبل؛ فقال له: العمري ثقني فما أدى إليك عنّي فعنّي يؤدّي و ما قال لك عنّي فعنّي يقول، فاسمع له وأطع، فأنه الثقة المأمون، وأخبرني أبو علي أنه سأل أبا محمد عليه السلام عن مثل ذلك، فقال له: العمري وابنه ثقتان، فما أدّيا إليك عنّي فعنّي يؤدّيان و ما قال لك فعنّي يقولان، فاسمع لهما وأطعهما فإنهما الثقتان المأموران، فهذا قول إمامين قدمضيا فيك قال: فخر أبو عمرو ساجداً و بكاء، ثم قال: سل حاجتك فقلت: أنت رأيت الخلف من بعد أبي محمد عليه السلام؟ فقال: إي

**قوله** (تقوم عليهم القيامة) بعد اماتتهم جميعاً.

**قوله** (ولكنني أحببت أن ازداد يقيناً) اليقين هو الاعتقاد الجازم المطابق للواقع و له درجات متفاوتة و مراتب متباعدة يحصل بسبب التفاوت في رفع المزاحمات الخيالية والنوهمات الوهمية التي لاتندفع في أصل اليقين حتى يبلغ الى مرتبة عين اليقين و اليه يشير قول أمير المؤمنين «دع» لو كشف الغطاء ما ازدادت يقيناً، ولو لم يكن اليقين متفاوتاً لما كان بينه «دع» وبين غيره في ذلك تفاوت، و أيضاً الفرق الضروري بين يقين الانبياء والاصياء ويقين غيرهم قاض بذلك، وتفاوت درجات الايمان أيضاً مؤيد له.

**قوله** (وان ابراهيم «دع» استشهد لان سؤاله ليس بسبب الشك فيما سأله بل لاجل أن يحصل له زيادة بصيرة وكمال يقين وسكون قلب كسؤال ابراهيم «دع» نقل أن ابراهيم (ع) أراد أن يصير علمه البرهاني باحياء الموتى عياناً ونوره القلبي شهودياً ليزداد بصيرة وسكون قلب بمشاهدة المعلوم عياناً وقال رب أرني كيف تحيي الموتى حتى أراده بعيني كما علمته بقلبي قال حل شأنه وأو لم تؤمن (بأنى قادر على احياء الموتى) قال بلى (آمنت به و لكن سألت) ليطمئن قلبي، و يحصل له سكون وزيادة بصيرة باضافة البصيرة العينية الى البصيرة القلبية، والفرض من قوله تعالى «أولم تؤمن» مع علمه أنه مؤمن خالص ليجيب «دع» بما أجاب فيعلم السامعون غرضه من هذا السؤال و هو حصول زيادة بصيرة والفرق بينه و بين القول المذكور لمولانا أمير المؤمنين «دع» واضح لا يخفى على أحد.

**قوله** (فخر أبو عمرو ساجداً) سجد لشكر النعمة وبكى لموت الامامين.

والله و رقبته مثل ذا - وأوماً بيده - فقلت له : فبقيت واحدة فقال لي : هات قلت : فالاسم : قال محرّم عليكم أن تسألوا عن ذلك ولا أقول هذا من عندي ، فليس لي أن أحلّ ولا أحرّم ولكن عند عليه السلام ، فإن الأمر عند السلطان أن أبأخّر مضي ولم يخلف ولدأ و قسم ميراثه و أخذه من لاحق له فيه ، وهو ذا عياله يجولون . ليس أحد يجسر أن يتعرّف إليهم أو ينيلهم شيئاً وإذا وقع الاسم وقع الطلب ، فاتقوا الله وأمسكوا عن ذلك .

قال الكليني رحمه الله : و حدّثني شيخ من أصحابنا - ذهب عنّي اسمه - أن أباعمر و سأل أحمد بن إسحاق عن مثل هذا فأجاب بمثل هذا .

٢ - علي بن عجل ، عن عجل بن إسماعيل بن موسى بن جعفر و كان أسن شيخ من ولد رسول الله صلى الله عليه وآله بالعراق فقال : رأيته بين المسجدين وهو غلام عليه السلام .  
٣ - عجل بن يحيى ، عن الحسين بن رزق الله أبو عبد الله قال : حدّثني موسى بن عجل بن القاسم بن حمزة بن موسى بن جعفر قال : حدّثني حكيمة ابنة عجل بن علي عليه السلام وهي عمّة أبيه أنها رأيته ليلة مولده و بعد ذلك .

٤ - علي بن محمد ، عن حمدان القلانسي قال : قلت للعمرى : قد مضى أبو عجل عليه السلام ؟ فقال : قد مضى ولكن قد خلف فيكم من رقبته مثل هذا - وأشار بيده - .  
٥ - علي بن محمد ، عن فتح مولى الزراري قال : سمعت أبا علي بن مطهر يذكر

قوله ( رقبته مثل ذا ) قد مر تفسيرها .

قوله ( فإن الأمر عند السلطان ) أراد بالسلطان المتمدن العباسي لعنه الله وهذا التعليل دل صريحاً على أن حرمة التصريح باسمه في زمان الغيبة الآن صاحب كشف الثمة قال : قد جاء في الاخبار أنه لا يحل لأحد أن يسميه باسمه ولا أن يكنيه بكنيته إلى أن يزين الله الأرض بظهور دولته ، ومال إليه جماعة من الأصحاب والله أعلم .

قوله ( يجولون ) جال و اجتال جاء و ذهب و في بعض النسخ « يحولون » من التحويل والظاهر أنه تصحيف .

قوله ( ليس أحد يجسر أن يتعرّف إليهم ) أي ليس أحد يجسر أن يجعل نفسه معروفاً لهم يعرفونه بالمحبة والولاية أن ينيلهم ويعطيهم شيئاً يسد حاجتهم خوفاً من السلطان و تبعته . قوله ( بين المسجدين ) مسجد مكة والمدينة .

قوله ( علي بن محمد عن حمدان القلانسي ) مر هذا الحديث متناً وسنداً وتفسيراً في

أنه قد رآه ووصف له قدّمه.

٦- علي بن محمد، عن محمد بن شاذان بن نعيم، عن خادم لا إبراهيم بن عبدة النيسابوري أنها قالت: كنت واقفة مع إبراهيم على الصفا فجاء علي بن أبي طالب حتى وقف على إبراهيم و قبض على كتاب مناسكه و حدثه بأشياء.

٧- علي بن محمد، عن محمد بن علي بن إبراهيم، عن أبي عبد الله بن صالح أنه رآه عند الحجر الأسود و الناس يتجاذبون عليه و هو يقول: ما بهذا أمروا،  
٨- علي، عن أبي علي أحمد بن إبراهيم بن إدريس، عن أبيه أنه قال: رأيته عليه السلام بعد مضي أبي محمد حين أيفع و قبّلت يديه و رأسه.

٩- علي، عن أبي عبد الله بن صالح و أحمد بن النضر، عن القنبري - رجل من ولد قنبر الكبير - مولى أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: جرى حديث جعفر بن علي فذمه: فقلت له: فليس غيره فهل رأيته؟ فقال: لم أراه ولكن رآه غيري، قلت ومن رآه؟ قال: قدرآه جعفر مرتين و له حديث.

١٠- علي بن محمد، عن أبي محمد الوجناني أنه أخبرني عن رآه: أنه خرج من الدار قبل الحادث بعشرة أيام و هو يقول: اللهم إنك تعلم أنها من أحب البقاع لولا الطرد - أو كلام هذا نحوه.

الباب السابق. قوله (يتجاذبون عليه) أي، يتنازعون للوصول إلى الحجر الأسود و يتدافعون، يدفع بعضهم بعضاً أشد دفع.

قوله (حين أيفع) أيفع الغلام فهو يافع إذا شارب البلوغ ولما يبلغ وهو من نوادر الابنية وفي التكملة غلام يفاع بمعنى يافع واليفاع المرتفع من كل شيء.

قوله (من ولد قنبر الكبير) لعل المراد بقنبر الكبير قنبر مولى أمير المؤمنين (ع)، والوصف بالكبير للمدح والايضاح لالاحتراز و قوله مولى أبي الحسن الرضا (ع)، بيان أو بدل لرجل. قوله (قال جرى) فاعل قال وقلت أحمد وفاعل ذمه وضمير له وغيره راجع إلى القنبري ومفعول ذمه راجع إلى جعفر بن علي و هو المشهور بالكذاب وضمير المفعول في رأيته راجع إلى صاحب الزمان (ع).

قوله (قبل الحادث) أي قبل وفات أبيه أبي محمد الحسن العسكري (ع)، و ضمير أنها راجع إلى البقعة المباركة المعروفة.

١١- علي بن محمد، عن علي بن قيس، عن بعض جلاوزة السواد قال: شاهدت سيماء آنفاً بسر من رأى وقد كسر باب الدار، فخرج عليه وبيده طبرزين فقال له: ماتنصع في داري؟ فقال سيماء: إن جعفرأ زعم أن أباك مضى ولا ولد له، فان كانت دارك فقد انصرفت عنك، فخرج عن الدار. قال: علي بن قيس: فخرج علمينا خادم من خدم الدار فسأله عن هذا الخبر، فقال لي: من حدثك بهذا؟ فقلت له: حدثني بعض جلاوزة السواد، فقال لي: لا يكاد يخفى على الناس شيء.

١٢- علي بن محمد، عن جعفر بن محمد الكوفي، عن جعفر بن محمد المكفوف، عن عمرو الأهوازي قال: أرائه أبو محمد عليه السلام وقال: هذا صاحبكم.

١٣- محمد بن يحيى، عن الحسن بن علي النيسابوري، عن إبراهيم بن محمد ابن عبد الله بن موسى بن جعفر، عن أبي نصر ظريف الخادم أنه رآه.

١٤- علي بن محمد، عن محمد والحسن [الحسين]؟ ابني علي بن إبراهيم أنهم احدثناه في سنة تسع وسبعين واثنتين، عن محمد بن عبد الله بن حمزة العبدى، عن ضوء ابن علي العجلي، عن رجل من أهل فارس سمأه أن أبا محمد أراه إياه.

١٥- علي بن محمد، عن أبي أحمد بن راشد. عن بعض أهل المدائن قال: كنت حاجباً مع رفيق لي، فوافينا إلى الموقف فإذا شاب قاعدٌ عليه إزار ورداء وفي رجله نعل صفراء، قومت الإزار والرداء بمائة وخمسين ديناراً وليس عليه أثر السفر، فدنا منا سائل فرددناه، فدنا من الشاب فسأله، فحمل شيئاً من الأرض

قوله (أو كلام نحو هذا) صريح في أن الراوى ليس متذكر اللفظ بعينه وأن المروى هو المعنى فهو حجة لمن جوز نقل الحديث بالمعنى.

قوله (عن بعض جلاوزة السواد) السواد بالفتح قرى المدينة وعامة الناس وأوباشهم وكل عدد كثير، والجلاوزة جمع الجلاوز بالكسر وهو الشرطى والارذل والمتابع للشرطى والعمون للسلطان يكون معه بالارزق.

قوله (شاهدت سيماء) هو واحد من عبید جعفر الكذاب.

قوله (فخرج عليه) فاعل خرج صاحب الدار وهو صاحب دع.

قوله (عن رجل من أهل فارس) لعل هذا الحديث وهذا الرجل مر ذكرهما في



و ناوله، فدعا له السائل واجتهد في الدّعاء و أطال، فقام الشاب و غاب عتاً ،  
فدنونا من السائل فقلنا له: و يحك ما أعطاك؟ فأرانا حصاة ذهب مضرّسة، قدرناها  
عشرين مثقالاً ، فقلت لصاحبي: مولانا عندنا و نحن لاندرى ثمّ ذهبنا في طلبه فدرنا  
الموقف كلّه فلم نقدر عليه، فسألنا كلّ من كان حوله من أهل مكة و المدينة  
فقالوا: شابّ علويّ، يحجّ في كلّ سنة ماشياً.

### ((باب))

#### في النهي عن الاسم

١- عليّ بن محمّد، عمّن ذكره، عن محمّد بن أحمد العلوي، عن داود بن  
القاسم الجعفري قال: سمعت أبا الحسن العسكري عليه السلام يقول: الخلف من بعدي الحسن  
فكيف لكم بالخلف من بعد الخلف؟ فقلت: ولم جعلني الله فداك؟ قال: إنكم لاترون  
شخصه ولا يجلّ لكم ذكره باسمه، فقلت: فكيف نذكره؟ فقال: قولوا: الحجّة  
من آل محمّد صلوات الله عليه وسلامه.

٢- عليّ بن محمّد، عن أبي عبد الله الصّالحي قال: سألتني أصحابنا بعد مضيّ  
أبي محمّد عليه السلام أن أسأل عن الاسم والمكان، فخرج الجواب: إن دلّتم على الاسم  
أذاعوه، وإن عرفوا المكان دلّوا عليه.

٣- عدّة من أصحابنا، عن جعفر بن محمّد، عن ابن فضال، عن الرّيّان بن  
الصّلت قال: سمعت أبا الحسن الرّضا عليه السلام يقول: و سئل عن القائم فقال: لا يرى  
جسمه ولا يسمّى اسمه.

٤- محمّد بن يحيى ، عن محمّد بن الحسين، عن الحسن بن محبوب، عن ابن

الباب السابق تفصيلاً. قوله (على بن محمد عن ذكره عن محمد بن أحمد العلوي) هذا  
الحديث قد مرّ سنداً ومقتاً في آخر باب الإشارة والنص على أبي محمد «ع» .  
قوله (عن أبي عبد الله الصّالحي) كان وكيلاً للناحية المقدسة يعني صاحب «ع»،  
قوله (أن دلّتهم على الاسم أذاعوه) أي افشوه ولم يكتموا وصار ذلك سبباً لتسلط  
الاعداء عليهم وايدائهم وفيه دلالة على أن حرمة التصريح بالاسم في زمان التقيّة والخوف.  
قوله (لا يرى جسمه ولا يسمّى اسمه) الاول اخبار عن غيبته والثاني نهى في المعنى  
عن التصريح باسمه ولعله في بعض الازمانه لاجل الخوف.

رثاب، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : صاحب هذا الأمر لا يسميه باسمه إلا كافر.

### ((باب))

#### نادر في حال الغيبة

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن محمد بن خالد، عن حماد بن عيسى، عن الفضل بن عمر، و محمد بن يحيى، عن عبد الله بن محمد بن عيسى، عن أبيه، عن بعض أصحابه، عن الفضل بن عمر، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أقرب ما يكون العباد من الله جلّ ذكره وأرضى ما يكون عنهم إذا افتقدوا حجة الله جلّ وعزّ و لم يظهر لهم و لم يعلموا مكانه وهم في ذلك يعلمون أنه لم تبطل حجة الله جلّ ذكره ولا ميثاقه، فعندها فتوقعوا الفرج صباحاً و مساءً فإنّ أشدّ ما يكون

**قوله** (لا يسميه باسمه الاكافر) لعل المراد بالكافر ههنا تارك الاوامر و فاعل النواهي دون منكر الرب و المشرك به وفيه مبالغة في تحريم التصريح باسمه و لعله مختص بزمان النقية بدليل ما ذكرناه في مواضع متفرقة و دلالة بعض الاخبار عليه ظاهرة و يؤيده عدم بقاء التحريم فيه في جميع الاوقات و الازمان فاذا تطرق اليه التخصيص جاز حمله على ما ذكرناه فلا يكون دليلاً على شمول التحريم لزمان الغيبة و بالجملة المانع مستظهر.

**قوله** (أقرب ما يكون العباد) دل على أن أقرب العباد منه تعالى في زمان غيبة الامام اذا كانوا عارفين بحقه أزبد و أكمل و رضاء تعالى عنهم و اضافة الرحمة عليهم اذا كانوا تابعين له أعظم و أشمل و ذلك ليتمهم و انتظارهم و تحسّرهم و أسرههم و خوفهم على الانفس و الاموال من تغلب الكفار و تسلط الاشرار عليهم، ولان الايمان بالغيب دل على ضياع عقولهم و لطف قرايحهم و لينة طبائعهم و صفاء عقيدتهم و كمال هدايتهم و كل ذلك موجب لزيادة القرب من الحق و كمال رضاء، و في طرق العامة عن ابن مسعود قال ان أمر محمد كان بيناً لمن رآه و الذي لا اله غيره ما آمن أحد أفضل من ايمان بغيث ثم تلا قوله تعالى و الذين يؤمنون بالغيب قال الطيبي معنى هذا الحديث مخرج في سنن الدارمي عن أبي عبيدة بن الجراح قال: و يا رسول الله أحد خير منا أسلمنا و جاهدنا معك، قال: نعم هم قوم يكونون بعدكم يؤمنون بى و لا يرونى و أنت خيرير بأن هذا الحكم غير مختص بالنبي بل يجري في امام بعده. **قوله** (يعلمون أنه لم تبطل حجة الله) أى يعلمون بالبراهين العقلية و الاحاديث النبوية أنه لم تبطل حجة الله عزّ ذكره في الارض و لا ميثاقه و عهده في الحجة بل هما باقيا في الخلق و دائماً فيهم مادامت الدنيا فلذلك يؤمنون بالامام و ان لم يروه و يعتقدون بوجوده و ان لم يشاهدوه **قوله** (فتوقعوا الفرج صباحاً و مساءً) لوجوب ظهوره في وقت ما

غضب الله على أعدائه إذا افتقدوا حجّته ولم يظهر لهم و قد علم أن أولياءه لا يرتابون ولو علم أنهم يرتابون ما غيَّب حجّته عنهم طرفة عين ولا يكون ذلك إلا على رأس شرار الناس .

٢- الحسين بن محمد الأشعري، عن معلى بن محمد، عن علي بن مرداس عن صفوان بن يحيى، والحسن بن محبوب، عن هشام بن سالم، عن عمّار الساباطي قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أيّما أفضل : العبادة في السرّ مع الامام منكم المستتر في دولة الباطل أو العبادة في ظهور الحقّ و دولته مع الامام منكم الظاهر؟

لدفع الظلم والجور ونصرة دين الحق و أهله ولكن لمالم نعلم ذلك الوقت بخصوصه و احتمل كل جزء من أجزاء الزمان أن يكون ذلك الوقت لابد لنا من توقع الفرج في جميع الاوقات و انما ذكر الصباح والمساء لشيوعهما في التعارف واحاطتهما بسائر الاوقات .  
**قوله** ( فان أشد ما يكون ) دليل لتوقع الفرج و لعل وجه ذلك مع أن الظاهر أن يكون النضب عليهم عند ظهور الحجّة و عدم ايمانهم به أشد و أجدر و لحوق النكال بهم أخرى و أظهر لكون الحجّة عليهم حينئذ أقوى و أكمل من عدم ظهوره بسبب سوء صنيهم و اعوجاج طبيعتهم حتى حرم المستدون للهداية والقابلون للنفهم والدراية عن مشاهدة جماله و ملاحظة كماله، فلذلك كان النضب عليهم حال الغيبة أشد .

**قوله** (وقد علم أن أولياءه) أي اولياء الحجّة وهذا دفع لماعسى أن يقال من أن اخفاء الحجّة موجب لاضلال الخلق و رفع اللطف عنهم ولايجوز شيء من ذلك ووجه الدفع ظاهر و حاصله أن ذلك انما يلزم لو كان أحد من أوليائه يرتاب فيه بعد الغيبة وليس كذلك فلانفسدة في الغيبة و انما هي محض المصلحة وهي حفظ النفس المعصومة أو غيرها .

**قوله** (ولا يكون ذلك الا على رأس شرار الناس) دل على أن ظهوره لا يكون الا عند فشو الشرفى الناس وبعد الخير عنهم وقد دل على ذلك أيضاً بل على تعيين الشرور والفساد بعض الروايات كما يأتي ذكره في كتاب الروضة .

**قوله** ( أيّما أفضل العبادة في السر مع الامام منكم المستتر ) المر ادبالامام - المستتر من لايقدر على اظهار الدين كما ينبغي خوفاً من الاعداء والظلمة سواء كان ظاهراً بين الخلق أو كان غائباً عنهم فكل امام الى زمان ظهور صاحب الزمان فهو مستتر بهذا المعنى و المراد بالامام الظاهر من قدر على ذلك وكان حكمه جارياً على الخلق و هو صاحب الزمان بعد ظهوره .

فقال : يا عمّار: الصدقة في السرّ والله أفضل من الصدقة في العلانية و كذ لك والله عبادتكم في السرّ مع إمامكم المستتر في دولة الباطل و تخوفكم من عدوكم في دولة الباطل و حال الهدنة أفضل ممّن يعبد الله عزّ وجلّ ذكره في ظهور الحقّ مع إمام الحقّ الظاهر في دولة الحقّ وليست العبادة مع الخوف في دولة الباطل مثل العبادة والأمن في دولة الحقّ، واعلموا أنّ من صلى منكم اليوم صلاة فريضة في جماعة مستتر بها من عدوّه في وقتها فأتمّها، كتب الله له خمسين صلاة فريضة في

**قوله** (الصدقة في السر) دل على أن الصدقة مطلقاً في السر أفضل و به قال بعض الاصحاب : ووجه ذلك أنها أقرب الى القرية و أبعد عن الرياء والسمعة و احتقار الفقير ، وقيل : هذا لمن لم ينهم بترك الصدقات والا فالأفضل أن يعطيها جهراً لدفع التهمة عن نفسه وكذا ان علم أن للناس به اسوة في أداء الصدقات وقيل هذا في المندوبة و أما الفريضة فالجهر أفضل . **قوله** ( و كذلك والله ) و ليس من قبيل اثبات الحكم بالقياس لان القياس عند أهل البيت عليهم السلام باطل هي بل من قبيل ذكر الشيء مع نظيره للايضاح وكان حكم الكل ثابت بالنص . **قوله** ( وحال الهدنة ) هادنه مهادنة صالحه وتهادنوا تصالحوا و الهدنة بالضم فالسكون الاسم و أصلها من هدن اذا سكن والمراد بها الهدنة الحاصلة للإمام الحق مع أئمة الجور وعدم منازعته اياهم لحكمة مقتضية لذلك .

**قوله** ( أفضل ممّن يعبد الله ) أى من عبادة من يعبد الله وانما حذف العبادة لدلالة المقام والكلام عليها فالفضل والمفضل عليه من جنس واحد .

**قوله** (و ليست العبادة مع الخوف) أى ليست العبادة مع خوف النفس و المال و العرض في دولة الباطل مثل العبادة والامن من تلف النفس و المال والعرض في دولة الحق بل الاولى أجزل ثواباً وأكمل رتبة من الثانية و يتفاوت ذلك بحسب تفاوت درجات الخوف والامن و انما لم يقل مثل العبادة مع الامن كما قال مثل العبادة مع الخوف للإشعار بأن الفضل باعتبار العبادة في نفسها والخوف في نفسه على أن يكون كل واحد منهما مستقلاً في الاتصاف به لا باعتبار المجموع من حيث المجموع فليتأمل .

**قوله** (من صلى منكم اليوم) أراد باليوم زمانه دع، الذى كان دولة الحق فيه مخفوضة و دولة الباطل فيه مرفوعة .

**قوله** (في وقتها فأتمّها) الجار متعلق بصلى وأتمّها عطف عليه و المراد باتمامها الايتان بأركانها وأفعالها و كیفياتها وآدابها و شرائطها وبالجملة جميع الامور المعتمدة

جماعة، ومن صلى منكم صلاة فريضة وحده مستتراً بها من عدوّه في وقتها فأتمّها، كتب الله عزّ وجلّ بها له خمساً وعشرين صلاة فريضة وحدانية و من صلى منكم صلاة نافلة لوقتها فأتمّها، كتب الله له بها عشر صلوات نوافل، و من عمل منكم حسنة كتب الله عزّ وجلّ له بها عشرين حسنة و يضاعف الله عزّ وجلّ حسنات المؤمن منكم إذا أحسن أعماله ودان بالتقيّة على دينه وإمامه و نفسه و أمسك من لسانه، أضاعفا مضاعفة إن الله عزّ وجلّ كريم، قلت: جعلت فداك قد والله رغبتني في العمل و

في تحقّقها وصحّتها كما هي قوله (كتب الله) اسناد كتب الى الله مجاز باعتبار أنه أمر له .

**قوله** (و من صلى منكم صلاة فريضة وحده) الى قوله وخمساً وعشرين، كون صلوة المفرد خمساً وعشرين صلاة الجماعة خمسين . يحتمل أن يكون باعتبار أقل الأفراد في الجماعة و هو الاثنان و يحتمل أن لا يكون بهذا الاعتبار بل بأعم منه و من الاكثر والله أعلم .  
**قوله** (وحدانية) الوحداية بالفتح والسكون: المفردة بنفسها، المغارفة عن الجماعة منسوبة الى الوحدة بمعنى الانفراد بزيادة الالف والنون للمبالغة .

**قوله** (لوقتها) الايتان باللام لمجرد التنوين فيكون اللام بمعنى في أو الايتان بها للإشعار بأن ظرفية الوقت للصلاة لاجل تعلق خاص لها به باعتبار الشارع، فكما يصح استعمال في الاشعار بالظرفية يصح أيضاً استعمال اللام للإشعار بالاختصاص وان كان استعمال في أكثر .

**قوله** (ومن عمل منكم حسنة) أراد بالحسنة ما عدا الصلاة بقرينة المقابلة .

**قوله** (و يضاعف الله عز وجل) أشار به الى أن المراتب المذكورة من التضاعف ليست بمتميّنة بل قد يزيد الله تعالى لمن يشاء وهو عزيز كريم .

**قوله** (إذا أحسن أعماله) المراد باحسانها الايتان بها على الوجه المطلوب تقريباً الى الله تعالى خالصاً لوجهه فلو ترك شيئاً من الوجوه المطلوبة أو قصد بها الربا والسمعة فقد أبطل عمله فلا يكون له قدر فضلاً أن يترتب عليه الزيادة .

**قوله** (و أمسك من لسانه) بأن لا يقول شيئاً يوجب وثوب الاعداء على الاولياء و زيادة ومن ليبان أن المطلوب حينئذ هو الامساك عن بعض الكلام دون الجميع وهو الكلام الموجب للضرر في الدين والدنيا . **قوله** (أضاعفاً مضاعفة) في المغرب اذا قال فلان على دراهم مضاعفة فعليه ستة دراهم فان قال أضاعفاً مضاعفة فله عليه ثمانية عشر لان أضاعفاً الثلاثة ثلاثة ثلاث مرات نسّم أضاعفناها مرة اخرى لقوله مضاعفة: أقول ثم اتسع لزيادة غير محصورة في عدد .  
**قوله** ( ان الله عز وجل كريم) أشار بذلك الى سبب تلك الزيادة و هو الكرم لان الكريم هو الذي يعطى المستحق من غير نظر الى قدر ما يستحقه .

حشتني عليه ولكن أحب أن أعلم كيف صرنا نحن اليوم أفضل أعمالاً من أصحاب الامام الظاهر منكم في دولة الحق و نحن على دين واحد؟ فقال: إنكم سبقتموهم إلى الدخول في دين الله عز وجل و إلى الصلاة والصوم والحج و إلى كل خير وفقه و إلى عبادة الله عز ذكر سرّاً من عدوكم مع إمامكم المستتر ، مطيعين له صابرين معه، منتظرين لدولة الحق، خائفين على إمامكم و أنفسكم من الملوك الظلمة تنظرون إلى حق إمامكم و حقوقكم في أيدي الظلمة، قدمنعوكم ذلك و اضطروكم إلى حرث الدنيا و طلب المعاش مع الصبر على دينكم و عبادتكم و طاعة إمامكم و الخوف من عدوكم، فبذلك ضاعف الله عز وجل لكم الأعمال، فنهياً لكم قلت: جعلت فداك فما ترى إذا أن نكون من أصحاب القائم و يظهر الحق و نحن

**قوله** (قد والله رغبتني) أى قد أقسم والله رغبتني، أو قد رغبتني والله رغبتني فحذف

لوجود المفسر، أوفى الكلام تقديم وتأخير أى قد رغبتني والله فى العمل .

**قوله** (ولكن أحب أن أعلم) يريدانى علمت مما ذكرت أن أعمالنا أفضل من أعمال أصحاب المهدي صلوات الله عليه بعد ظهوره وظهور دولة الحق ولكن أحب أن أعلم سبب تلك الافضلية والحال أنا و اياهم على دين واحد، وهذا يقتضى التساوى بيننا و بينهم ؟ فذكر [ع] من أسباب الافضلية . ثمانية امور : الاول سبقكم الى الايمان بالله و برسوله والدخول فى دين الله تعالى والاقرار به، الثانى سبقكم الى العمل بالاحكام مثل الصلاة و الصوم والحج و غيرها من الخيرات، الثالث عبادتكم سرّاً مع الامام المستتر وطاعته كذلك خوفاً من الاعداء، الرابع صبركم مع الامام المستتر فى الشدايد. الخامس انتظاركم لظهور دولة الحق و هو عبادة، السادس خوفكم على امامكم و أنفسكم من الملوك الظلمة وتغلبهم؟ السابع نظركم نظر تأسف و تحسر الى حق امامكم و هو الامامة والفاء و حقوقكم التى هى الاموال فى أيدي الظلمة الناصبين الذين منعوكم عن التصرف فيها و اضطروكم الى حرث الدنيا وكسبها و طلب المعاش من وجوه شاقة، الثامن صبركم مع تلك البلايا و المصائب على دينكم و عبادتكم و طاعة امامكم والخوف من عدوكم قتلاً و أسراً و نهياً و عرضاً و ليس لأصحاب المهدي [ع] بعد ظهوره شىء من هذه الامور فلذلك ضاعف الله تعالى لكم الاعمال. **قوله** (فنهياً لكم) أى فيكون ما أعطاكم الرب من مضاعفة الاعمال نهياً لكم و كل أمر يأتى من غير تعب فهو هنىء والهنىء من الطعام ما لا يعقبه الضرر والفساد. **قوله** (فما ترى اذا أن نكون من أصحاب القايم و يظهر الحق ونحن

اليوم في إمامتك وطاعتك أفضل أعمالاً من أصحاب دولة الحقّ والعدل ؟ فقال : سبحان الله أما تحبون أن يظهر الله تبارك وتعالى الحقّ والعدل في البلاد و يجمع الله الكلمة و يؤلف الله بين قلوب مختلفة ولا يعصون الله عزّ وجلّ في أرضه و تقام حدوده في خلقه و يردّ الله الحقّ إلى أهله فيظهر، حتّى لا يستخفى بشي من الحقّ مخافة أحد من الخلق، أما والله يا عمّار! لا يموت منكم ميت على الحال التي أنتم

(اليوم) دماء نافية و أن نكون مفعول ترى و يظهر الحق عطف على «نكون» و نحن اليوم الى آخره جملة حالية وهى فى الحقيقة لتليل للنفى المتقدم يعنى نعى بينم ما در خود درين هنگام كه أعمال ما مضاعف باشد اينكه بوده باشيم ما از اصحاب قايم دع ، و آنكه ظاهر شود در دست او چرا كه اعمال ما افضل از اعمال اصحاب اوست والجاصل أنا لا نتمنى أن نكون من أصحابه و أن يظهر الحق، و هذا القول ليس من باب الاستخفاف و انكار ظهور الحق بل لاجل طلب الفضل والزيادة و هو مع ذلك لا يخلو من سوء ادب.

**قوله** (فقال سبحان الله) يحتمل التعجب والتنزيه و هو مصدر منصوب بفعل مضمر و مضاف الى المفعول أى اسبحه سبحاناً يعنى أنزله تنزيهاً عما لا يليق بجنان قدسه وربما جوز كونه مضافاً الى الفاعل بمعنى التنزه .

**قوله** ( اما تحبون ) دماء نافية و الهمة لانكار النفى أو للتوبيخ على عدم المحبة، والحق خلاف الباطل وهو القوانين النبوية والنواميس الالهية، والعدل خلاف الظلم والجور والله سبحانه يظهرهما فى البلاد بظهور صاحب الامر « د » بالسيف بعدما كانت البلاد مملوءة بالباطل والجور .

**قوله** (ويجمع الله الكلمة) أى يجمع الله كلمة الخلق حتى لا يكون بينهم اختلاف فى الاقوال، أو يجمع الله كلمة الحق بعد تفرقها و تكسرهما بصدقات الباطل .

**قوله** ( و يؤلف الله بين قلوب مختلفة ) فى الاديان والعقائد والاغراض فيرفع المذاهب عن وجه الارض و يظهر الدين الخالص فى الخلق فيرجعون الى أمر واحد بلا اختلاف ولا تباعض ولا تحاسد ولا حمية فيقع النألف والتوافق بينهم .

**قوله** (ولا يعصون الله عز وجل فى أرضه) باعتبار المذاهب والعقائد والاقتديع المعصية عنهم و يعامل بهم ما يقتضيه الشرع بدليل قوله و تقام حدوده فى خلقه .

**قوله** ( و يرد الله الحق الى أهله) بعد ما غصبوه منه والمراد بالحق هنا الرئاسة و الخلافة أو أعم منها و فاعل يظهر راجع الى الحق من الظهور أو الى أهله منه أو من الاظهار و مفعوله على الاخير محذوف .

عليها إلا كان أفضل عند الله من كثير من شهداء بدر وأحد فابشروا.

٣- علي بن محمد، عن سهل بن زياد، عن ابن محبوب، عن أبي أسامة، عن هشام، ومحمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن هشام بن سالم، عن أبي حمزة، عن أبي إسحاق قال: حدثني الثقة من أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام أنهم سمعوا أمير المؤمنين يقول في خطبة له: اللهم وإنني لأعلم أن العلم لا يارز كله ولا ينقطع مواده وإنك لاتخلّي أرضك من حجة لك على خلقك، ظاهر ليس بالمطاع أو خائف مغمور، كيلا تبطل حجّتك، ولا يضلّ أولياؤك بعد إزهديتهم، بل أين هم و

**قوله** (فابشروا) الابشار الفرح والسرور يقال أبشر أى فرح ومنه أبشر بخير .

**قوله** (اللهم وانى لاعلم) قال الفراء: أصل اللهم يا الله أمّنا بالخير فخفف بالحذف

لكثرة الاستعمال فالو اوحينئذ للطف على المفهوم ضمناً وهو امنا بالخير وقيل أصله يا الله فحذف حرف النداء وعوض عنها الميم المشددة فالوا و حينئذ للطف على جملة اللهم.

**قوله** (أن العلم لا يارز كله ولا ينقطع مواده) أرز فلان يارز بالراء ثم الزاى المعجمة اذا تضام وتقضب، يعنى أن العلوم الدينية والمعارف الالهية والاسرار الربانية لاتذهب كله عن الخلق والالار ترفع التكليف عنهم. ولا تنقطع مواد العلم عنهم بالكلية وهم العلماء الراسخون والحكماء الالهيون الذين يظهرون تلك العلوم على المستعدين للمقبول والقائلين لفيضانها وهم علماء الفرقه الناجية رضوان الله عليهم فيبقى فيهم قدر آمنها.

**قوله** (و انك لاتخلّي أرضك من حجة لك على خلقك) لاتخلّي اما من التخلية أو من الاخلاء والحجة هو الامام ودظاهره صفة له والمنمور المستور من خوف يعلموه من غمره الماء أى علاه. **قوله** (كيلا تبطل حجّتك) اشارة - الى قوله تعالى ولئلا يكون للناس على الله حجة و الى سبب عدم تخلية الارض منه، قال بعض المحققين: ان الامامية رحمهم الله آووا الى هذا الكلام ليدفعوا ما أورد مخالفوهم عليهم حيث قالوا يجب نصب الامام على الله تعالى لانه اذا كان لهم رئيس قاهر يمنهم من المحظورات ويحثهم على الواجبات كانوا معه اقرب الى الطاعة وأبعد عن المعاصى منهم بدونه واللفظ واجب على الله، فاعترض عليهم مخالفوهم و قالوا انما يكون منفعة و لطفاً واجباً اذا كان ظاهراً قاهراً أجازراً عن التبايح قادراً على تنفيذ الاحكام واعلاء لواء كلمة الاسلام وهذا ليس بلازم عندكم فالامام الذى ادعيتم وجوبه ليس بلطف والذى هو لطف ليس بواجب فأجابوا بأن وجود الامام لطف سواء تصرف أولم يتصرف على ما نقل عن أمير المؤمنين عليه السلام «ع» من الكلام المذكور و تصرفه الظاهر لطف آخر، و توضيحه



كم؟ أولئك الأقلون عدداً والأعظمون عند الله جلّ ذكره قدراً، المتبوعون لقادة

على ما ذكره الشيخ بهاء الملة والدين نقلاً عن القوم: أن الثمرة ليست منحصرة في مشاهدته وأخذ المسائل عنه بل نفس التصديق بوجوده «ع» و أنه خليفة الله في الأرض أمر مطلوب لذاته وركن من أركان الإيمان كتصديق من كان في عصر النبي «ص» بوجوده «ع» و نبوته، وقد روى عن جابر بن عبد الله الأنصاري أن النبي «ص» ذكر المهدي فقال «ذلك الذي يفتح الله عز وجل على يديه مشارق الأرض ومغاربها يغيب عن أوليائه غيبة لا يثبت فيها الأمن امتحن الله قلبه للايمان، قال جابر فقلت يا رسول الله هل لشيعته انتفاع به في غيبته فقال «ص»: «إي والذي يمئني بالحق انهم ليستضيئون بنوره وينتفعون بولايته في غيبته كأنفع للناس بالشمس و ان علاها السحاب» ثم قال الامامية ان تشنيكم علينا مقلوب عليكم لانكم تذهبون أن المراد بامام الزمان في الحديث الذي رويتموه من قوله «ص» «من مات ولم يعرف امام زمانه فقد مات ميتة جاهلية» وهو منقول من طرق الخاصة أيضاً صاحب الشوكة من ملوك الدنيا كانوا من كان عالماً أو جاهلاً عادلاً أو فاسقاً فأى ثمرة تترتب على معرفة الجاهل الفاسق ليكون من مات ولم يعرفه مات ميتة جاهلية ولما استشعر هذا بعض المخالفين ذهب الى أن المراد بالامام في الحديث الكتاب، وقال الامامية أن اضافة الامام الى زمان ذلك الشخص يشتر بتبديل الائمة في الازمنة والقرآن العزيز لا يتبدل له بحمد الله على مر الازمان . و أيضاً فالمراد بمعرفة الكتاب التي اذالم تكن حاصلة للانسان مات ميتة جاهلية ان اريد بها معرفة ألفاظه و الاطلاع على معانيه أشكل الامر على كثير من الناس وان اريد مجرد التصديق بوجوده فلا وجه للتشنيع علينا اذا قلنا بمثله.

قوله (بل أي نهم وكم) أي كم هم أين هم اشارة الى أنهم مظلومون مستوردون مشرودون حتى لا يعلم لفاية طردهم مكانهم كما هو المعلوم من مشاهدة أحوال المعصومين سيما في زمن الغيبة وكم هم اشارة الى قلة عددهم مثل قوله تعالى «ثلة من الاولين و قليل من الآخرين» اشارة الى أن في آخر الزمان يعني بعد نبينا «ص» لا يكون في كل وقت وزمان الا واحد من الاوصياء بخلاف الزمان السابق فانه كان في عهد واحد جماعة من الانبياء والوصياء هذا، والظاهر أن الضمير راجع الى الاولياء بدليل ما بعده وفيه حينئذ شكاية من قلة أنصار الامام حتى صار مهووراً للإعادي مسفوراً عن الخلق.

قوله (اولئك الاقلون عدداً والأعظمون عند الله جل ذكره قدراً) اولئك اشارة الى الاولياء وقلتهم ظاهرة فانهم بمنزلة شعرة أبيض في فرس أسود وكذا عظمة قدرهم ومنزلتهم اذهم عباد الله جل ذكره ومتقادون له في الاوامر والنواهي وحافظون لدينه و لهم درجة

الدين، الأئمة الهادين، الذين يتأدون بأدائهم وينهجون نهجهم، فعند ذلك يهجم بهم العلم على حقيقة الايمان، فتستجيب أرواحهم لقادة العلم ويستلينون من حديثهم ما

الهداية والشفاعة وقد نقل عنه «ص» انه قال: اذا اجتمع الخلق على الصراط قيل للمعالم قم ههنا فاشفع لمن احببت فانك لا تشفع لاحد الا شفعت مقام الانبياء والاخبار الواردة في رفعة شأنهم كثيرة.

**قوله** (المتبعون لقادة الدين الائمة الهادين) الائمة بدل أو بيان للقادة ولعل المراد بالمتابعة لهم المتابعة في معرفة أصل الدين وهو جميع ما جاء به النبي «ص» اذ هم القادة والهداة السية وبالمتأدب بأدائهم المتخلق بأخلاقهم الفاضلة حتى يحصل بذلك المناسبة الروحانية وبسلوك طريقهم العمل بكل ما علموه وترك كل ما تركوه، ويحتمل أن يراد بالتأدب التخلق بمثل أخلاقهم والعمل بمثل أعمالهم وبنهج منهجهم اباة طريقتهم و أيضا حها بالتعليم و الارشاد **قوله** (وينهجون نهجهم) النهج والمنهج الطريق الواضح يقال نهجت الطريق أى سلكته و يقال أيضاً نهجت الطريق أى أبنته وأوضحته ويجوز ارادة كلا المعنيين هنا كما أشرنا اليه. **قوله** (فعند ذلك يهجم بهم العلم على حقيقة الايمان) وذلك اشارة الى الاتباع لقادة الدين وما بعده، والهجوم على القوم الدخول عليهم بفتنة، والباء فى «بهم» للتعدية (والعلم، فاعل «يهجم» والمراد به العلم اللدنى الفايض من المبدأ الفايض وعلى متعلق بيهجم والحقيقة الشئ الذى له ثبات ووجود فى نفس الامر كقوله «ص» أن لكل حق حقيقة فما حقيقة ايمانك أى ما الذى ينبئ عن كون ما تدعيه حقاً ولها ممان آخر، و اضافتها الى الايمان لادنى ملاسة باعتبار أن الايمان الكامل مقتضى لحصولها للمؤمن والمعنى أن ذلك الاتباع الى آخره يدخلهم العلم اللدنى و يطلعهم على حقايق الايمان الكامل الذى يقتضى حصولها و هى حقايق الاشياء و يكشف لهم حجبها حتى يمر فوها بعين اليقين على ما هى عليه فى نفس الامر وهذه هى الحكمة التى أشار اليها جل شأنه بقوله «ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيراً كثيراً»، و يحتمل أن يجعل الباء بمعنى على والجار بعد العلم متعلقاً به يعنى يدخل عليهم العلم على حقايق الايمان، و يحتمل أيضاً أن يراد بحقيقة الايمان أركانه و هى المقاييد الصالحة الاعمال الفاضلة و الله أعلم.

**قوله** (فتستجيب أرواحهم لقادة العلم) واستجابتها لهم لاجل مناسبة وارتباط بينها وبين أرواحهم المقدسة فى أصل الصفاء والنورية والبهاء والاتصاف بالعلوم الا انها لما رأت العلوم والصفاء فى أرواحهم أشد وأقوى وشاهدت النورية والبهاء فى ذواتهم أكمل وأبهى، أقبلت اليهم بالرضا والتسليم واعترفت لهم بالفضل والتعليم.

استوعر على غيرهم و يأنسون بما استوحش منه المكذبون، و أباء المسرفون، أولئك أتباع العلماء صحبوا أهل الدنيا بطاعة الله تبارك و تعالى و أوليائه و دانوا بالتقية

**قوله** ( و يستلينون من حديثهم ما استوعر على غيرهم) استوعر بمعنى وعر كاستقر بمعنى قر، والوعر الصعب أى يستسهلون و يجدون سهلاً لنا من حديثهم ما صعب على غيرهم من المخالفين والمواقفين الذين لم تنعم عقولهم بنعمة العلم و الكمال و ذلك لفقدهم المناسبة والارتباط المذكورين و ما لم يتحقق المناسبة والارتباط بين المعلم والمتعلم امتنع التفهم و التفهم و صعب التعلم والتعليم.

**قوله** ( و يأنسون بما استوحش منه المكذبون و أباء المسرفون ) الوحشة الهم والجزن والفرار و منه الوحش لغزاره عن الناس، والمكذبون هم المخالفون الذين يكذبون أمام الحق وأهله والجاهلون مطلقاً لان شأنهم التكذيب والمسرفون والمترفون المتنعمون لان شأنهم الاسراف غالباً أو دائماً لانهم يصرفون أعمارهم فى طلب الدنيا و شهواتها دائماً ولا أسراف أعظم من ذلك، والموصول عبادة عن امور الدين و فضائل الامام و ملازمة الصمت والصبر على قيام الليل و صيام النهار و رياضة السهر والجوع و مراقبة أحوال النفس و وامور الآخرة، و رفض الشهوات النفسانية و قطع التعلقات الدنيوية و رفع المخاطرات الشيطانية يعنى أن الاولياء المذكورين الموصوفين بما مرياًنسون بهذه الامور التى يحزن ويفر منها المكذبون و يأبأها المسرفون لانهم بأضدادها و حبهم زهرات الدنيا و شهواتها و كل من أحب شيئاً أبغض ضده.

**قوله** (اولئك اتباع العلماء) أى اولئك الموصوفون بالصفات المذكورة هم أتباع العلماء الذين هم أئمة الدين وأولاد سيد المرسلين، وتعريف المسند اليه باسم الاشارة للدلالة على أن اتصافهم بالخير لاجل الصفات المذكورة كما قالوا مثل ذلك فى قوله تعالى واولئك على هدى من ربهم و اولئك هم المفلحون .

**قوله** (صحبوا أهل الدنيا بطاعة الله تعالى) صحبوا خير بعد خير دون العطف وقوله «بطاعة الله» حال عن فاعله والمراد بأهل الدنيا اما المخالفون أو أهلها جميعاً يعنى أولئك الموصوفون صحبوا أهل الدنيا ورفضوا آدابهم المبتدعة وأطوارهم الشنيعة متلبسين بطاعة الله تبارك وتعالى وطاعة أوليائه ولا ينقض ذلك شيئاً من وظائف طاعتهم لجلوسهم على بساط الانس فى حضرة القدس فلا يرون الاجلاله وكمالهم ولا يطلبون الاقربه ووصاله.

**قوله** (ودانوا بالتقية عن دينهم والخوف عن عدوهم) أى اطاعوا ربهم و امامهم بالتقية عن دينهم وبالخوف من عدوهم أو اتبعوهما بالتقية و الخوف أو اتخذوا التقية و الخوف

عن دينهم والخوف من عدوهم، فأرواحهم معلقة بالمحل الأعلى فعلماؤهم وأتباعهم خرس صمت في دولة الباطل، منتظرون لدولة الحق وسيحق الله الحق بكلماته ويمحق الباطل، ها، ها، طوبى لهم على صبرهم على دينهم في حال هذنتهم وياشوقاه إلى رؤيتهم في حال ظهور دولتهم وسيجمعنا الله وإياهم في جنات عدن ومن صلح

دينالهم أو أذلوا أنفسهم بالثقية والخوف لان دان يصلح لهذه المعاني كلها كما لا يخفى على المتصفح في اللغة .

**قوله** (فأرواحهم معلقة بالمحل الأعلى) أى بالجنة العالية ودرجاتها والروضة الباقية ومقاماتها بل بمقعد صدق عند ملك مقتدرو في بعض النسخ بالعله الأعلى أى نفضوا عن نفوسهم التعلقات الحسية والوهمية ودفعوا عن قلوبهم حب زهرات الدنيا الدنية حتى توجهت أرواحهم الى مشاهدة القدسيات الروحانية وملاحظة الفيوضات الربانية فهم باجسادهم مصاحبون لاهل هذه الدار وبأرواحهم للملائكة المقربين الابرار وحسن أولئك رفيقاً .

**قوله** (فعلماؤهم وأتباعهم خرس وصمت) لا يقدرّون على التكلم بالحق واعلاء كلمته لشدة الثقية وكمال الخوف .

**قوله** (و سيحق الله الحق بكلماته) أى سيظهر الله تعالى دين الحق بالائمة الطاهرين لان كل واحد منهم كلمة الله كعيسى بن مريم عليهما السلام وقد ثبت أنهم يرجعون في دولة المهدي ع، وينصرونه هذا، وقال المفسرون في تفسير قوله تعالى: ويحق الله الحق بكلماته أن معناه يظهره و بينه بأوامره وقضائه .

**قوله** (ها ها) «ها» بالقصر للتنبيه ينبه بها المخاطب على ما يساق اليه من الكلام وتكريرها للتأكيد والمبالغة فيه وانما ينبه بها ويؤكد فيها اذا كان مضمون الكلام أمراً عظيماً .

**قوله** (طوبى لهم) طوبى اسم الجنة وقيل اسم شجرة فيها وأصلها فعلى من الطيب فلما ضمت الطاء انقلبت الياء وأو وعلى التقديرين فهو مبتدأ .

**قوله** (وياشوقاه) النداء للمتعب من كثرة اولطاب حضوره والشوق والاشتياق نزاع النفس الى الشيء وميها اليه وهو انما يحصل بعد تصويره وتصور نفعه ثم التصديق بقرينه عليه فاذا انتقشت في النفس هذه الامور حصلت لها كيفية اخرى أى ميلها ورغبتها الى ذلك المتصور وهى الشوق وفى هذا الكلام دلالة بحسب الظاهر على ثبوت الرحمة .

**قوله** (فى جنات عدن) المدن الاقامة عدن بها أى قام ومنه سميت الجنة جنة عدن أى جنة اقامة يقال عدن بالمكان يعدن عدناً اذا لزمه ولم يبرح منه .

**قوله** (ومن صلح) عطف على اياهم أوالوا وبمعنى مع ومتبوعة ما بعد الواو ليست

من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم.

### (باب في الغيبة)

١- محمد بن يحيى والحسن بن محمد جميعاً، عن جعفر بن محمد الكوفي ، عن الحسن بن محمد الصيرفي ، عن صالح بن خالد ، عن يمان التمار قال : كنتُ عند أبي عبد الله عليه السلام جلوساً فقال لنا : إنَّ لصاحب هذا الأمر غيبةً ، المتمسك فيها بدينه كالخارط للقتاد - ثمَّ قال هكذا بيده - فأيتكم يمسك شوك القتاد بيده ؟ ثمَّ أطرق ملياً ، ثمَّ قال : إنَّ لصاحب هذا الأمر غيبة ، فليتنق الله عبد و ليمسك بدينه.

٢- علي بن محمد، عن الحسن بن عيسى بن محمد بن علي بن جعفر، عن أبيه ، عن جدّه ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى بن جعفر عليه السلام قال : إذا فقد الخامس

أمراً كلياً قال القاضى وغيره والمعنى أنه يلحق بهم من صلح من أهلهم و ان لم يبلغ فضلهم تبعاً لهم و تنظيماً لشأنهم وهو دليل على أن الدرجة تملو بالشفاعه و فى التقييد بالصلاح دلاله على أن مجرد الانساب لا ينفع.

قوله (كالخارط للقتاد) القتاد شجرله شوك و هو القتاد الاعظم و أما القتاد الاصفر فهى التى ثمرتها نفاخة كنفخة العشر (١) وخرطه أن يمسك أعلاه بيده و يمررها الى أسفله و هذا مثل يضرب لكل أمر مشكل.

قوله (ثم قال هكذا بيده) أى ضرب بها على الخشب و أظهر صورة العمل ثم قال على سبيل الإنكار: فأيتكم يمسك شوك القتاد بيده و يمررها الى أسفله؟ و فيه مبالغة على أنه لا يصبر على دينه حينئذ إلا الصابرون على جميع أنحاء المشاق.

قوله (ثم أطرق ملياً) أى أرخى عينه ورأسه الى الأرض زماناً طويلاً كأنه متفكر فى أمر. قوله (فليتنق الله) أمر أولاً بانتقام الله تعالى لان التمسك بدين الحق حينئذ لا يمكن بدون التقوى الحاملة للنفس على الصبر وتحمل المشاق وتجزع المكاره.

قوله (إذا فقد الخامس من ولد السابع) السابع موسى بن جعفر عليهما السلام و الخامس هو صاحب المنتظر.

قوله (فلا والله فى اديانكم) الله منصوب بفعل مضمر و التكرير للتأكيد أى احفظوا الله أو أطيعوا فى طاعتكم أو فى اموركم أو فى سبلكم وطرايقكم لان كل ما جاء به النبى (ص) فهو سبيل وطريق الى الله تعالى والدين يطلق على كل واحد كما يطلق على المجموع

من ولد السَّابِعِ فَاللهُ اللهُ في أديانكم لايزيلكم عنها أحد، يا بنيَّ إِنَّه لا بدَّ لصاحب هذا الأمر من غيبة حتَّى يرجع عن هذا الأمر من كان يقول به، إِنما هي محنة من الله عزَّ وجلَّ امتحن بها خلقه، لوعلم آباؤكم وأجدادكم ديناً أصحَّ من هذا لا تتبعوه، قال : فقلت : يا سيدي من الخامس من ولد السَّابِعِ؟ فقال : يا بنيَّ !

والمقصود هو الامر برعاية جانب الله عزَّ شأنه فيها وطلب رضاه ثم أكده بقوله لايزيلكم عنها أحد من شياطين الجن والانس بالخدعة والمكر والوعد والوعيد والقاه الشبهات وأنواع التدلّيسات والتلبيسات. **قوله** ( يا بني ) بفتح الباء و كسر النون على صيغة الجمع بقرينة قوله ولو علم آباؤكم وهو خطاب مع أولاده وليس على صيغة الافراد خطاباً مع أخيه على بن جعفر لاء السباق وعدم صحته بدون التجوز.

**قوله** (انما هي محنة) المحنة بكسر الميم واحدة المحن التي يمتحن بها الانسان من بلية وشدة محنة و امتحنته أى اختبرته والاسم المحنة وقد جرت كلمة الله تعالى على اختبار الناس بأنواع المحن والبلايا ليميز الجيد من الردى ويظهر الصابر وغيره كما قال جل شأنه وأم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم الباساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله، وقاله الم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون، الى غير ذلك من الايات الكثيرة فان قلت حقيقة الاختبار طلب الخبر بالشئ و معرفته لمن لا يكون عارفاً به والله سبحانه عالم بمضمرات القلوب وخفيات الغيوب فالمطيع فى علمه متميز من العاصى فمامعنى الاختبار فى حقه؟ قلنا اختباره تعالى ليس الا ليعلم غيره من خلقه طاعة من يطيع وعصيان من يعصى ويتميز ذلك عنده فهو من باب الكناية لان التميز من لوازم الاختبار و عوارضه فأطلق الملزوم و اريد به اللازم كما هو شأن الكناية أو قلنا اختباره تعالى استعارة بتشبيه فلهذا هذا ليثيب المطيع ثواباً جزيلاً و يعذب العاصى عذاباً و يبلى باختبار الانسان لعبيده ليميزه ليعلمه تعالى الاختبار مجازاً.

**قوله** (ولو علم آباؤكم و اجدادكم ديناً اصح من هذا لا تتبعوه) دل على أن هذا الدين اصح الاديان وليس دين اصح منه والا لا تتبعه الصالحون المطهرون الذين شأنهم طلب الاصح والافضل و اتباع الاشرف والاكمل و لعل التفضل هنا مجرد عن معناه فلا يلزم ثبوت الصحة لنهر هذا الدين و فيه حث على التمسك به و عدم مفارقه و تأكيد لما امر من قوله لايزيلكم عنها أحد .

**قوله** (قال فقلت) فاعل الفعلين على بن جعفر .

عقولكم تصغر عن هذا وأحلامكم تضيق عن حمله ولكن إن تعيشوا فسوف تدركونه.  
 ٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن أبي نجران، عن محمد بن المساور،  
 عن المفضل بن عمر قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إيتاكم والتنويه أما والله  
 ليغيبن إمامكم سنين من دهركم ولتمحصن حتى يقال : مات، قتل، هلك بأي  
 وادسلك ؟ ولتدمعن عليه عيون المؤمنين ولتكفأن كما تكفأ السفن في أمواج  
 البحر، فلا ينجو إلا من أخذ الله ميثاقه وكتب في قلبه الإيمان وأيده بروح منه

**قوله** (من ولد السابع) كأنه سأل عن حقيقته وحقيقته صفاته المختصة به لا عن اسمه  
 و اسم أبيه ولذلك أجاب «ع» بأن عقولكم قاصرة عن ادراكه على هذا الوجه لان حقيقة  
 الامام وصفاته لا يعلمها الا الله سبحانه كما مر سابقاً .

**قوله** (يا بنى) الظاهر أنه على صيغة الجمع وأن على بن جعفر يدخل في الخطاب على  
 سبيل التليظ. **قوله** (ولكن ان تعيشوا فسوف تدركونه) لا يقال كيف يدركونه مع فقد  
 لانا نقول : معناه فسوف تدركون زمانه أو فسوف تدركونه قبل فقد غيبته، أو نقول :  
 معناه أن تعيشوا و تبقوا على هذا الدين فسوف تدركونه بعد الظهور بالرجعة وفيه بعد والله  
 أعلم. **قوله** (أياكم و التنويه) لعل المراد تنويه أمره و غيبته و تشهيرها عند المخالفين.  
**قوله** (و لتمحصن) محصن الذهب بالنار اذا أخلصته مما يشوبه من الفس و التمحصن  
 بالصاد المهملة الابتلاء والاختبار والمقصود أنكم تختبرون بغيته لتمييز الخبيث من الطيب.  
**قوله** (حتى يقال مات) الظاهر أن هذا قول الشيعة المقتونين بطول الغيبة أو أن ما  
 نزل عليهم من البؤس والقنوط ومشقة انتظار الفرج و اصابة البلاء والشدة وبعد رجاء  
 الخلاص منه بظهور المنتظر وفيه اشارة الى ما يقع في آخر الزمان عند قرب ظهور  
 الحجة من الهرج والمرج وانتشار الظلم والجور والسبى والنهب والقتل والفارة  
 وارتفاع الشبهة عن الخلق .

**قوله** (ولتكفأن) يقال كفأت الاناء أى كبيتته و قلبته فهو مكفوء ، وقيل : جاء أكفأت  
 والتشبيه من قبيل تشبيه المعقول بالمحسوس لزيادة الايضاح.

**قوله** (فلا ينجو الا من أخذ الله ميثاقه) فان من قبل ولايته وإمامته عند أخذ العهد  
 والميثاق ينجو من أمواج بحدار الفتن و يبقى على دينه ويصبر على الشدايد بعون الله .

**قوله** (وكتب في قلبه الإيمان) أى أثبتته فيه حتى صار مستقراً لا يزول بالشبهات و  
 نزول النوايب والبلبات بخلاف الإيمان المستودع فانه كثيراً ما يزول بتوارد الشكوك و

و لترفعن. اثنتا عشرة راية مشتبهة، لا يدرى أي من أي، قال: فبكيت ثم قلت: فكيف نصنع؟ قال: فنظر إلى شمس داخلية في الصفة، فقال: يا أبا عبد الله ترى هذه الشمس؟ قلت: نعم، فقال: والله لأمرنا أبين من هذه الشمس.

٤- علي بن إبراهيم، عن محمد بن الحسين، عن ابن أبي نجران، عن فضالة بن أيوب، عن سدير الصيرفي قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن في صاحب هذا الأمر شهماً من يوسف عليه السلام، قال: قلت له كأنك تذكر حياته أو غيبته؟ قال: فقال لي: وما ينكر من ذلك، هذه الأمة أشباه الخنازير، إن إخوة يوسف عليه السلام كانوا أسباطاً أولاد الأنبياء تاجروا يوسف و بايعوه و خاطبوه و هم إخوته و هو أخوهم،

التدليسات. قوله (و أيدته بروح منه) الضمير راجع الى الله تعالى والمراد بالروح الملك الموكل بالقلب أو نوره وهو نور الهى يرى به صور المعقولات الحسنة والقبیحة فيتبع الاولى و يجنب عن الثانية، فلا تنزل قدمه بعد ثبوتها أو القرآن فانه روح القلب و حياته يتميز به بين الحق والباطل أو البصيرة على ما ينفع و ما يضر، و يحتمل أن يعود الضمير الى الايمان فانه سبب لحياة القلب و لذلك سماه روحه.

قوله (و لترفعن اثنتا عشرة راية) هذا من علامات ظهور القائم (ع) وعند هذه يقع الفساد في الخلق و انقطاع نظامهم بالكلية و تضيق الامور عليهم و لعل المراد باشتباه تلك الرايات ادعاء صاحب كل واحد انه حق وغيره باطل فيقع الاشتباه فيها و يتحير الخلائق في أمر دينهم و دنياهم حتى لا يدرى أى رجل من أى راية لتبدد النظام فيهم و انقطاع عنان الاجتماع و سلسلة الانضمام عنهم و يحتمل أن يراد باشتباهها تداخل بعضها على بعض حتى لا يدرى أى راية من أى رجل والله أعلم.

قوله (فكيف نصنع) عند ارتفاع تلك الرايات؟ و بم نميز بين المحق و المبطل؟ فاجاب (ع) بأن أمرنا عند ظهور الدولة القاهرة أظهر من الشمس أوفى قلوب المؤمنين فلا يقع الالتباس بين الحق و الباطل كما لا يقع الالتباس بين النور و الظلمة، فالعارفون عارفون بحقنا إيماناً و تصديقاً و المنكرون منكرون لحقنا حسداً و عناداً .

قوله (شهماً من يوسف) الشبه بالتحريك الثمائل والتشابه و كذا الشبه بالكسر والسكون. قوله (و ما ينكر من ذلك) أى ما ينبغي انكار شىء من ذلك المذكور أو انكار بعض ذلك إذ لا استبعاد فيه ثم بين عدم الاستبعاد بقوله «هذه الامم» اشباه الخنازير باطناً و ان كانوا فى صورة الانسان ظاهراً، و اخوة يوسف (ع) مع كونهم أسباط الأنبياء و أولادهم و



فلم يعرفوه حتّى قال: أنا يوسف وهذا أخي، فما تنكر هذه الأمّة الملعونة أن يفعل الله عزّ وجلّ بحجّته في وقت من الأوقات، كما فعل بيوسف، إن يوسف عليه السلام كان إليه ملك مصر و كان بينه وبين والده مسيرة ثمانية عشر يوماً، فلو أراد أن يعلمه لقد رعى ذلك، لقد سار يعقوب عليه السلام و ولده عند البشارة تسعة أيّام من بدوهم إلى مصر، فما تنكر هذه الأمّة أن يفعل الله جلّ و عزّ بحجّته كما فعل بيوسف، أن يمشي في أسواقهم ويطأ بسطّهم حتّى يأذن الله في ذلك له، كما أذن ليوسف قالوا «أنتك لأنت يوسف؟ قال أنا يوسف».

٥- عليّ بن إبراهيم، عن الحسن بن موسى الخشاب، عن عبد الله بن موسى، عن عبد الله بن بكير، عن زرارة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إنّ للغلام غيبة قبل أن يقوم، قال: قلت: ولم؟ قال: يخاف- وأوماً بيده إلى بطنه- ثمّ قال: يا زرارة و هو الممتظر وهو الذي يشكّ في ولادته، منهم من يقول: مات أبوه بلا خلف ومنهم من يقول: حمل، ومنهم من يقول: إنّه ولد قبل موت أبيه بسنتين وهو الممتظر،

أقرب إلى الحقيقة الإنسانية منهم ظاهراً و باطناً إذا فعلوا بأخيهم يوسف من صلب أبيهم ما فعلوا حتّى غاب عن أبيه وسائر عشيرته سنين كثيرة مع تمكّنه من اظهار وجوده ومكانه ولم يفعله لمصلحة جاز أن يفعل هذه الامة مع واحد من الائمة مثل فعلهم بل تحقق مثل ذلك الفعل من هذه الامة أقرب وصدوره منهم أظهر و أنسب لعدم الروابط المسفورة و القرابة المذكورة والزواج المسمّورة بينه و بينهم حتّى يغيب هو عن أقربائه و عشيرته و يعتزل عن أوليائه و شيعة ظاهراً و هو معهم باطناً حتّى أنه يصاحبهم و يصاحبونه و يريهم و يرونه ولكن لا يعرفونه بشخصه و نسبه و هو يعرفهم و قد روى أنه بعد ظهوره يقول كثير من الناس رأيناه كثيراً.

قوله (ان يوسف كان إليه ملك مصر) أى كان مصر مفوضاً إليه وكان حكمه جارياً و أمره ماضياً مع قرب المسافة بينه وبين أبيه و عشيرته ولم يخبرهم بوجوده ومكانه مع ما عليهم من الشدائد والمصائب كما حكى عنه جل شأنه في القرآن العزيز وما كان ذلك إلا لمصلحة الهية و حكمة ربانية تعلقت بعدم علمهم بحاله فإذا كان هذا غير منكر في حقه فغيبية المنتظر أولى بعدم الإنكار.

قوله (حمل) أى هو حمل عند موت أبيه كما روى ان السلطان وكل القوابل على

غير أن الله عز وجل يحب أن يتمتحن الشيعة، فعند ذلك يرتاب المبطلون يا زارة [قال: قلت: جعلت فداك إن أدركت ذلك الزمان أي شيء أعمل؟ قال: يا زارة] إذا أدركت هذا الزمان فادع بهذا الدعاء: «اللهم عرفني نفسك فانك إن لم تعرفني نفسك لم أعرف نبيك اللهم عرفني رسولك، فانك إن لم تعرفني رسولك لم أعرف حجبتك، اللهم عرفني حجبتك فانك إن لم تعرفني حجبتك ضللت عن ديني»، ثم قال: يا زارة لا بد من قتل غلام بالمدينة، قلت: جعلت فداك أليس يقتله جيش السفيناني؟ قال: لا ولكن يقتله جيش آل بني فلان يجيء حتى يدخل المدينة، فيأخذ الغلام فيقتله، فاذا قتله بغيا وعدوانا وظلما لا يمهلون، فعند ذلك

نساء الحسن العسكري (ع) واما بعد موته ليعرفن الحوامل.

**قوله** ( و منهم من يقول أنه و لد قبل موت ابيه بسنتين ) الذي يظهر من تاريخ تولده و تاريخ موت ابيه عليهما السلام انه ولد قبل موت ابيه بثلاث سنين و سبعة اشهر الاثمانية أيام . **قوله** ( فعند ذلك يرتاب المبطلون يا زارة اذا أدركت ذلك الزمان ) المراد بالمبطلين المائلون الى البطلان و الفساد و هم الذين قلوبهم مريضة و عقولهم عليلة و ايمانهم مستودع و ميثاقهم متزلزل و عقايدهم كبيت نسجته المنكبوت يخرقها ربح البليات و يطيرها صرصر الشبهات ، و في بعض النسخ المصححة « فعند ذلك يرتاب المبطلون يا زارة ، قال : قلت جعلت فداك ان أدركت ذلك الزمان أي شيء أعمل قال : يا زارة اذا أدركت ذلك الزمان - الى آخره » .

**قوله** ( اللهم عرفني نفسك فانك ان لم تعرفني نفسك لم أعرف نبيك ) سيأتى الدعاء في حال الغيبة عن زارة عن أبي عبد الله (ع) هكذا « اللهم عرفني نفسك فانك ان لم تعرفني نفسك لم أعرفك ، اللهم عرفني نبيك فانك ان لم تعرفني نبيك لم أعرفه قط اللهم عرفني حجبتك فانك ان لم تعرفني حجبتك ضللت عن ديني » ، و هذا أظهر من المذكور و لا بد في الجمع من القول باختلاف القضية بأن يكون أحدهما مروياً في وقت غير وقت الآخر او القول بأن الاختلاف وقع من جهة الراوي و لعل الوجه في الاول أن معرفة الرب انما يتحقق بمعرفة على وجه يليق به و هي معرفته بصفات ذاته و أفعاله و من جملتها ارسال النبي فلو لم يعرف الرب نفسه للمعبد لم يعرف المعبد نبيه كما لم يعرف الله وقس عليه ما يملوه وفيه دلالة على أن المعرفة موهبية كما دل عليه أيضاً صريح بعض الروايات وقد أوضحناه سابقاً .

توقع الفرج إن شاء الله.

٦- محمد بن يحيى، عن جعفر بن محمد، عن إسحاق بن محمد، عن يحيى بن المنثري، عن عبد الله بن بكير، عن عبيد بن زرارة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: يفقد الناس إمامهم، يشهد الموسم فيراهم ولا يرونه.

٧- علي بن محمد، عن عبد الله بن محمد بن خالد قال: حدثني منذر بن محمد بن قابوس، عن منصور بن السندي، عن أبي داود المسترق، عن ثعلبة بن ميمون، عن مالك الجهنبي، عن الحارث بن المغيرة، عن الأصبغ بن نباتة قال: أتيت أمير المؤمنين عليه السلام فوجدته متفكراً ينكت في الأرض فقلت: يا أمير المؤمنين

**قوله** (فمن ذلك توقع الفرج بخروج القائم دعه) وقد قيل أن خروجه بعد قتل النفس الزكية ولا يكون إلا بعد عشرة ليال، وروى عن الصادق دعه، أنه قال: خمس علامات قبل قيام القائم دعه، الصيحة والسفاني والخسف وقل النفس الزكية واليماني، وعنه دعه، قال اختلاف بنى العباس من المحتوم والنداء من المحتوم وخروج القائم من المحتوم وقيل كيف النداء؟ قال ينادى مناد من السماء أول النهار ألا إن علياً وشيعته هم الفائزون فينادى مناد آخر النهار ألا إن عثمان وشيعته هم الفائزون، وروى يعقوب السراج قال قلت لأبي عبد الله دعه متى فرج شيعتكم؟ قال: فقال إذا اختلف ولد العباس ووهي سلطانهم وطمع فيهم من لم يكن يطمع فيهم وخلفت العرب اعنتها، ورفع كل ذي صيصية صيصيته، وظهر الشامي وأقبل اليماني، وتحرك الحسنى خرج صاحب هذا الأمر من المدينة إلى مكة بتراث رسول الله دعه، فقلت ما تراث رسول الله دعه؟ قال: سيف رسول الله (ص) ودرع وعمامته وبرده وقضيبة ورايته ولامته وسرجه حتى ينزل مكة فيخرج السيف من غده ويلبس الدرع وينشر الراية والبردة والعمامة ويتناول القضيب بيده ويستأذن الله في ظهوره فيطالع على ذلك بعض مواليه فيأتي الحسنى فيخبره الخبر فيبتدئ الحسنى إلى الخروج فيثب عليه أهل مكة ويقتلونه ويبعثون برأسه إلى الشامي فيظهر عند ذلك صاحب هذا الأمر فيبايعه الناس ويتبعونه ويبعث الشامي عند ذلك جيشاً إلى المدينة فيهلكهم الله عز وجل دونها ويهرب يومئذ من كان بالمدينة من ولد علي دعه، إلى مكة فيلحقون بصاحب هذا الأمر ويقبل صاحب هذا الأمر نحو المراق ويبعث جيشاً إلى المدينة فيأمن أهلها ويرجعون إليها.

**قوله** (ينكت في الأرض) النكت الضرب والاثر اليسير وهو فعل المهموم المتفكر

يقال: نكت في الأرض بالقضيب من باب نصر إذا أثر فيها بطرفه كفعل المتفكر المهموم.

مالي أراك متفكراً تنكت في الأرض، أرغبة منك فيها؟ فقال: لا والله ما رغبت فيها ولا في الدنيا يوماً قطً ولكنسي فكرت في مولود يكون من ظهر [ي] الحادي عشر من ولدي، هو المهدي يملأ الأرض عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً

**قوله** ( أرغبة منك فيها ) كأنه توهم أن همه وتفكيره للرغبة في الدنيا و يبعد حمله على المزاج.

**قوله** ( هو المهدي الذي يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً ) القسط والعدل متقاربان وكذا الجور والظلم فالعطف للتفسير والاختبار الدالة على خروج المهدي في آخر الزمان من نسل الحسين (ع) في طرق العامة والخاصة متواترة لا ينكره أحد من الامة الا أن العامة يقولون انه سيولد ونحن نقول انه حي موجود ووجوده قامت السموات والأرضون، ومن جملة روايات العامة مارواه مسلم (١) عن جابر بن عبدالله قال قال رسول الله (ص) « يكون في آخر امتي خليفة يحثي المال حثياً ولا يعبده عدداً » وعن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله (ص) « من خلفائكم خليفة يحثي المال حثياً ولا يعبده عدداً » قال عياض الحثي الحفن باليد يعطيه الناس كذلك لكثرت له لديه كما يحثي التراب لاتساع المجبي والفقوحات وقال القرطبي قيل هذا الخليفة هو عمر بن عبدالعزيز ولا يصح اذليست فيه تلك الصفات، وذكر الترمذي وأبوداود هذا الخليفة وسمياه بالمهدي ومنها ما رواه الترمذي وأبوداود عنه (ص) قال « لاتقوم الساعة حتى يملك العرب رجل من أهل بيتي يواطى اسمه اسمي » وقال: هذا حديث حسن صحيح وزاد أبوداود « يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً » ومنها مارواه من حديث أبي سعيد قال خشي أن يكون بعد نبينا حدث فساءلناه فقال يخرج من امتي المهدي يملك خمساً أو سبعمائة أو تسماً قال: قلنا ما ذاك يا رسول الله؟ قال سنين قال يجيء اليه الرجل فيقول يا مهدي أعطني قال: فيحثي له في ثوبه ما استطاع أن يحمله، قال: هذا حديث حسن وفي أبي داود من امتي أجلى الجبهة أفنى الانف يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً يملك سبع سنين » فهذه اخبار صحيحة مشهورة تدل على خروج هذا الخليفة الصالح في آخر الزمان وهو منتظر ولم يوجد من كملت فيه الصفات التي تضمنتها تلك الاحاديث كذا نقل عنهم أبو عبدالله الابي في كتاب اكمال الاكمال وهو من أعظم علمائهم . ومنها مارواه في الجمع بين الصحاح الستة عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله (ص) « المهدي فتى أجلى الجبهة أفنى الانف يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً الحديث ومنها مارواه الفقيه الشافعي المغازلي في كتاب المناقب من عدة طرق بأسانيدھا الى النبي (ص) يتضمن البشارة بالمهدي (ع) وذكر فضائله دولته

و منها ما ذكره أبو محمد الحسين بن مسعود الفراء في كتاب المصابيح في حديث يرفعه الى النبي (ص) ، و أنه يصيب هذه الامة حتى لا يجد الرجل ملجأ يلجاء اليه من الظلم فيبعت الله تعالى اليهم رجلاً من عترتي فيملا به الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً الحديث، و منها ما رواه ابن شيرويه الديلمي في كتاب الفردوس باسناده الى حذيفة بن اليمان عن النبي (ص) ، أنه قال المهدي من ولدي وجهه كالقمر الدرى اللون لون عربى و الجسم اسرايلى يملأ الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً و يرضى بخلافته أهل السموات والارض والطير فى الجو يملك عشرين سنة ، وفى كتاب الطرائف كان بعض علماء الشيعة قد صنف كتاباً وجدته و وقفت عليه و قد سماه كتاب كشف المخفى فى مناقب المهدي (ع) و روى فيه مائة و عشر أحاديث من طرق رجال المذاهب الاربعة فتركت نقلها باسنادها و ألفاظها كراهة للتطويل و اذكر أسماء من روى المائة والمشرة أحاديث التى فى كتاب كشف المخفى لتعلم مواضعها على التحقيق فمنها من صحيح البخارى ثلاثة أحاديث و منها من صحيح مسلم أحد عشر حديثاً و منها عن الجمع بين الصحيحين للحميدى حديثان ، و منها من الجمع بين الصحاح الستة أحد عشر حديثاً ، و منها من كتاب فضائل الصحابة مما خرجه الحافظ عبدالعزيز المحدث من مسند أحمد بن حنبل سبعة أحاديث ، و منها من تفسير الثعلبى خمسة أحاديث ، و منها من غريب الحديث لابن قتيبة الدينورى ستة أحاديث ، و منها من كتاب الفردوس لابن شيرويه الديلمي أربعة أحاديث ، و منها من كتاب مسند سيده النساء فاطمة الزهراء عليها السلام من تأليف الحافظ أبى الحسن على الدار قطنى ستة أحاديث ، و منها من كتاب الحافظ أيضاً من مسند أمير المؤمنين على بن أبى طالب (ع) ثلاثة احاديث و منها من كتاب المبتدأ للكسائى حديثان يشملان أيضاً على ذكر خروج السفينائى و الدجال و منها من كتاب المصابيح لابی محمد الحسين بن مسعود الفراء خمسة أحاديث ، و منها من كتاب الملاحم لابی الحسين أحمد بن جعفر بن محمد بن عبيد الله المناوى أربعة و ثلاثون حديثاً ، و منها من كتاب الحافظ محمد بن عبد الله الحضرمى ثلاثة أحاديث ، و منها من كتاب الرعاية لاهل الدراية لابی الفتح محمد بن اسمعيل بن ابراهيم الفرغانى ثلاثة أحاديث ، و منها خبر سطيج رواية الحميدى أيضاً ثلاثة أحاديث ، و منها من كتاب الاستيعاب لابی عمر يوسف بن عبد البر النميرى حديثان ٠ و قال الشيخ محى الدين فى الفتوحات ان لله خليفة يخرج من عترة رسول الله من ولد فاطمة عليها السلام يواطى اسمه اسم رسول الله (ص) جده الحسين بن على عليهما السلام يبايع بين الركن والمقام يشبه رسول الله (ص) فى الخلق بفتح الخاء و ينزل عنه فى الخلق بضمها اسعد الناس به أهل الكوفة يعيش

تكون له غيبةٌ وحيرةٌ، يضلُّ فيها أقوامٌ ويهتدي فيها آخرون، فقلت: يا أمير المؤمنين وكم تكون الحيرة والغيبة؟ قال: ستة أيام أو ستة أشهر أو ست سنين، فقلت: وأن هذا الكائن؟ فقال: نعم كما أنه مخلوق وأننى لك بهذا الأمر يا أصبغ! أولئك خيار هذه الأمة مع خيار أبرار هذه العترة، فقلت: ثم ما يكون بعد ذلك؟ فقال: ثم يفعل الله ما يشاء فإنَّ له بداءات وإرادات وغايات ونهايات.

خمساً أو سبعمائة أو تسعاً يضع الجزية ويدعو إلى الله بالسيف ويرفع بالمذاهب عن الأرض ولا يبقى إلا الدين الخالص إلى آخر ما ذكره وفيه دلالة على تشييعه والله أعلم.

**قوله** (يضلُّ فيها أقوامٌ ويهتدي آخرون) المهتدون في غيبته هم المقرون به ووجوده والضالون هم المنكرون لوجوده والقابلون بأن العصر خال عنه وأن قالوا بأنه سيوجد. **قوله** (سنة أيام أو ستة أشهر أو ست سنين) لعل السائل سأل عن مقدار زمان الغيبة والحيرة معاً فأجاب «ع» بأن زمان مجموعهما أحد الازمنة المذكورة وبعد ذلك ترتفع الحيرة وتبقى الغيبة والترديد بالنسبة إلى تفاوت مراتب الأشخاص فقد تترتفع حيرة شخص بعد ستة أيام وترتفع حيرة الآخر بعد ستة أشهر أو ست سنين ويحتمل أن يكون المراد أن الغيبة والحيرة في ذلك القدر من الزمان أمر محتوم ويجرى الله فيهما البداء بعد ذلك ويؤيده ظاهر ما سيأتى من قوله فإن له بداءات والترديد للإبهام وقصد عدم تمييزه، وقال الفاضل الأمين الاسترآبادي على ما نقل عنه المراد أن آحاد مدة الغيبة هذا القدر فيكون ظهوره في السابع ليوافق الأحاديث الدالة على أن ظهوره في فرد من السنين ولما تجاوز مدة الاحاد ومدة الاحاد مع العشرات بقيت مدة الاحاد مع المئات ومدة الاحاد مع الألوف فيمكن أن يكون زمان الغيبة ثمانمائة وستة أيام أو ثمان مائة وستة أشهر أو ثمانمائة وست سنين أو ألفاً وست سنين، أقول وعلى هذا المامضت في عصرنا ثمانمائة مع الاحاد المذكورة بقي احتمال تسعمائة منها والترديد لما مر أخيراً.

**قوله** (كما أنه مخلوق) لعل المراد أن غيبته أمر محتوم كما أن خلقه كذلك.

**قوله** (وإني لك هذا) لعل المراد هو الإشارة إلى أنه لا يدرك عصره وإن الذين

يدركونه ويقرون به وبغيبته أفضل الأمة.

**قوله** (ثم ما يكون بعد ذلك) ذلك الإشارة إلى المذكور من الازمنة يعني هل ترتفع

الغيبة بعده أولاً فأجاب «ع» بأن الله تعالى يفعل بعد ذلك ما يشاء فإن له بداءات أي تقديرات

٨- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حنان بن سدير، عن معروف بن خربوذ عن أبي جعفر (عليه السلام)، قال: إنما نحن كنجوم السماء، كلما غاب نجم طلع نجم، حتى إذا أشرتم بأصابعكم وملتئم بأعناقكم، غيب الله عنكم نجمكم، فاستوت بنو عبد-المطلب، فلم يعرف أي من أي: فإذا طلع نجمكم فاحمدوا ربكم.

٩- محمد بن يحيى، عن جعفر بن محمد، عن الحسن بن معاوية، عن عبد الله بن جبلة عن عبد الله بن بكير، عن زرارة قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول، إن للقائم (عليه السلام)

متجددة في أوقات الزمان و ارادات حادثة فيها ان شاء أظهره و ان شاء أخفاه بحسب المصالح المعلومة له تعالى و لتقديراته و اراداته غايات و نهايات فان كل وقت تعلق التقدير و الارادة باخفائه أو اظهاره غاية و نهاية لما قبله و هذا ظاهر الانطباق على ما ذكرناه ثانياً كما أشرنا اليه، بل على ما ذكرناه أولاً أيضاً و أما على ما ذكره الفاضل المذكور ففيه نوع خفاء اذ ظهوره بعد الازمنة المذكورة محتوم به لا يجرى فيه البداء اللهم الا أن يكون ذلك في قول السائل ثم ما يكون بمعد ذلك اشارة الى النبية ويكون السؤال متعلقاً بما في زمانها فليأتل قوله (انما نحن كنجوم السماء) شبه الامام بالنجم وأشار الى وجه التشبيه بقوله كلما غاب نجم طلع نجم، والفرض منه أنه لا بد من امام بعد امام و أن الارض لا يخلو منه، فإذا لم يكن الامام ظاهراً و حسب أن يكون محتجباً بحجاب النبية كالنجم المحتجب بالسحاب ، و يلزم من هذا التشبيه تشبيه سماء الدين بسماء الدنيا في لزوم ظهورها بعد ذهاب آخر. قوله (حتى إذا أشرتم بأصابعكم و ملتئم بأعناقكم ) في بعض النسخ بجواحيكم الاشارة بالاصابع و الميل بالاعناق كناية عن الشهرة و الزيارة وهما من أسباب غيبة الامام عن شيعته ليحفظ نفسه المعصومة و نفوسهم المحترمة عن شر الاعداء.

قوله (فاستوت بنو عبدالمطلب فلم يعرف أي من أي) لعل المراد أنهم قاموا بالرايات ووقع التجارب و الاختلاط بينهم حتى لا يعرف أي رجل من أي راية أو لا يعرف أي راية من أي رجل و نقل عن الفاضل الاسترآبادي أن قوله فاستوت بنو عبدالمطلب اشارة الى أن كلهم بعد النبية رعية بالرئيس وان قوله فلم يعرف أي من أي ناظر الى الاختلاف المشاهد في هذا الزمان فان أهل السنة و الزيدية يقولون هو محمد بن عبد الله ثم اختلفوا في أنه حسني أو حسيني.

قوله (فإذا طلع نجمكم فاحمدوا ربكم ) المراد بطلوع النجم ظهور صاحب الامر (ع) و هو من أجل نعماء الله تعالى على عبادته لكونه سبب الخصب و الرخاء و رفاهة العيش و استقامة النفوس و رواج الدين و رفع الظلم و الجور فيجب الحمد و الثناء له

غيبه قبل أن يقوم ، قلت : و لم ؟ قال : إنه يخاف - و أو ما بيده إلى بطنه -  
يعني القتل .

١٠- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي أيوب الخزاز ،  
عن محمد بن مسلم قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن بلغكم عن صاحب هذا الأمر  
غيبة فلا تنكروها .

تمالى شأنه . قوله ( أن بلغكم عن صاحب هذا الأمر غيبة فلا تنكروها ) لان غيبته حق  
ثابت و أمر محتوم والمنكر لها القائل بعدم وجوده كالمنكر لامامة علي «ع» كما دل عليه  
بعض الروايات من أنه كيف يؤمن بالاول من لا يؤمن بالآخر ولا وجه للانكار أصلاً لان سببه  
اما استبعاد أن يكون الهادي للخلايق غائباً عنهم و هو باطل لتحقيق الغيبة لجميع الانبياء  
والاوصياء كما دل عليه تصفح الاخبار و تتبع الآثار واما طول الزمان و استبعاد أن يكون  
لاحد هذا العمر الطويل و هو أيضاً باطل لتحقيقه في كثير من الخلايق و مما يناسب ذكره  
في هذا المقام ما حكاه السيد الجليل رضى الدين على بن طاووس قدس الله سره في بعض  
كتبه قال اجتمعت يوما في بغداد مع بعض فضلائها فأنجز الكلام بيني و بينه الى ذكر  
الامام محمد بن الحسن المهدي عليهما السلام و ما يدعيه الامامية من حياته في هذه المدة  
الطويلة فشنع ذلك الفاضل على من يصدق بوجوده و يعتقد طول عمره الى هذا الزمان تشنياً  
بليغاً فقلت له انك تعلم أنه لو حضر اليوم رجل و ادعى أنه يمشى على الماء لاجتمع بمشاهدته  
أهل البلد كلهم فاذا مشى على الماء و عاينوه و قضا تعجبهم منه ثم جاء في اليوم الثانى  
آخر و قال أنا أمشى على الماء أيضاً فشهدوا مشيه عليه لكان تعجبهم أقل من الاول فاذا  
جاء في اليوم الثالث آخر و ادعى أنه يمشى على الماء أيضاً فربما لاجتمع للنظر  
اليه الاقليل من شاهد الاولين فاذا مشى سقط التعجب بالكلية فاذا جاء رابع و قال أنا  
أيضاً أمشى على الماء كما مشوا فاجتمع عليه جماعة ممن شاهدوا الثلاثة الاول ثم أخذوا  
يتمجبون منه تعجباً زائداً على تعجبهم من الاول والثانى والثالث لثعجب العقلاء من نقص  
عقولهم و خاطبهم بما يكرهون و هذا بينه حال المهدي «ع» فانكم رويتم ان ادريس «ع»  
حى موجود في السماء من زمانه الى الان و رويتم أن الخضر «ع» كذلك في الارض حى  
موجود من زمانه الى الان و رويتم أن عيسى «ع» حى موجود في السماء و أنه سيعود  
الى الارض اذا ظهر المهدي و يقتدى به فهذه ثلاثة نفر من البشر قد طالت أعمارهم زيادة  
على المهدي «ع» فكيف لا تتمجبون منهم و تتمجبون من أن يكون لرجل من ذرية النبي



١١- الحسين بن محمد بن محمد بن يحيى، عن جعفر بن محمد، عن الحسن بن معاوية عن عبد الله بن جبلة، عن إبراهيم بن خلف بن عباد الأنماطي، عن مفضل بن عمر قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام وعنده في البيت أناس، فظننت أنه إنما أراد بذلك غيري، فقال: أما والله ليغيبن عنكم صاحب هذا الأمر وليخملن هذا حتى يقال: مات، هلك، في أيّ وأدسلك؟ ولتكفأن كما تكفأ السفينة في أمواج البحر، لا ينجو إلا من أخذ الله ميثاقه، وكتب الإيمان في قلبه، وأيده بروح منه ولترفعن اثنتا عشرة راية مشبهة لا يدرى أي من أي، قال: فبكيت، فقال: ما يبكيك يا أبا عبد الله؟ فقلت: جعلت فداك كيف لأبكي وأنت تقول: اثنتا عشرة راية مشبهة لا يدرى أي من أي؟ قال: وفي مجلسه كوة تدخل فيها الشمس، فقال: أبيتة هذه؟ فقلت: نعم، قال: أمرنا أبين من هذه الشمس.

١٢- الحسين بن محمد، عن جعفر بن محمد، عن القاسم بن إسماعيل الأنباري، عن يحيى بن المنثري، عن عبد الله بن بكير، عن عبيد بن زرارة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: للقائم غيبتان، يشهد في إحداهما المواسم، يرى الناس ولا يرونه.

«ص» أسوة بواحدة منهم و تنكرون أن يكون من جملة آياته «ص» أن يعمر واحد من ذريته زيادة على ما هو المتعارف من الاعمار في هذا الزمان والله الهادي.

**قوله** (انما أراد بذلك غيري) أي بذلك الخطاب الذي يأتي ذكره .

**قوله** ( أما والله ليغيبن عنكم صاحب هذا الامر و ليخملن ) الخطاب لنوع البشر او لنصف منه وهم الشيعة ويختص بقريئة المقام بمن أدرك عصره «ع» و الخامل الساقط المنخفض الذي لا ذكر ولاتباعه له .

**قوله** ( حتى يقال مات هلك ) استفهام للتعجب في عدم ظهوره لكمال الاحتياج اليه في دفع البلايا والفتن ورفع المصائب والمحن وقد مر شرح هذا الحديث في الثالث من هـ. هذا الباب **قوله** ( قال للقائم غيبتان ) احداهما صغرى وهى سبعون سنة الاثنى عشر شهراً أو أربعة أيام وكان له «ع» فيها سفراء بينه وبين الشيعة أولهم أبوعمر و عثمان بن سعيد المروى و هو أول من نصب أبو محمد الحسن بن على المسكرى عليهما السلام ثم نص أبوعمر و رحمه الله بأمر الصاحب على ابنه أبى جعفر محمد بن عثمان و نص عليه أيضاً العسكرى «ع» ثم نص أبو جعفر بأمر الصاحب «ع» على أبى القاسم الحسين بن روح بن أبى بحر النوبختى و قال عنده

١٣- علي بن محمد، عن سهل بن زياد، و محمد بن يحيى وغيره، عن أحمد بن محمد؛ وعلي بن إبراهيم، عن أبيه جميعاً، عن ابن محبوب، عن هشام بن سالم، عن أبي حمزة عن أبي إسحاق السبيعي، عن بعض أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام ممن يوثق به أن أمير المؤمنين عليه السلام تكلم بهذا الكلام و حفظ عنه وخطب به على منبر الكوفة: اللهم إنه لا بد لك من حجج في أرضك، حجة بعد حجة على خلقك، يهدونهم إلى دينك، و يعلمونهم علمك، كيلا يتفرق أتباع أوليائك، ظاهر غير مطاع، أو مكنتم يتربص، إن غاب عن الناس شخصهم في حال هدتهم فلم يغب عنهم قديم مبثوث علمهم، و

وجوه من الشيعة هو القائم مقامى والسفير بينكم وبين صاحب الامر، و الوكيل والثقة و الامين فارجموا في اموركم اليه وعلوا في مهامكم عليه فبذلك أمرت و قد بلغت ثم نص أبو القاسم بن روح بأمر صاحب دع، على أبي الحسن على بن محمد السمرى فلما حضره الموت سئل أن يوصى فقال الله أمر هو بالغه و مات رحمه الله سنة تسع و عشرين و ثلثمائة فوقعت الغيبة الكبرى و هى الغيبة الثانية التى نحن فيها و قد كتب دع، فى هذه الغيبة الى الشيخ المفيد - رحمه الله - مكاتب مذكورة فى آخر كتاب الاحتجاج للشيخ الطبرسى رحمه الله. قوله ( يشهد فى احديهما الموسم ) لعل المراد باحديهما الكبرى و بعدم رؤيتهم اياه عدم رؤيتهم على وجه يعرفونه و الا فقد يقع الرؤية لا على هذا الوجه و قد دل عليه الروايات و النقل عن الاكابر .

قوله ( تكلم بهذا الكلام و حفظ عنه ) المراد بهذا الكلام الكلام الاتى و بالحفظ الحفظ بالكتابة أو بظهر القلب على الاحتمال . قوله ( حجة بعد حجة ) بيان لقوله حجج و تفسير له و دفع لاحتمال الاجتماع و قد مر أنه لا يجتمع فى الارض حجتان الا واحدهما صامت. قوله ( يهدونهم الى دينك ) الجملة حال عن الحجج و كونه استينافاً لبيان سبب الاحتياج اليهم بعيد بالنظر الى المقام، والمراد بالهداية هنا الدلالة الى ما يوصل الى المطلوب و بالدين جميع ما جاء به النبى «ص».

قوله ( ظاهر غير مطاع أو مكنتم يتربص ) أى يتربص ظهوره و هو صاحب الزمان دع، و أما غيره من الائمة فهو مندرج فى الاول لظهورهم بين الخلق و عدم اطاعة الخلق لهم ولا ينتقض بأمر المؤمنين دع، فى أيام خلافته لانه أيضاً لم يكن مطاعاً على وجه الكمال كما دلت عليه الاخبار والاثار و ظاهر اما مجرور على أنه صفة لحجة أو مرفوع على أنه خبر لمبتدأ محذوف .

آدابهم في قلوب المؤمنين مثبته، فهم بها عاملون. ويقول ﷺ في هذه الخطبة في موضع آخر: فيمن هذا؟ ولهذا يأرز العلم إذالم يوجد له حملة يحفظون ويروونه،

**قوله ( ان غاب عن الناس شخصهم في حال هدنتهم فلم يغب عنهم قديم مثبت علمهم )** الهدنة الاسم من المهادنة وهي المصاحبة والمثبوت من ثبته بمعنى أثبتته و ثبت جاء لازماً و متعبداً (٢) وإضافة القديم الى المثبوت والمثبوت الى العلم من باب إضافة الصفة الى الموصوف يعني أن غاب من الخلق شخصهم بالانزواء والاعتزال في حال مصالحتهم مع الاعداء المتنبلة و عدم اقتدارهم على الظهور و اجراء الاحكام خوفاً منهم و ممن تابعهم لم يغب عن تابعهم علمهم المثبوت القديمي الذي نقله الرواة الثقات و كانه دعء أخبر عن امثال زماننا هذا فان علمهم مع غيبتهم شايع بين أصحاب الايمان أرباب العرفان بنقل السابقين الى التابيعين و هكذا ينتقل الى ماشاء الله و اليه يشير مارواه جابر بن عبدالله الانصاري أن النبي دس، ذكر المهدي فقال ذلك الذي يفتح الله عز وجل على يديه مشارق الارض و منارها يغيب عن أويائه غيبة لا يثبت فيها الا من امتحن الله قلبه للايمان. قال جابر ققلت يا رسول الله هل لشيئته انتفاع به في غيبته فقال دس، أى والذي يمثنى بالحق أنهم ليستغيثون بنوره ويستغفون بولايته في غيبته كاستنفاع الناس بالشمس وانعلاها السحاب. أقول هذا تشبيه المقول بالمحسوس لزيادة الايضاح ولا يخفى ما فيه من الحسن واللفظ اذ كما ان الشمس المستترة بالسحاب تنوره اذا عالم الجسماني وتربيه وتنميته وتقديسه كذلك الامام المستتر بحجاب الغيبة ينور العالم الروحاني و يربيه و ينميهِ ويغذيه وهو قلوب المارفين وعقول المؤمنين قلوبهم عارفة بانوار علومهم وعقولهم مشرقة بأشراق نورهم والله الهادي.

**قوله ( و آدابهم في قلوب المؤمنين مثبته )** الظاهر أن آدابهم مبتداء و مثبته خبره والجملة حال عن ضمير عنهم والمراد بالاداب الاخلاق المرضية والاطوار السنية بقسريته مقابلته مع العلم المراد به علم الاحكام النبوية والماوراء الاولية و انما قلت الظاهر ذلك لاحتمال أن يكون آدابهم عطفاً على علمهم و مثبته حالا عنهما وفي متعلقاً بمثبته وتخصيص قلوب المؤمنين بالذكر لانها القابلة لقبول علمهم وآدابهم دون غيرها.

**قوله ( فهم بها عاملون )** تقديم الظرف يفيد الحصر يعني انهم عاملون بعلوم الائمة عليهم السلام لا بغيرها من الاقيسة والاستحسانات المخترعة والاراء المبتدعة كما هو شأن أهل الخلاف و أرباب الضلال و فيه أيضاً دلالة على أن العمل بدون العلم ليس بعمل وهو كذلك لان العلم أصل والعمل فرع ولا يعقل وجود الفرع بدون الاصل.

**قوله ( فيمن هذا )** في بعض النسخ فمن هذا وفيه اشارة الى قلة وجوده و هو الحق

كما سمعوه من العلماء وصدقون عليهم فيه، اللهم فإني لأعلم أن العلم لا يأرز كله ولا ينقطع موادّه وإنك لاتخلّي أرضك من حجة لك على خلقك، ظاهر ليس بالمطاع، أو خائف مغرور كيلا تبطل حجّتك ولا يضلّ أولياؤك بعد إذهبتهم بل أين هم؟ وكم هم؟ أولئك الأقلون عدداً، الأعظمون عند الله قدراً.

١٤- علي بن محمد، عن سهل بن زياد، عن موسى بن القاسم بن معاوية البجلي، عن علي بن جعفر، عن أخيه موسى بن جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل: «قل أرايتم إن أصبح ماؤكم غوراً فمن يأتيكم بماء معين» قال: إذا غاب عنكم إمامكم فمن يأتيكم بإمام جديد.

١٥ - عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن أبي أيوب الخزاز، عن محمد بن مسلم قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن بلغكم عن صاحبكم غيبة فلا تنكروها.

١٦- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن علي الوشاء، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لا بدّ لصاحب هذا الأمر من غيبة ولا بدّ له في غيبته من عزلة و نعم المنزل طيبة و ما بثلاثين من وحشة.

الذي لا ريب فيه لان المؤمن العالم العامل الخالص عزيز الوجود.

**قوله** (و اني لاعلم أن العلم لا يأرز كله) قد مر شرحه في آخر الباب المتقدم.

**قوله** (ان أصبح ماؤكم غوراً فمن يأتيكم بماء معين) ماء غور أى غاير فى الارض وصف بالمصدر مبالغة و ماء معين ما جار فى الارض والمعين قيل بمعنى فاعل.

**قوله** ( اذا غاب عنكم امامكم فمن يأتيكم بإمام جديد ) شبه الامام الغايب بالماء النافير فى الخفا عن الخلق مع كثرة النفع وشدة احتياجهم اليه و شبه الامام الحاضر الذى يأتى بعد غيبته بالماء المعين الجارى فى الارض فى جريانه و سيره فيها و نفعه لاهلها و فيه على هذا التأويل دلالة على النبية و على أن تعيين الامام و نصبه من عند الله تعالى و هو الحق كما مر سابقاً .

**قوله** ( ولا بد فى غيبته من عزلة ) اشارة الى الغيبة الكبرى لانه يعزل فيها الناس جميعاً ، و فى بعض النسخ ولاله فى غيبته من عزلة وله وجه أيضاً لانه بين الناس وبرايم و

١٧- و بهذا الإسناد، عن الوشاء، عن علي بن الحسن، عن أبان بن تغلب قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: كيف أنت إذا وقعت البطشة بين المسجدين، فيأرز العلم كما تأرز الحية في جحرها، واختلفت الشيعة وسمى بعضهم بعضا كذايين، و تغل بعضهم في وجوه بعض؟ قلت: جعلت فداك ما عند ذلك من خير، فقال لي: الخير كله عند ذلك، ثلاثاً.

١٨- و بهذا الإسناد، عن أحمد بن محمد، عن أبيه محمد بن عيسى، عن ابن بكير، عن زرارة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إنَّ للقائم غيبة قبل أن يقوم، إنَّه

لا يرويه مع ظهور آثاره عليهم ووصول فوائدهم كما مر.

**قوله** ( و نعم المنزل طيبة ) طيبة بفتح الطاء وقد يقال طابة سمي النبي صلى الله عليه وآله بذلك المدينة من الطيب و هو الطهارة و قيل الطيب الميش بها و قيل الطيب أرضها قال الفاضل الامين الاسترأبادي معنى أن طيبة هي المدينة المعروفة منزله «ع» و كان يستأنس بثلاثين من أوليائه و يحتمل أن يكون هذا حاله في الصغرى، أقول و مما يؤيد هذا ما مر في باب الإشارة الى صاحب الزمان عن أبي هاشم الجعفرى قال: قلت لأبي محمد «ع» جلالتك تمننى من مسألتك فتأذن لى أن أسئلك؟ فقال: سل قلت يا سيدى هل لك ولد؟ فقال : نعم قلت : فان حدث بك حدث فأين أسأل عنه؟ قال: بالمدينة وقيل: كان طيبة اسم محل هو منزله «ع»، مع ثلاثين من أصحابه وهو ليس بمستوحش معهم، وقيل: يحتمل أن يكون المراد أنه «ع»، على هيئة من سنة ثلاثون سنة أبداً و مافى هذا السن من وحشة والله أعلم.

**قوله** (كيف أنت إذا وقعت البطشة بين المسجدين) كيف سؤال عن الحال والبطشة الاخذ بالقوى الشديد والمسجدين مسجد مكة ومسجد المدينة والارز بالراء ثم الزاء المعجمة الاجتماع والانضمام والعلم بالتحريك الراية والجحر بضم الجيم ثم سكون الحاء المهمة بيت الضب والحية والبربوع والتفلشبيه بالبزاق و هو أقل منه أوله البزق ثم التفل ثم النفث ثم النفخ و لعل هذا إشارة الى وقعة الحسنى واليمانى والسفاني بين المسجدين والى ظهور الفتن والمحن من تراكم العساكر المختلفة وارتفاع الرايات المشبهة فى عراق العرب بل فى أقطار الارض كلها ومن الشيعة ابن بنى صاحب برقع من الشيعة ودلالة السفاني وعساكره الملعونة على الشيعة و منازلهم حتى يهربون من صدمتهم الى قلل الجبال والمنارات و عند ذلك يقولون استبطاء لخروج المهدي «ع» و استبعاد له مات هلك أى وادسلك فاذا بانئت الفتنة الى هذه المراتب و عمت الهلية والنوايب أظهره الله تعالى بين الركن والمقام فيجمع

يخاف - و أو ما يذنه إلى بطنه - يعني القتل.

١٩- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن ابن محبوب، عن إسحاق بن عمار قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: للقائم غيبتان إحداها قصيرة والأخرى طويلة، الغيبة الأولى لا يعلم بمكانه فيها إلا خاصة شيعته والأخرى لا يعلم بمكانه فيها إلا خاصة مواليه.

٢٠- محمد بن يحيى و أحمد بن إدريس، عن الحسن بن علي الكوفي، عن علي بن حسان، عن عمه عبد الرحمن بن كثير، عن مفضل بن عمر قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: لصاحب هذا الأمر غيبتان: إحداها يرجع منها إلى أهله والأخرى يقال: هلك، في أيّ و ادسلك، قلت: كيف نصنع إذا كان كذلك؟ قال: إذا ادّعاها مدّّع فاسألوه عن أشياء يجيب فيها مثله.

٢١- أحمد بن إدريس، عن محمد بن أحمد، عن جعفر بن القاسم، عن محمد بن الوليد الخزّاز، عن الوليد بن عقبة، عن الحارث بن زياد، عن شعيب، عن أبي حمزة قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقلت له: أنت صاحب هذا الأمر؟ فقال: لا، فقلت: فولدك؟ فقال: لا، فقلت: فولد ولدك هو؟ قال: لا، فقلت: فولد ولد ولدك؟

الكفرة بسيف الانتقام و يملأه الأرض قسطا و عدلا كما ملئت جورا و ظلما و إليه أشار د ع ، في آخر الحديث بقوله الخير كله عند ذلك و أراد به ظهور المهدي د ع ، و ما يترتب عليه من منافع العباد .

قوله ( الاخاصة مواليه ) وهم حواريه لان لكل واحد من الائمة عليهم السلام حواريين كما كانوا لميسى د ع ، ،

قوله ( كيف نصنع اذا كان كذلك ) يعني اذا خرج رجل و ادعى أنه المهدي الموعود كيف نعرف أنه صادق و أنه هو .

قوله ( قال اذا ادعاها مدّع فاسألوه عن أشياء يجيب فيها مثله ) يعني اذا ادعى الامامة أحد فاسألوه عن أشياء من العلوم الدينية و المعارف اليقينية التي أنتم منها على بصيرة و يمين فان أجاب فيها مثل صاحب الامر أو مثل ما علمتم فهو الامام لانه لا يجيب فيها كذلك الا هو و هذا طريق من طرق معرفته يختص به العلماء الراسخون الذين يميزون

فقال: لا، قلت: من هو؟ قال: الذي يملأها عدلاً كما ملئت ظمأً وجوراً، على فترة من الأئمة، كما أن رسول الله ﷺ بعث على فترة من الرسل.

٢٢- علي بن محمد، عن جعفر بن محمد، عن موسى بن جعفر البغدادي، عن وهب بن شاذان عن الحسن بن أبي الربيع، عن محمد بن إسحاق، عن أم هانئ قالت: سألت أبا جعفر محمد بن علي عليه السلام، عن قول الله تعالى: «فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس»، قالت: فقال: إمام يخنس سنة ستين ومائتين، ثم يظهر كالشهاب يتوقد في الليلة الظلماء، فإن أدركت زمانه قررت عينك.

٢٣- عدة من أصحابنا، عن سعد بن عبد الله، عن أحمد بن الحسن، عن عمر بن يزيد، عن الحسن بن الربيع الهمداني قال: حدثنا محمد بن إسحاق عن أسيد ابن ثعلبة، عن أم هانئ قالت: لقيت أبا جعفر محمد بن علي عليه السلام فسألته عن هذه الآية «فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس»، قال: الخنس إمام يخنس في زمانه عند

بين الحق والباطل واليه يشير قول محي الدين في كتاب الفتوحات في وصف المهدي (ع) وأصحابه عند خروجه حيث قال اذ أظهر يبايعه المارفون من أهل الحقايق عن شهود وكشف بتعريف الهى له رجال الهيون يقيمون دعوته وينصرونه.

**قوله** (الذي يملأها عدلاً) ذكر (ع) آيتين من آيات صاحب الامر ولم يوجد فيمن ذكر شيء منهما أحدهما استيلاؤه على أهل الأرض وإظهار العدل شرقاً وغرباً ورفع الجور أصلاً وفرعاً وإخريهما ظهوره بعد فترة من الأئمة بمعنى عدم وجود إمام ظاهر بينه وبين السابق والفترة بين الرسولين هي الزمان الذي انقطعت فيه الرسالة وأصلها الضعف والانكسار. **قوله** (فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس) قالوا الخنس جمع خانس وهي الكواكب لأنها تنيب بالنهار وتظهر بالليل، وقيل: هي الكواكب الخمسة السيارة زحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد يريد به مسيرها ورجوعها لقوله الجوار الكنس ولا يرجع من الكواكب غيرها، والكنس جمع كانس وهي الكواكب التي تنيب وترجع من كانس الظبي إذا تنيب واستقر في كناسه وهو الموضع الذي يأوى إليه وفسره (ع) بإمام يخنس أى يغيب سنة ستين ومائتين وهي سنة مات أبوه (ع)، ثم يظهر ويرجع من أفق الحق كالشهاب المتوقد في الليلة الظلماء يعرف كل أحد أنه الإمام المادل وإرادة الواحد من الجمع اما للتنظيم أولاً لجل أنه داخل فيه ومن أحاده لان الأئمة عليهم السلام كلهم

انقطاع من علمه عند الناس سنة ستين ومائتين ثم يبدو كالشهاب الواقع في ظلمة الليل، فان أدركت ذلك قررت عينك .

٢٤- علي بن محمد، عن بعض أصحابنا، عن أيوب بن نوح، عن أبي الحسن الثالث عليه السلام قال: إذا رفع علمكم من بين أظهركم فتوقعوا الفرج من تحت أقدامكم. ٢٥- عدة من أصحابنا، عن سعد بن عبدالله، عن أيوب بن نوح قال: قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام: إنني أرجو أن تكون صاحب هذا الأمر، وأن يسوقه الله إليك بغير سيف، فقد بويع لك وضربت الدراهم باسمك، فقال: ما منّا أحدًا خلت إليه الكتب، وأشير إليه بالأصابع وسئل عن المسائل، وحملت إليه الأموال، إلا اغتيل أو مات على فراشه، حتى يبعث الله لهذا الأمر غلاماً منّا، خفي الولادة والمنشأ، غير خفي في نسبه.

موصوفون بهذه الصفة سيما على القول بالرجعة.

**قوله** (عند انقطاع من علمه عند الناس) الظاهر أن من للتبعض وفاعل الانقطاع و أن العلم بمعنى المصدر و هو الادراك و اضافته الى الضمير اضافة المصدر الى المفعول و فيه اشارة الى أن غيبته و خفاءه عند علم بعض الناس بوجوده دون بعض، و يحتمل أن يكون العلم عبارة عن الحاصل بالمصدر و هو الصور الادراكية والاضافة لامية و فيه اشارة الى أن علومه كلها لم تنقطع عند الناس بل المنقطع هو بعضها ولو لم يذكر لفظه من لفهم على الاول أن أحدًا لم يعلم بوجوده وعلى الثاني أن علمه كله منقطع عن الخلق وليس كذلك، **قوله** (إذا رفع علمكم من بين أظهركم) هذا أيضاً من علامات ظهوره «ع» لأن الناس في ذلك العصر موزولين (٢) عن العلم والعمل وموصوفين (٣) بالجهل والزلل ولا هم لهم الا السير في ميدان الضلالة والشقاوة ولا عزم الا السباق في مضمار النوايا والنباوة. **قوله** ( فتوقعوا الفرج من تحت أقدامكم) مبالغة في قرب زمان ظهوره حينئذ أو كناية عن ظهوره قبل رجوعهم الى منازلهم.

**قوله** ( الا اغتيل أو مات على فراشه ) الاغتيال الخدعة يقال قتله غيلة اذا خدعه فذهب به الى موضع قتلته وكلمة أو للتبويح وهو التقسيم لالاشك لتنزه ساحة قدسه عنه وصدق الشريعة لا يتوقف على صدق طرفيها مطلقاً فلا ينافي هذا ما تقرّر من أن الائمة عليهم السلام كلهم مقتولين (٢) بعضهم بالسيف وبعضهم بالسم .

**قوله** (خفي الولادة والمنشأ غير خفي في نسبه) المراد بخفاء ولادته خفاؤها عند



٢٦- الحسين بن محمد وغيره، عن جعفر بن محمد، عن علي بن العباس بن عامر، عن موسى بن هلال الكندي، عن عبدالله بن عطاء، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قلت له: إن شيعتك بالعراق كثيرة والله ما في أهل بيتك مثلك، فكيف لا تخرج؟ قال: فقال: يا عبدالله بن عطاء قد أخذت تفرش أذنك للنوكي إي والله ما أنا بصاحبكم قال: قلت له: فمن صاحبنا؟ قال: انظروا من عمي على الناس ولادته، فذاك صاحبكم إنه ليس منّا أحد يشار إليه بالأصبع ويمضغ بالألسن إلامات غيظاً أو رغباً أنفه.

٢٧- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: يقوم القائم وليس لأحد في عنقه عهد ولا عقد ولابيعة.

الأكثر بدليل علم بعض الخواص بها وبخفاء منشأه خفاء مكانه الذي ينشأ فيه وياؤى إليه وبعدم خفاء نسبه كون نسبه معلوماً للخاصة والعامة فانهم أيضاً قائلون بأن المهدي (ع) من أولاد الحسين بن علي عليهما السلام.

قوله (ما في أهل بيتك مثلك) أي في العلم والعمل والصلاح والشهرة، والمراد باهل البيت أولاد فاطمة عليها السلام وارادة من انتسب الى قریش بعيدة.

قوله (قد أخذت تفرش أذنك للنوكي) أخذت من أفعال المقاربة بمعنى شرعت و تفرش خبره والنوكي بفتح النون والكاف جمع أنوك وهو الاحمق و يجمع أيضاً بالنوك بالضم على القياس يقال رجل أنوك و قوم نوكي و نوك و هذا مثل يضرب لمن يسمع كلام كل أحد و ان كان احمق لا يعقل شيئاً.

قوله (من عمي على الناس ولادته) عمي عليه الامر اذا التبس ومنه قوله تعالى و قميت عليهم الانباء يومئذ.

قوله (ويمضغ بالألسن) المضغ باللسان كناية عن تناوله وذكره بالخير والنشر.

قوله (أو رغب أنفه) رغب الانف كناية عن الذل و لعل المراد به هنا القتل و وجه الترديد ما مر و يحتمل أن يكون من الراوى.

قوله (وليس لأحد في عنقه عهد ولا عقد ولابيعة) هذه الامور الثلاثة متقاربة ويمكن أن يراد بالمعهد الميثاق والملاقاة والصحة يقول عهده اذا لقيته و عرفته أو الوصية تقول: عهد اليه اذا وصاه، و بالمعقد عقد الصلح والمهادنة، وبالبيعة الاقرار للغير بالخلافة مع

٢٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن الحسن بن علي العطّار، عن جعفر بن محمد، عن منصور، عن مَن ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت: إذا أصبحت و أمسيت لأرى إماماً أُنتمُّ به ما أصنع؟ قال: فأحب من كنت تحبُّ و أبغض من كنت تبغض، حتى يظهره الله عزّ وجلّ،

٢٩- الحسين بن أحمد، عن أحمد بن هلال قال: حدّثنا عثمان بن عيسى، عن خالد بن نجيح، عن زرارة بن أعين قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: لا بدّ للغلام من غيبة، قلت: و لم؟ قال: يخاف - و أو ما بيده إلى بطنه - و هو المنظر، و هو الذي يشكُّ الناس في ولادته، فمَنهم من يقول: حمل، و مَنهم من يقول: مات أبوه و لم يخلف، و مَنهم من يقول: ولد قبل موت أبيه بسنتين قال زرارة: فقلت: و ما تأمرني لو أدركت ذلك الزمان؟ قال: ادع الله بهذا الدعاء: «اللهمّ عرفني نفسك، فإنك إن لم تعرفني نفسك لم أعرفك، اللهمّ عرفني نبيك، فإنك إن لم تعرفني نبيك لم أعرفه قطّ»، اللهمّ عرفني حجّتك فإنك إن لم تعرفني حجّتك ضللت عن ديني» قال أحمد بن هلال: سمعت هذا الحديث منذ ستّ و خمسين سنة.

٣٠- أبو علي الأشعري، عن محمد بن حسان، عن محمد بن علي، عن عبد الله بن القاسم، عن المفضل بن عمر، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ: «فإذا نقر في الناقور» قال: إنّ منّا إماماً مظفراً مستتراً، فإذا أراد الله عزّ ذكره إظهار

التماسح بالأيدي على الوجه المعروف كان كل واحد منهما باع ماعنده من صاحبه و أعطاه خالصة نفسه و طاعته و دخيلة أمره، و كان فيه إشارة إلى سبب من أسباب غيبته و مصلحة من مصالحها لانه دُع، لو كان ظاهراً إلى أوان ظهور دولته لكان في عنقه لامحالة عهد أو عقد أوبيعة لسلطين الجور فكان عند خروجه بالسيف ناقضاً لذلك العهد و نقض العهد قبيح لا يليق بجنايه.

**قوله** ( فأحب من كنت تحب ) يعني أنك تعلم أن الأرض لا تخلو من إمام من أهل بيت نبيك فأحب و ان لم تعرفه بخصوصه و شخصه فان ذلك يكفيك حتى يظهره الله عزّ وجلّ

فإذا أظهره أطعه و أتبعه و أعرفه بشخصه.

**قوله** (فإذا نقر في الناقور) أي فإذا نفع في الصور و صوت فيه، و الناقور فاعول من النقر بمعنى التصويت و النفخ و هو ما ينفخ و يصوت فيه مثل القرن و غيره، و قد شبه دُع، به

أمره نكت في قلبه نكتة فظهر فقام بأمر الله تبارك وتعالى.

٣١- محمد بن يحيى، عن جعفر بن محمد، عن أحمد بن الحسين، عن محمد بن عبد الله.  
عن محمد بن الفرج قال: كتب إليّ أبو جعفر عليه السلام: إذا غضب الله تبارك وتعالى على  
خلقه نحّانا عن جوارهم.

قلب المنتظر في الكلام مكتبة و تخيلية .

**قوله** (إذا غضب الله ) أى إذا غضب الله تبارك وتعالى على خلقه وسلب رحمته و فيضه  
عنهم لسوء استعدادهم و قبح صنيعهم و كمال عتوهم نحّانا عن جوارهم بالغبية عنهم وكذلك  
جرى قضاء الله جل شأنه في قوم أراد أن يعييبهم بئذاب أو يؤاخذهم بمقوبة أو يوردهم في  
بلية فإنه يخرج من بينهم العلماء والصلحاء اما بالموت أو بالغبية ثم يفعل بهم ما يشاء كما  
يشهد به التتبع باحوال الماضين و يرشد اليه قوله تعالى خطاباً لسيد المرسلين و ما  
كان الله ليعذبهم وانت فيهم(١)

(١) قوله دوماً كان الله ليعذبهم وانت فيهم، ولعل قائلاً يقول كانت واقعة الحرة على أهل  
المدينة و زين العابدين وع، كان فيهم قلنا هذا من التمسك بالمام والمطلق وظاهر الانفاذ  
في غير الاحكام العملية و معلوم انها ليست بحجة لان عمدة الاعتماد في حجية الظواهر قبس  
تأخير البيان عن وقت الحاجة ولا حاجة الى العلم بالتفاصيل في غير العمل و على هذا فيمكن  
ان يكون هذا الكلام ناظراً الى بعض الاوقات والازمنة أو الى مورد خاص. و اعلم ان ما  
مضى من الاحاديث في النص على الائمة عليهم السلام مما تأيدت بالقرائن القطعية الموجبة  
للبقين بل هي من ضروريات مذهبنا يعرف ذلك مناكل مؤمن ومخالف بل كل مسلم وكافر من  
جميع الامم وقد روى البخارى وغيره من حديث جابر بن سمرة عن النبي (ص)، بطرق كثيرة  
ان الائمة بعده اثنا عشر وهذا حجة قاطعة لا يتدخل فيها احتمال الجمل والوضع وقد مات البخارى  
قبل النبية الصغرى و ألف صحيحه في عصر أحد العسكريين عليهما السلام ولم يكن عنوان الاثنا -  
عشرية مميزاً لطائفتنا ولم يقل أحد من المسلمين بانحصار الائمة في اثني عشر غيرنا فنحن  
مصدق حديث البخارى وأى دليل أقوى من هذا حتى تتكلف لغيره و لذلك لم نرا التكلّم  
في اسانيدنا و دلالتها على مطلوبنا كثير فائدة بل رأينا اضاعه للمر و تقويتنا للوقت نم  
جاء في تضاعيف المقصود الاصلى أعنى اثبات امامتهم عليهم السلام بعض امور قابلة للتأمل و  
المناقشة كأمر البداء في أبى جعفر محمد بن على العسكري و اسماعيل بن جعفر الصادق  
عليهما السلام ومثل امر النبي (ص)، بالرجوع الى القافة ولم يكن امثال ذلك قاذحة فنى اصل  
المقصود المعقود له هذه الابواب ولذلك تركنا التعليق عليها جملة وان لم يكن بعضها مرضياً \*

## (باب)

### مايفصل به بين دعوى المحق والمبطل في امر الامامة

١- علي بن ابراهيم بن هاشم، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن سلام بن عبدالله، وعبد بن الحسن و علي بن محمد، عن سهل بن زياد، و أبو علي الأشعري، عن محمد بن حسان جميعاً عن محمد بن علي، عن علي بن أسباط، عن سلام بن عبدالله الهاشمي، قال محمد بن علي: وقد سمعته منه، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: بعث طلحة والزبير رجلاً من عبد

**قوله** (عن سلام بن عبدالله الهاشمي) الراوى لهذا الحديث عن أبي عبدالله «ع» .

**قوله** (و محمد بن الحسن) لم يظهر لى أنه عطف على سلام بن عبدالله أو على علي بن ابراهيم و لعل الاول أظهر (١).

**قوله** (و علي بن محمد) عطف على علي بن ابراهيم و هو علي بن محمد بن أبان الرازى المعروف ببلان بتخفيف اللام وروى عنه المصنف كثيراً (٢).

**قوله** (و أبو علي الأشعري) عطف على علي بن ابراهيم و هو أحمد بن ادريس القمى الذى يروى عنه المصنف كثيراً .

**قوله** (جميعاً عن محمد بن علي) لم يظهر لى أنه من هو (٣).

**قوله** ( قال محمد بن علي و قد سمعته منه) أى سمعت الحديث من سلام بن عبدالله (٤)

\* و أبو جعفر المروى عنه هذا الحديث هو الجواد «ع» ومن زعم أنه الباقر «ع» فقد أوقعه فى الخطأ عدم علمه بطبقات الرجال. (ش)

(١) قوله و لعل الاول أظهر، بل الثانى هو المتعين و قال العلامة \_ره\_ فى الفائدة الثالثة من فوائد آخر كتاب الخلاصة عن الصدوق عن الكلينى كلما ذكرته فى كتابى المشار اليه يعنى الكافى عدة من أصحابنا عن سهل بن زياد فهم علي بن محمد بن علان و محمد ابن أبي عبدالله و محمد بن الحسن و محمد بن عقيل الكلينى. (ش)

(٢) قوله «روى عنه المصنف» هو خاله و كان له كتاب فى اخبار القائم «ع». (ش)

(٣) قوله «لم يظهر لى أنه من هو» ولكن ظهر لى أنه محمد بن علي بن محبوب الذى

ذكر فى الاسناد الاول لقرائن عديدة. (ش)

(٤) قوله «سلام بن عبدالله» مجهول الحال ذكره النجاشى ولم يصفه بثقة ولا ضعف ولا يضرعنه بالمقصود لان الغرض اثبات اخبار أمير المؤمنين «ع» بالنيب اعجازاً بتعليم الله سبحانه وهو ثابت بالروايات المتواترة فى موارد عديدة بل بماضبط وثبت فى الكتب قبل الوقوع \*

القيس يقال له: خدّاش إلى أمير المؤمنين صلوات الله عليه و قال له: إنّنا نبعثك إلى رجل طال ما كنّا نعرفه و أهل بيته بالسّحر و الكهانة و أنت أوثق من بحضرتنا من أنفسنا من أن تمتنع من ذلك و أن تحاجّه لنا حتّى نتفه على أمر معلوم

بلا واسطة أيضاً، قوله ( يقال له خدّاش (١) ) خدّاش ككتاب .

**قوله** (طال ما كنّا) أى فى كثير من الشهور و الايام و فى قديم من الدهور و الاعوام كنّا نعرفه و أهل بيته بالسّحر و الكهانة قيل: الساحر من له قوة على التأثير فى أمر خارج عن بدنه آثاراً خارجة عن الشريعة مؤذية للخلق كالنفريق بين الزوجين و القاء المداوة بين رجلين و قيل هو من يأتى بأمر خارق للمادة مسبب عن سبب يمتدّ كونه عنه فخرج المعجزة و الكرامة لانهما لا يحتاجان الى تقديم أسباب و آلات و زيادة اعتمال بل انما تحصلان بمجرد توجه النفوس الكاملة الى المبدأ و قيل: هو من يتكلّم بكلام أو يكتبه أو يأتى بريقة أو عمل يؤثر فى بدن آخر أو عقله أو قلبه من غير مباشرة و الكاهن هو الذى يتعاطى الخبر عن

\* بسنين مثل اخباره «دع» بمعنى الترك العقولى و هو مذكور فى نهج البلاغة و تأليف النهج قبلهم باكثر من مائتى سنة و بين ذلك ابن أبى الحديد فى شرحه و قال كان وقوع ما أخبر به «دع» فى زماننا و مثل اخباره «دع» بان أحداً من خلفاء بنى العباس بعد هارون الرشيد لا يوفق للحج و هو ثابت مذكور فى تاريخ اليعقوبى و فى مروج الذهب و هذان الكتابان الثا فى دولة بنى العباس و بقيت دولتهم بعد تأليفهما نحواً من ثلثمائة بل أربع مائة سنة و لم يوفق أحد منهم للحج كما أخبر به أمير المؤمنين «دع» الى انقراضهم و قد روى عن أبى بكر بن العياش فى مسجد الكوفة بعد حج هارون أنه لا يوفق أحد منهم بمده فقيل له: هل تقول ذلك بالنجوم؟ قال: لا قيل بالوحي؟ قال: نعم قيل اوحى اليك؟ قال: لا ولكن روى لنا من صاحب هذا المحراب أشار الى محراب أمير المؤمنين «دع» و منها قوله فى أهل نهر و ان مصرعهم دون النطقة و هو متواتر عنه «دع» و فى الصفحة ٢٨٧ من غيبة الطوسى ما يشعر بأن آخر ملوك بنى العباس يسمى عبدالله و هو المستصم و فى غيبة النعمانى أن زوال دولة بنى العباس من حيث بدا ملكهم أى من ناحية خراسان و فى ما ذكرنا هنا كفاية للماقل المتدبر فى اثبات امامة أمير المؤمنين و ولايته و جميع ما منتقده فيه جعلنا الله من اتباعه و اوليائه و رزقنا الله الاهتداء بهداه فى الدنيا و النجاة بشفاعته يوم الجزاء فى الآخرة. (ش)

(١) قوله و يقال له خدّاش، قدر وى فى نهج البلاغة حديثاً شبيهاً بهذه الحكاية عن رجل

اسمه كليب الجرهمى. (ش)

و اعلم أنه أعظم الناس دعوى فلايكسرتك ذلك عنه و من الأبواب التي يخدع الناس بها الطعام والشراب والعسل والدهن و أن يخالي الرجل فلا تأكل له طعاماً ولا تشرب له شرباً ولا تمس له عسلاً ولا دهناً ولا تخل معه و احذر هذا كله منه وانطلق على بر كة الله فإذا رأيته فاقراً آية السخرة و تعوذ بالله من كيده و كيد الشيطان،

الكائنات في مستقبل الزمان و يدعى معرفة الاسرار وقد كان في العرب كهنة كشف و سطيح و غيرهما فمنهم من كان يزعم أن له تابعاً من الجن و رؤيا يلقى اليه الاخبار ، و منهم من كان يزعم أنه يعرف الامور بمقدمات و أسباب يستدل بها على مواقفها من كلام من يسأله أو فعله أو حاله و هذا يخصونه باسم الغراف كالذي يدعى معرفة الشيء المسروق و مكان الخالة و نحوهما و غرضهما من ذلك القول أن لا يخدع خدش بما سمع من على «ع» و رأى منه من الامور الخارقة للمادة و يمتنع من قبوله و يحمله على السحر و الكهانة المذمومين في الشرع حتى أنه يقتل بهما صاحبهما ان لم يتب كما يرشد اليه قولهما و أنت أدنى من بحضرتنا من أنفسنا من أن تمنع من ذلك أي من سحره و كهنته و أن تحتاجه لنا حتى تقفه أي تطلعه على أمر معلوم يقال وقفته على ذنبه بالقاف ثم الفاء أي فعلت به ماوقف على ذنبه و أطلعته عليه .

**قوله** ( و اعلم أنه أعظم الناس دعوى ) قال في المغرب الدعوى اسم من الادعاء و الفها للتأنيث فلا تنون يقال: دعوى باطلة او صحيحة و جمعهما دعاوى بالفتح كفتوى و فتاوى أقول: ارادوا لئلهما الله انه عظيم الدعوى الباطلة و كثير المجادلة والخصومة طلق اللسان في ذلك و حثا بذلك خدشاً على الاستعداد للجواب لئلا يكسر ولا يفك في وقته و على عدم الالتفات الى قوله «ع» ان لم يظهر له جواب لعلمه مجعلاً بأن كل ما يدعيه باطل كما هو شأن صاحب الجهل المركب بالنسبة الى الهادي المرشد و لذلك قالوا فلايكسرتك ذلك المذكور من الدعوى أو عظمته عنه أي عن على «ع» ترغيباً له في مناظرته ورد دعاويه و عدم متابعة قوله أصلاً سواء ظهر له فساد أم لم يظهر .

**قوله** ( و من الابواب التي يخدع الناس بها الطعام ) لما كان المتعارف بين العرب أن كل من أكل طعام أحد ورأى منه احساناً غير ذلك أن يرى حرمة و يراعى عزته و يجتنب مخالفتها نهياً لخدشاً عن أكل طعامه و شرايه و استعمال عسله و دهنه و الخلوة معه «ع» ليبقى له التنافر والتباعد ولا يحصل له الالفة والتقارب و يكون ذلك سبباً عن رجوعه سريعاً لئلا يشاهد منه «ع» أمعلاً جميلة و أخلاقاً شريفة يوجب صرف قلبه عنها .

**قوله** ( فاقراً آية السخرة ) وهي وأن ربكم الله الذي خلق السموات والارض - الى

فإذا جلست إليه فلا تمكّنه من بصرك كلّه ولا تستأنس به، ثمّ قل له : إنّ أخوك في الدّين وابني عمك في القرابة يناشدانك القطيعة ويقولان لك: أما تعلم أنّا تركنا النّاس لك وخالقنا عشائركنا فيك منذ قبض الله عزّ وجلّ محمدًا ﷺ فلما نلت أدنى منال، ضيّعت حرمتنا وقطعت رجاءنا، ثمّ قد رأيت أفعالنا فيك وقد تراعنا على النّاسي عنك

قوله تعالى- رب العالمين» من قرأها حفظ من الشياطين الجن والانس،

قوله (فلا تمكّنه من بصرك) نهاء عنه لثلاث يقع في قلبه محبة منه دع، لان النظر الى وجهه دع، بلألى وجهه كل قديورث المحبة منه.

قوله ( ولا تستأنس به) قالا ذلك لان الانس به دع، قد يوجب صفاء القلب و لينة الطبع و مشاهدة كرائم أخلاقه و عظام أفعاله و كل ذلك مفوت لمقصودهما.

قوله ( ان أخوك في الدين) المؤمن أخ المؤمن لقوله تعالى واما المؤمنون اخوة، وهذا حق الا أنهم-ا خرجا بكفرهما و مخالفتهما للإمام الحق عن الايمان فلا يتدرجان تحت الآية الكريمة.

قوله ( و ابني عمك في القرابة ) هما ابنا عمه باختيار ارتضاع نسبهما بعد بطون الى جد واحد أو ماطلحة ، فهو طلحة بن عبد الله بن عثمان بن كعب بن تيم بن مرة بن كعب ففى مرة يجتمع مع على دع، وكان لمرة ابن آخر غير تيم وهو كلاب بن مرة و كلاب بن مرة كان من أجداد النّبى و على صلوات الله عليهما، و أما الزبير فهو زبير بن العوام بن خويلد بن اسد بن عبد المزى بن قصي بن كلاب بن مرة ففى قصي يجتمع مع على دع، وكان لقصى ابن آخر هو عبد مناف بن قصي وهو أجداد النّبى و على عليهما الصلوة والسلام.

قوله ( يناشدانك القطيعة ) أى يسأ لانك بقطيعة الرحم و يقسمان عليك بها و يطلبان اليك بحقها و كل من نشد وناشد يتمدى الى المفعول الثانى بالباء و بنفسه و تعديته الى مفعولين اما لانه بمنزلة دعوت حيث قالوا نشدتك الله و بالله و ناشدتك الله و بالله كما دعوت زيدا و يزيد أو لانهم ضمفوه معنى ذكرت والمعجب أنهما قطعا رحم الاسلام ورحم القرابة لاغراض باطلّة دنيوية ثم نسباه تمويها اليه دع، .

قوله ( أما تعلم أنّا تركنا الناس ) اشارة الى عدم بيئتهما مع الخلفاء الثلاثة انكاراً عليهم و ادعاء بان عليا دع، اولى بالخلافة منهم ولما مات الثالث بادرا الى البيعة مع على دع، ثم نقضا بيئتهما لاغراض تذكر بعضها بعيد ذلك .

قوله ( فلما نلت أدنى منال ضيّعت حرمتنا و قطعت رجاءنا ) المنال محل النول و هو العطية والخراج وقد يطلق عليه مجازاً و قولهما ضيّعت حرمتنا اشارة الى ما فعله دع،

وسعة البلاد دونك وأن من كان يصرفك عنا وعن صلتنا كان أقل لك نفعاً وأضعف

فى تقسيم الخراج حيث قسم فى بدء الخلافة الموجود من بيت المال على المسلمين بأن أعطى كل واحد منهم الشريف والوضيع ثلاثة دنانير ولم يفضلهما على غيرهما، ثم قسم بعد ذلك ما جمع فى أيام قلائل على نحو ذلك حتى أخذ عمار بيد غلام له فقال: يا أمير المؤمنين هذا كان عبداً لى وقد اعتقته فأعطاء مثل ما أعطى عماراً أو غيره فقتل ذلك على طبعهم - الخسيس و قولهما قطعت رجاءنا إشارة الى ما نقل من أنهما قالوا لا أمير المؤمنين «ع»: قد علمت جفوة عثمان لنا وميله الى بنى أمية مدة خلافته و طلبا منه أن يوليها الكوفة و البصرة فمنعهما فخطا و فعلا ما فعلا من نقض بيعتهما و اخراجهما عايشة الى البصرة و اغواء الخلق و ايقاد نار الحرب و كانا يلبيان على أهل البصرة و غيرهم و يقولان نحن نطلب منه دم عثمان فانه قتل ظلما و الحال أنهما كانا من جملة قاتليه وخافا من أن يطلبا بدمه اليه أشار أمير المؤمنين «ع» والله ما استعجل متجرداً للطلب بدم عثمان الا خوفاً من أن يطالب بدمه لانه مظنة ولم يكن فى القوم أحرس عليه منه فأراد أن يغالط فيه بما أجلب فيه ليلتيس الامر و يقع الشك انتهى كلامه «ع» و هو إشارة الى ما نقلوا من أن طلحة حرس الناس على قتل عثمان و جمعهم فى داره و نقلوا أنه منع الناس ثلاثة أيام من دفنه و أن حكيم بن حزام و جبير بن مطعم استنجدا به «ع» فى دفنه فأقعد لهم طلحة فى الطريق أناساً يرميهم بالحجارة فخرج به نفر من أهله يريدون به حابطاً فى المدينة يعرف بحش كوكب وكانت اليهود يدفن فيه موتاهم فلما صار هناك رجم سريره فهموا بطرحه فأرسل اليهم على «ع» فكفهم عنه حتى دفن بحش كوكب و نقلوا انه جادل فى دفنه بمقابر المسلمين و قال انه ينبغي ان يدفن بدير سلع يعنى مقابر اليهود و بالجملة فهو كما قال «ع» لم يكن فى القوم احرس منه على قتله لكنه أراد أن يغالط بما أجلب فى الطلب بدمه لتلييس الامر و ايتاع الشك من دخوله فى قتله و قال بعض الاكابر أن الرجلين كانا يؤملان الامر لانفسهما فلما صار اليه «ع» عاد الى رجاء أن يدخلهما فى أمره وان يرفعهما فى العطايا على غيرهما كما فضل الشيوخ الثلاثة بعضاً على بعض وأن يشاركهما فى أكثر الاراء المصلحية محبة منهما للجهاد و نظراً الى محلتهما و شرفهما لكن لما جعل «ع» دليله الكتاب العزيز و السنة النبوية و كان العالم بهما دون غيره وصاحب أسرارهما كما علمت من رجوع أكابر الصحابة والخلفاء السابقين اليه فى كثير من الامور والاحكام لاجرم لم يكن به حاجة الى الاستشارة فيما يقع اليه من الوقايع ولم يجوز ترجيح بعض على بعض فى المطاء ولذلك تنفرا عليه وهذا الذى ذكرناه من جملة أسباب نقض بيعتهما وخروجهما على أمير المؤمنين عليه الصلوة والسلام.

**قوله** (ثم قد رأيت أقمالنا فيك وقدرتنا على النأى عنك وسعة البلاد دونك) النأى



عنك دفعاً منّا، وقد وضح الصبح لذي عينين وقد بلغنا عنك انتهاك لنا ودعاء علينا ، فما الذي يحملك على ذلك؟! فقد كنّا نرى أنك أشجع فرسان العرب، أنتخذ اللعن لناديناً وترى أن ذلك يكسرنا عنك، فلما أتى خدش أمير المؤمنين عليه السلام صنع ما أمره فلما نظر إليه علي عليه السلام -وهو يناجي نفسه - ضحك وقال: ههنا يا أخا عبد قيس - و أشار له إلى مجلس قريب منه - فقال: ما أوسع المكان، أريد أن أؤدّي إليك رسالة قال: بل تطعم وتشرب وتحلّ ثيابك و تدهن ثمّ تؤدّي رسالتك قم يا قنبر

بالفتح فالسكون مصدر بمعنى البعد تقول نأيت عنك نأياً إذا بعدت منه وهما أرادوا بأفئدنا فيك نقض العهد وترك الطاعة وأظهار العداوة والاعتزال عن حضور الجماعة حال كونهما في المدينة من غير مبالاة به «دع» وبأصحابه وبقدرة تنال على النأي عنك قدرتهما على الخروج منها منفردين من غير خوف منه ومن أصحابه وبسعة البلاد متابعة أهل البصرة ومن حولها لهما حتى جملوهما أميرين لهم والغرض من هذا الكلام هو التهديد والوعيد وإظهار التجرد والقدرة على المحاربة ولذلك أجاب «دع» في بعض كلامه حين بلغه ذلك وأمثاله قد كنت و ما اهدد بالحرب ولا أهرّب بالضرب وأنا على ما وعدني ربّي من النصر.

**قوله** (وان من كان يصرّفك عنا) ظننا أن بعض أصحابه «دع» منه من انجاح مطالبهما وتفويض ولاية بعض البلاد اليهما وتشريكهما في أمره وتفضيلهما في تقسيم حقوق المسلمين وذلك ظن باطل كما قال جل شأنه أن بعض الظن اثم اذا الباعث على التسوية هو الكتاب والسنة والمانع مما ذكر هو الله سبحانه اذ لم يجعل لمن في طبعه اللجاج والمناد وفي ذاته الطغيان والفساد ولاية وحكومة على العباد.

**قوله** (وقد وضح الصبح لذي عينين) استمارة تمثيلية حيث شبها بظهور دولتهما من الافق الممنوى وهو أفق الامال بظهور الصبح من الافق الحسى في عدم خفائه لكل من له عينان صحيحان أو شبها قلة نفع أصحابه وضعف دفعهم عنه بالنسبة اليهما بظهور الصبح فيما مر واستملا لفظ المشبه به في المشبه . **قوله** (انتهاك لنا) أى مبالغة في خرق حرمتنا وكسر شأننا ونسبة الغدر ونقض العهد وسوء العقائد إلينا . **قوله** (انتخذ اللعن ديناً) وهو من صفة الضعيف العاجز عن استيفاء حقه من الخصم بالظن والضرب والاستهزام المتوحيج. **قوله** ( وهو يناجي نفسه يقرء دون الجهر من القول ما أمره به من آية السخرة و التموذ من كيدده عليه السلام وكيد الشيطان .

**قوله** (و أشار الى مجلس قريب منه) هذا الاعزاز لكمال خلقه وتقدم علمه بانه خدع

فأنزله، قال: ما بي إلى شيء مما ذكرت حاجة، قال: فأخلوبك؟ قال: كل سر لي علانية، قال: فأنشذك بالله الذي هو أقرب إليك من نفسك، الحائل بينك وبين قلبك الذي يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور، أتقدم إليك الزبير بما عرضت عليك؟ قال: اللهم نعم. قال: لو كتمت بعد ما سألتك ما ارتدت إليك طرفك، فأنشذك الله هل علمك كلاماً تقوله إذا أتيتني؟ قال: اللهم نعم، قال علي عليه السلام: آية السخرة؟ قال: نعم، قال: فاقرأها فقرأها وجعل علي عليه السلام يكررها ويرددها ويفتح عليه إذا أخطأ حتى إذا قرأها سبعين مرة قال الرجل: ما يرى أمير المؤمنين عليه السلام أمره بتردها سبعين مرة، ثم قال له: أتجد قلبك مطمئناً؟ قال: إي - والذي نفسي بيده. قال: فما قالالك؟ فأخبره، فقال: قل لهما: كفى بمنطقكما حجة عليكمما ولكن الله لا يهدي القوم الظالمين، زعمتما أنكما أخوأي في الدين و ابنا عمي في النسب، فأما النسب فلا أنكره وإن كان النسب مقطوعاً إلا ما

منهما وأنه سيرجع عنهما عند ظهور الحق عليه.

**قوله** (الحايل بينك وبين قلبك) كما قال الله تعالى «إن الله يحول بين المرء وقلبه»، قال المفسرون: هذا تمثيل لغاية قربه من العبد وإشعار بأنه مطلع على سرائر قلبه ما عسى أن يفل صاحبها عنه أو حث على المبادرة إلى تخلية القلب وتصفيته قبل أن يحول الله بينه وبين صاحبه بالموت وغيره أو تخييل لتملكه على قلبه فيفسخ عزائمه ويفسر مقاصده و يحول بينه وبين الكفران أن أراد سعادته أو بينه وبين الإيمان أن أراد شقاوته.

**قوله** (الذي يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور) المراد بخائنة الأعين نظراتها إلى ما لا يبينى وتحريك الجفون للغمز ونحوه وبمخفيات الصدور قصودها ومكنوناتها التي لم تجر على اللسان ولم يتعلق بالبيان.

**قوله** (و جعل على دعه يكررها) أى يأمره بتكرارها وتردها وبين غلطه إذا أخطأ في جوهر الكلمة وحركاتها ومخارج حروفها.

**قوله** (قال الرجل ما يرى) هذا القول إما استعلاء عن سبب التكرار أو تعجب منه والسبب حصول الاطمئنان لقلبه مما أحدثا فيه بالسحر ونحوه ورفع اضطرابه وقلقه من خدعتهما وفيه دلالة على أن قراءة هذه الآية سبعين مرة يوجب صفاء القلب واطمينانه ورفع شكه وسأوسه.

وصله الله بالسلام ، و أما قولكما : إنكما أخوي في الدين ، فإن كتما صادقين فقد فارقتما كتاب الله عز وجلّ وعصيتما أمره بأفعالكما في أخيكما في الدين و إلا فقد كذبتما و افتريتما بادعائكما أنكما أخوي في الدين و أما مفارقتكما الناس منذ قبض الله على نبي الله ﷺ فإن كتما فارقتماهم بحق فقد نقضتما ذلك الحق بفراقكما إياي أخيراً و إن فارقتماهم بباطل فقد وقع إنم ذلك الباطل عليكم مع الحدث الذي أحدثتما ، مع أن صفتكما بمفارقتكما الناس لم تكن إلا لطمع الدنيا ، زعمتما و ذلك قولكما : فقطعت رجاءنا ، لاتعيينان بحمد الله من ديني شيئاً و أما

**قوله** (وإن كان النسب مقطوعاً إلا ما وصله الله بالاسلام) يريدان القرابة التي وجبت رعايتها في الدنيا والاخرة هي القرابة الدينية وهي ما به الارتباط بين المؤمنين كما قال جل شأنه : وانا المؤمنون اخوة ، واما القرابة النسبية بدون روابط الاسلام والوصل بالايان فلا تنفع في الدنيا والاخرة ولا يجب رعايتها فيهما أما في الاخرة فظاهر . واما في الدنيا فلانه قتل كثير من المؤمنين أقرباؤه لاجل المخالفة في الدين .

**قوله** (فإن كنتما صادقين) هذا الذي ذكره «ع» لامفرلها بالجواب عنه و الفرق بين التقديرين أنهما على الثاني لم يؤمنا أصلاً وعلى الاول آمنا ثم كفرا وليس لهما على التقدير الاول نسبة المفارقة عن كتاب الله والخروج عن الدين اليه «ع» لاعترافهما بأنه على الدين حيث قالوا ان أخويك في الدين حيث جعلاه أصلاً فيه وادعيا أنهما أخويه (٤) فيه .

**قوله** (و اما مفارقتكما الناس) أي لاجل كما يدل عليه قولهما «اما تعلم انا تركنا الناس لك وخالقنا عشايرنا فيك» و قوله «ع» فقد نقضتما ذلك الحق بفراقكما إياي أخيراً فملى هذا ليس لهما أن يقولوا نحن نختار الشق الاول ونقول انا فارقتماهم بحق والحق لغيرك فلا يلزم من فراقنا اياك نقضنا ذلك الحق .

**قوله** (فإن كنتما فارقتماهم بحق) هذا أيضاً ظاهر الورود عليهما ولا مفرلها بالجواب عنه ولا فرق بين التقديرين في انه يلزمهما مفارقة الحق الا ان الحق في الاول على بن أبي طالب «ع» وفي الثاني من سبقه ثم هذا على سبيل الالتزام والا فالواقع هو الشق الاول والحق هو «ع» .

**قوله** (مع الحدث الذي أحدثتما) و هو اخراج زوجة الرسول «ص» و احداث الفتنة بين المسلمين والخروج على الامام العادل فلزمكما الاثم من وجهين .

**قوله** (مع ان صفتكما بمفارقتكما الناس لم يكن الا لطمع الدنيا زعمتما) كذبهما فيما ادعيا من أن مفارقتنا الناس كانت لاجل أن الحق لك بأن مفارقتكما انما كانت لطمع الدنيا

الذي صرفني عن صلتكما، فالذي صرفكما عن الحق، وحملكما على خلعه من رقابكما كما يخلع الحرون لجامه و هو الله ربّي لا أشرك به شيئاً فلا تقولوا : «أقلّ نفعاً وأضعف دفعا» فتستحقان اسم الشرك مع النفاق وأما قولكما: إنني أشجع فرسان العرب و هربكما من لعني و دعائي، فإن لكل موقف عملاً إذا اختلفت الأسئلة

والدليل على ذلك قولكما فقطعت رجاءنا و رجاؤكما كان في زهرات الدنيا و هذا يؤيد ما ذكره بعض الاكابر و أشرنا اليه سابقاً من أنهما كانا يؤملان الامر لانفسهما فلما صار الامر الى على وع، عادا الى رجاء أن يدخلهما في أمره و يرفعهما في المطاء على غيرهما و يشاركما في الاراء محبة منهما للجاه و بالجملة كلاهما أيضاً مشتمل على التناقض لدلالة أوله على أن المفارقة كانت لطلب الحق ودلالة آخره على أنها كانت لطمع الدنيا ورجائها. **قوله** (و اما الذي صرفني عن صلتكما فالذي صرفكما عن الحق) يعني أن الصارف هو الله تعالى فلا تقولوا بعد ما عرفتما أنه الصارف هو أقل نفعاً وأضعف دفعا منكما فان قلتما ذلك تستحقان اسم الشرك مع النفاق وفيه دلالة على أنهما بقولهما ذلك سابقاً لم يستحقا اسم الشرك بناء على أن الجاهل معذور لا يقال نسبة صرفهما عن الحق الى الله تعالى انما يتسم على مذهب الجبرية لانا نقول صرفهما من فعلهما أو فعل الشيطان لكن صدورهما عنهما لما كان باقداره تعالى نسب اليه مجازاً من باب نسبة الفعل الى السبب البعيد أو نقول لماتمكن الصرف عن الحق في قلبهما بحيث لم يمكن رفعه عنه الا بالقسر ثم لم يقسر رعاية لفرض التكليف عبر عن ترك القسر بالصرف الى غير ذلك من التوجيهات التي قالوا في ختم الله على قلوبهم و أمثاله و يمكن أن يقال : المراد من هذه العبارة أن الذي صرفني عن صلتكما وتفويض البلاد اليكما هو الذي صرفكما عن الحق من أفعالكما القبيحة وصفاتكما الذميمة التي سلبت عنكما قابلية الصلة والولاية على المسلمين ثم أشار بقوله (وهو الله ربّي) الى أن صارفه وع، عن الصلة هو الله تعالى وان كان صرفه تعالى مستند الى ما هو صارفهما من أفعالهما وصفاتهما و على هذا لا يرد ما ذكر فتأمل.

**قوله** (كما يخلع الحرون) شبه نفوسهما بالفرس الحرون في عدم الانقياد لصاحبه قال الجوهرى : فرس حرون لا ينقاد اذا اشتد به الجرى وقف . قال صاحب المغرب : حرن الفرس وقف و لم ينقد .

**قوله** (و هو الله ربّي لا أشرك به شيئاً) أى الذي صرفني عن صلتكما هو الله ربّي لانه لم يجعل للناسق المنافق حرمة و قوله : لا أشرك تعريض بهما . **قوله** (فان لكل موقف عملاً) العمل عند تلاقي الصفوف والمجاربة مع أعداء الدين

وماجت لبود الخيل و ملا سحرا كما أجوافكما، فثم يكفيني الله بكمال القلب، و أما إذا أبيتما بأنني أدعوا الله فلا تجزعا من أن يدعو عليكما رجل ساحر من قوم سحرة زعمتما، اللهم أقعص الزبير بشر قتلته و اسفك دمه على ضلالة و عرفت طلحة المذلة و ادخر لهما في الآخرة شر آمن ذلك، إن كانا ظلماني و افتريا علي و كنما شهادتهما و عصياك و عصيا رسولك في، قل : آمين، قال خدش : آمين، ثم

هو التجلد و اظهار الشجاعة و عند تباعدهم و عدم امكان محاربتهم هو اللعن عليهم و البراءة منهم كما هو المعروف في النهي عن المنكر و هذا لا ينافي الشجاعة و لا يكون من عجز و ضعف. قوله (وما جت لبود الخيل) أى اضطرب لشدة الجرى واللبود جمع اللبد و هو شعر متراكم بين كنفى الفرس .

قوله ( ولاء سحرا كما أجوافكما) السحر الرية و الجمع أسحار مثل برد و ابرد و كذلك السحر و الجمع سحور مثل فلس و فلوس و قد يحرك فيقال سحرمثل نهر و نهر لمكان حروف الحلق و يقال للجبان قدا تنفخ سحره لان الرية تنفخ عند الخوف .  
قوله ( و أما اذا أبيتما ) الى قوله زعمتما يعنى انكما زعمتما أنى رجل ساحر من قوم سحرة و دعاء الساحر لا أثر له فلا تجزعا من دعائى عليكما .

قوله ( اللهم أقعص الزبير ) يقال أقعصه اذا قتله قتلا سريماً وقد استجاب الله تعالى دعاءه دعاءه فان الزبير خرج من المعركة فى ابتداء القتال هارباً فلحقه رجل من بنى تميم و قتله و طلحة قتل فى ابتداء المعركة و كفى الله تعالى شرهما من المسلمين فلما قتلان هزم أكثر الناس و بقيت عائشة مع الذين معها من الازد و ضيه و هى تنادى فى اليهودج على الجمل أصحابها و تحصرهم على القتال حتى قتلوا أكثرهم و عقر جملها و تفرق من بقى منهم فأخذت عايشة و حملها محمد بن أبى بكر فى الليل الى البصرة ثم منها الى المدينة بأمر أمير المؤمنين عليه السلام .

قوله (ان كانا ظلماني و افتريا على كنما شهادتهما ) لعل المراد بالظلم هو مخالفتهما له دعاءه و نقض بيعته و انكار خلافته و بالافتراء ما ادعيا من نسبة قتل عثمان اليه دعاءه مع أنهما قتلاه و حثا الناس على قتله كما هو المشهور و بكتبتان الشهادة كنما ماسعاه من النبى دس فى وصف على دعاءه و قد نقلوا أنه دعاء طلب الزبير بين الصفين فقال له أما تذكر يا زبير يوم لقيت رسول الله دس فى بنى ضبة و هو راكب على حمار فضحك الى وضحكت اليه فقال: اتحبه يا زبير فقلت: والله انى لاحبه فقال: أما أنك ستقاتله و انك له ظالم و

قال خدّاش لنفسه: والله ما رأيت لحية قط أبين خطأ منك ، حامل حجة ينقض بعضها بعضاً ، لم يجعل الله لها مساكاً أنا أبرأ إلى الله منهما ، قال علي عليه السلام : ارجع إليهما وأعلمهما ما قلت ، قال : لا والله حتى تسأل الله أن يردني إليك عاجلاً وأن يوفّقني لرضاء فيك ؟ ففعل فلم يلبث أن انصرف وقتل معه يوم الجمل رحمه الله .

٢- علي بن عجلان ومحمد بن الحسن ، عن سهل بن زياد ، وأبو علي الأشعري ، عن محمد بن حسان جميعاً ، عن محمد بن علي ، عن نصر بن مزاحم ، عن عمرو بن سعيد ، عن جرّاح بن عبد الله . عن رافع بن سلمة قال : كنت مع علي بن أبي طالب صلوات الله عليه يوم النهروان ، فبينما علي عليه السلام جالسٌ إذ جاء فارس فقال : السلام عليك يا علي فقال له علي عليه السلام : و عليك السلام مالك - ثكلتك أمك - لم تسلم عليّ

لينصرن عليك فقال : استغفر الله لو ذكرت هذا ماخرجت ثم نادى على طلحة بعد أن رجع الزبير فقال له أما سمعت رسول الله ص يقول في اللهم وال من والاه وعاد من عاداه و أنت أول من بايعني ثم نكثت وقد قال الله تعالى ومن نكث فانما ينكث على نفسه فقال استغفر الله ثم رجع .

قوله ( لم يجعل الله لها مساكاً ) أى لم يجعل الله لها ما ينصم به من الخير وما يمسك به بعضها بعضاً من الروابط .

قوله ( نصر بن مزاحم ) بالصاد المهملة كوفى مستقيم الطريقة صالح من أصحاب الباقر دع . قوله ( جرّاح بن عبد الله ) بالجيم أولاً والحاء المهملة آخرأ من أصحاب الباقر دع . قوله ( عن رافع بن سلمة ) كأنه رافع بن سلمة الاشجى الكوفى وهو ثقة من ثبت الثقات وعيونهم وهو كان معمرأ لانه روى عن الباقر والصادق عليهما السلام .

قوله ( يوم النهروان ) هو بفتح النون والراء بلد اجتمع فيه الخوارج و تماهوا على القتال والخروج . قوله ( اذا جاء فارس ) قيل هو جندب بن عبد الله الازدى .

قوله ( ثكلتك امك ) فى النهاية أنه قال لبعض أصحابه ثكلتك امك اى فقدتك و الثكل فقد الولد و امرأة تاكل و تكلّى و رجل تاكل و تكلان كأنه دعا عليه بالموت لسوء فعله أو قوله ، والموت يعم كل أحد فاذا الدعاء عليه كالدعاء أو أراد اذا كنت هكذا فالموت خير لك لثلاث ذداد سوء ويجوز أن يكون من الالفاظ التى تجرى على السنة العرب ولا يراد بها الدعاء كقولهم تربت يدك و قاتلك الله .

بأمر المؤمنين ؟ قال : بلى سأخبرك عن ذلك كنت إذ كنت على الحقّ بصفين فلما حكمت الحكمين برئت منك وسميتك مشركاً . فأصبحت لا أدري إلى أين أصرف ولايتي والله لأن أعرف هداك من ضلالتك أحب إليّ من الدنيا وما فيها

**قوله** (كنت اذ كنت على الحق بصفين) يحتمل أن يكون على الحق متعلقاً بالفعلين على سبيل التنازع والفعل الاول على صيغة المتكلم والثاني على صيغة الخطاب، ويحتمل أن يكون متعلقاً بالآخر وخبر الاول محذوف والفعلان كما مر أي كنت قائلاً بامارتك اذ كنت على الحق ولا يبعد أن يكون الفعلان على صيغة المتكلم ويكون اذ كنت معمولاً للاول فلي تأمل .

**قوله** ( فلما حكمت الحكمين برئت منك ) لم يكن دع، راضياً بالتحكيم وقد غلب عليه أكثر أصحابه حتى أذن لهم به كرهاً فوقع ما وقع، بيان سبب ذلك مجمل أن معاوية لما أحس بالغلبة لملي دع، ليلة الهزير راجع عمرو بن العاص في كيفية الخلاص فقال هيات لك رأياً لمثل هذا الوقت وهو أن تأمر أصحابك برفع المصاحف على الرماح وتدعو أصحاب على إلى المحاكمة إلى كتاب الله فانهم ان فعلوا افترقوا وان لم يفعلوا افترقوا وكان الاثر صبيحة تلك الليلة قد أشرف على الظفر فلما أصبحوا رفعوا المصاحف على أطراف الرماح وكان عددها خمس مائة مصحف و رفعوا مصحف المسجد الاعظم على ثلاثة أرماع مشدودة يمسكها عشرة رهط و نادوا بأجمعهم الله الله معشر العرب في النساء والبنات الله الله في دينكم هذا كتاب الله بيننا وبينكم فأختلف أصحابه دع، فقال طائفة : القتال القتال وقال أكثرهم المحاكمة إلى الكتاب ولا يحل لنا الحرب وقد دعينا إلى حكم الكتاب فقال دع، « أيها الناس اني أحق من أجاب إلى كتاب الله ولكن معاوية وعمرو بن العاص وابن أبي عمير ليسوا بأصحاب دين ولا قرآن اني أعرف بهم منكم و يحكم انها كلمة حق يراد بها باطل وانهم رفعوها للخدعة والمكر والوهن ، أعينوني ساعة واحدة فقد بلغ الحق مقطعه ولم يبق الا أن يقطع دابر القوم الظالمين فجاء عشرون ألفاً من أصحابه دع، و نادوه باسمه دون أمير المؤمنين اجب القوم إلى كتاب الله اذا دعيت والا قتلناك كما قتلنا عثمان فقال دع، و يحكم أنا أول من أجاب كتاب الله و أول من دعا إليه فكيف لا أقبله و انما قاتلتهم ليدنوا بحكم القرآن و لكني قد أعلمتكم أنهم قد كادوكم و ليس العمل بالقرآن يريدون فقالوا ابعت إلى الاشر يا تيكت فبعث إليه فرجع على كره منه و نادى المجبيون إلى الحكومة من كل جانب رضى أمير المؤمنين بالتحكيم و كتبوا عهداً على الرضا فلما كتبوه خرج بعض أصحابه دع، وهم خوارج النهروان و قالوا نهيتنا عن الحكومة ثم أمرتنا بها فما نرى أي الامرين ارشد وغرضهم من ذلك القول اظهار أنك شاك في امامة نفسك فنحن أولى به

فقال له : علي عليه السلام ثلثتك أُمّك قف منّي قريباً أريك علامات الهدى من علامات الضلالة ، فوقف الرجل قريباً منه فبينما هو كذلك إذ أقبل فارس يركض حتى أتى علياً عليه السلام فقال : يا أمير المؤمنين . أبشر بالفتح أقر الله عينك ، قد والله قتل القوم أجمعون ، فقال له : من دون النهر أو من خلفه ؟ قال : بل من دونه ، فقال : كذبت والذي فلق الحبة وبرأ النسمة لا يعبرون أبداً حتى يقتلوا ، فقال الرجل : فازددت فيه بصيرة ، فجاء آخر يركض على فرس له فقال له مثل ذلك فردّ عليه أمير المؤمنين عليه السلام مثل الذي ردّ على صاحبه ، قال الرجل الشاك : و هممت أن أحمل على علي عليه السلام فأفلق هامته بالسيف ثم جاء فارسان يركضان قد أعرقا فرسيهما فقالا : أقر الله عينك يا أمير المؤمنين أبشر بالفتح قد والله قتل القوم أجمعون ، فقال علي عليه السلام : أمن خلف النهر أو من دونه ؟ قال : لا بل من خلفه إنهم لما اقتحموا خيلهم النهران وضرب الماء لبسات خيولهم رجعوا فأصيبوا

منك و وقعوا في شبهة و أصروا فيها حتى اتخذوها يقيناً و بنوا عليها ما بنوا و فعلوا ما فعلوا حتى قتلوا طائفة من المؤمنين و قتلوا الانسمة انتشروا في البلاد و بقي آثارهم الى الان .

**قوله** ( قف منّي قريباً اريك ) في بعض النسخ « أركه » بالجزم لوقوعه بعد الامر .

**قوله** ( علامات الهدى من علامات الضلالة ) اللام عوض عن المضاف اليه اي علامات هداى من علامات ضلالتى بقرينة قول ذلك الرجل لئن أعرف هدايتك من ضلالتك وما أراء علامات لاعلامه واحدة و لذلك أتى بصيغة الجمع والمراد بعلامات الهدى علامات الامامة و بعلامات الضلالة علامات عدها وهى التى استدل بها الخوارج على أنه ليس بامام ثم المراد بارادة تلك من هذه افادة ان هذه ليست من علامات الضلالة لانها لا تجتمع مع ضدها ولا تكون منشأ له و يحتمل تضمين معنى التميز فليتمل .

**قوله** ( فقال من دون النهر و من خلفه ) أى من بعد تجاوز النهر و العبور عنه أو من خلفه قبل العبور .

**قوله** ( والذي فلق الحبة و برأ النسمة ) أى الذى شق الحبة للانبات و خلق ذات الروح و كثيرا كان دع ، يقولها اذا اجتهد فى يمينه لكونها من اخص صفاته تعالى .

**قوله** ( فازددت فيه بصيرة ) أى فى خطائه و ضلالته لانكاره من أخبرنا بأمر محسوس و ادعى علم الغيب بخلافه .

**قوله** ( فافلق هامته ) أى فاشق رأسه والهامة الرأس والجمع هام .



فقال أمير المؤمنين عليه السلام صدقتما، فنزل الرّجل: عن فرسه فأخذ بيد أمير المؤمنين عليه السلام و برجله فقبلهما، فقال علي عليه السلام: هذه لك آية.

٣- علي بن محمد، عن أبي علي محمد بن إسماعيل بن موسى بن جعفر، عن أحمد بن القاسم العجلي، عن أحمد بن يحيى المعروف بكرد، عن محمد بن خداهي، عن عبد الله ابن أيّوب، عن عبد الله بن هاشم، عن عبد الكريم بن عمرو والخثعمي، عن حبابة الوالبيّة قالت: رأيت أمير المؤمنين عليه السلام في شرطة الخميس ومعه درّة لها سبابتان يضرب بها بيّاعي الجريّ والمار ماهي والزمار ويقول لهم: يا بيّاعي مسوخ بني إسرائيل

قوله (فلما اقتحموا خيلهم النهر وان) أى ادخلوها فيه من غير روية وثبت خوفاً من عساكره «ع» يقال أقحم فرسه النهر فأنقحم و اقتحم النهر أيضاً دخله. كذا فى الصحاح، و فى بعض النسخ فلما امتحنوا .

قوله (وضرب الماء لبات خيولهم) لبة الفرس صدره والجمع لبات مثل حبة وحبّات، واللبب محرّكة من سيور السرج ما يقع على اللبة كذا فى المصباح.

قوله (فقال أمير المؤمنين «ع» صدقتما) أى صدقتما فى أنهم أصيبوا من خلف النهر وقد نقل أنهم أصيبوا الاتسعة سلماً و تفرقوا فى البلاد فانهزم اثنان منهم الى عمان واثنان الى كرمان و اثنان الى سجستان واثنان الى الجزيرة وواحد الى تل مودون (موزنظ) وظهرت بدعتهم فى أطراف البلاد بعده و أصيب من أصحابه «ع» ثمانية وأشار أمير المؤمنين «ع» حين عزم الخوارج وقيل له أنهم عبروا النهر وان بقوله ان مصارعهم دون النطفة يعنى بها ماء النهر والله لا يفلت منهم عشرة ولا يهلك منكم عشرة فوجدوا المفلت منهم تسعة والمقتول من أصحابه ثمانية وهذه أيضاً آية من آياته وكرامة من كراماته،

قوله (فى شرطة الخميس) الخميس الحيش سمي به لانه يقسم بخمسة أقسام المقدمة والساقة والميمنة والميسرة والقلب، و قيل لانه تخمس فيه الفنايم والشرطة بالسكون و الحركة أول كتيبة تحضر الحرب و خيار جند السلطان و نخبة أصحابه الذين يقدمهم على غيرهم من جنده وهم الامراء والجمع شرط مثل غرفة و غرف ، و الشرطى بالسكون و الحركة منسوب الى الشرطة لالى الشرط لانه جمع.

قوله ( و معه درّة لها سبابتان) أى شقتان والدرة بالكسرة التى يضرب بها .

قوله (يضرب بها بياح الجرى والمار ماهي) فى المغرب الجرى الجريث و هو ضرب من السمك ، و فى النهاية الجريث نوع من السمك يشبه الحيات ، و يقال لها

و جند بني مروان ، فقام إليه فرات بن أحنف فقال: يا أمير المؤمنين و ما جند بني مروان؟ قال : فقال له: أفوامٌ حلقوا اللّحي وقتلوا الشوارب فمسحوا فلم أرناطقاً

بالفارسية مار ماهي و المفهوم منهما أن الجري والمار ما هي واحد ومن هذا الحديث أنهما نوعان متبايران- **قوله** (فمسحوا) المسخ قلب الخلقه من شيء الى شيء آخر و تبديل صورة الى صورة اخرى وفيه دلالة على أن حلق اللحية كان حراما في الشريعة السابقة و أما في هذه الشريعة فلا دلالة فيه عليه نعم في بعض الروايات دلالة عليه وان كان في السند كلام (١).

(١) قوله و ان كان في السند كلام، يدل على توقف الشارح في حرمة حلق اللحية للشك في سند الرواية الدالة عليه والحق انه لا ينبغي التردد في صدور ما روى في ذلك عن النبي (ص)، من جهة الاسناد لاتفاق الرواة من العامة والخاصة على نقله وشهرته بينهم وقيام القرائن عليه وليس مثل هذه الواقعة مما يخفى على الناس أو يحتمل اختراع اوهام الرواة له اذ لم يختلف أهل السيرة والمورخون في ان جماعة من مجوس العجم جاؤا رسلا من جانب أمير اليمن لتبليغ رسالة سلطان العجم وكلموه (ص) بما هو خارج عن قانون الادب فوق رتبةهم و مقدرتهم ومقدارهم اذ كان شأن ملك العجم ان يتواضع ويتذل عند من بعثه الله لكسر الاصنام وازالة التماثيل وقهر الجبابرة لكن هتكوا جلباب الحياة فقالوا ان ملك الملوك يعنون ابرويز بأمر أن تترك ما تدعيه من النبوة والافعلنا بك ما فعلنا ولو كان المخاطب في مثل هذا الكلام من غير الانبياء لواجههم بالسخرية والاستهزاء مثالا لو قال جاهل لطبيب حاذق معترضا عليه اني اعالج السل المزمن في ثلثة ايام وأنت لاتقدر على ذلك لقال الطبيب له مستهزء أسرح لحيتك واغسل وجهك حتى يزول عنك اثر النوم والناس و يجتمع حواسك وامثال ذلك لكن جل مقام رسول الله (ص) عن اللغو فكلهم بحق يفيد فائدة الجزء معترضا على زعيمهم فقال لهم ما هذا الزى و الهيئة حلقتم اللحي وقتلتم الشوارب؟ فقالوا: امرنا ربنا بذلك قال رسول الله (ص) لكن أمرني ربي بالعكس باعفاء اللحي واحفاء الشوارب و بالجملة فصدوره من النبي (ص) مسلم ولا ينبغي الشك في اسناد، و انما يخالف من يخالف في دلالة على الحرمة لان قص الشوارب مستحب غير واجب وبحسب السياق اعماء اللحي مثله وقال الطبيب في شرح المشكوة وهو من اعظم علماء العامة: قصر اللحية من صنع الاعجام و هو اليوم شائع كثير من المشركيين كالافرنج والهنود ومن لاخلق له في الدين من الفرق الموسومة بالقلندرية طهر الله حوزة الدين عنهم، وقال النووي في شرح صحيح مسلم: ويكره حلقها أى اللحية وقصها وتحريفها، واما الاخذ من طولها وعرضها بقدر التحسين فحسن ويكره الشهرة في تعظيمها كقصها انتهى. فحلق اللحي عندهؤلاء من قبيل ترك الشعار كان يسمى \*

أحسن نطقاً منه ، ثمّ أتبعته فلم أزل أقفوا أثره حتّى قعد في رحبة المسجد فقلت له : يا أمير المؤمنين ما دلالة الإمامة يرحمك الله ؟ قالت : فقال اعتنني بتلك الحصاة و أشار بيده إلى حصاة فأتيته بها فطبع لي فيها بخاتمة ، ثمّ قال لي : يا حباة إذا ادّعى مدّع الإمامة ، فقدّر أن يطبع كما رأيت ، فاعلمي أنّه إمامٌ مفترض الطاعة والإمام لا يعزب عنه شيء يريد ، قالت : ثمّ انصرفت حتّى قبض أمير المؤمنين عليه السلام فجئت إلى الحسن عليه السلام و هو في مجلس أمير المؤمنين عليه السلام والناس يسألونه فقال : يا حباة الوالبيّة فقلت : نعم يا مولاي فقال : هاتي مامعك قال : فأعطيته فطبع فيها كما طبع أمير المؤمنين عليه السلام ، قالت : ثمّ أتيت الحسين عليه السلام وهو في مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله فقرّب و رحّب ، ثمّ قال لي : إنّ في الدلالة دليلاً على ما تريدن دلالة الإمامة ؟ فقلت : نعم يا سيدي فقال : هاتي ما معك ، فناولته الحصاة فطبع لي فيها ، قالت : ثمّ أتيت عليّ بن الحسين عليه السلام وقد بلغ بي الكبر إلى أن أرعشت و أنا أعدّ يؤمئذ مائة و ثلاث عشرة سنة فرأيناه راكعاً و

**قوله** ( حتّى قعد في رحبة المسجد ) الرحب بالضم السعة والرحبة ، بفتح الراء و تسكين الحاء و تحريكها أحسن ، الصحراء بين أفنية القوم و رحبة المسجد ساحتها و قد يسمى بها ما يتخذ على أبواب بعض المساجد من حظيرة أو دكان .

**قوله** ( والإمام لا يعزب عنه شيء يريد ) لان الإمام يدا الله وقدرته فكما لا يعزب شيء عن قدرة الله ولا تعجز قدرته عنه فكذلك لا يعزب شيء عن الامام .

**قوله** ( فقلت نعم يا مولاي ) هكذا في أكثر النسخ ، و في بعضها فقلت نعم و هو الاظهر و في الاول لابد من تكلف بعيد .

**قوله** ( و رحب ) رحب له ترحيباً اذا قال مرحباً أى أتيت سعة و لقيتها .

**قوله** ( ان في الدلالة دليلاً ) أى أنّ لنا دليلاً في دلالته على ما تريدن من أمر الإمامة .

**قوله** ( الى ان ارعشت ) ارعشت على البناء للمفعول يقال رعش بالكسر وارتعش

أى ارتعد و ارعشه الله فارتعش .

\* الشيعى ابنه يزيد ومعاوية او المسلم بنته اليبابات وحنة أو يشتغل يوم الجمعة ويمطل يوم الاحد ونقل في مجييع البحرين الخلاف فى ذلك و لم نر فى كلام فقهاؤنا تنقيح البحث فيه الا عند المتأخرين (ش) .

ساجداً ومشغولاً بالعبادة فيئست من الدلالة، فأومأ إليّ بالسبابة فعدإليّ شبابي قالت: فقلت: يا سيدي، كم مضى من الدنيا وكم بقي؟ فقال: أمّا ما مضى فنعم وأما بقي فلا، قالت: ثمّ قال لي: هاتي ما معك فأعطيته الحصاة فطبع لي فيها، ثمّ أتيت أبا جعفر عليه السلام فطبع لي فيها، ثمّ أتيت أبا عبد الله عليه السلام فطبع لي فيها، ثمّ أتيت أبا الحسن موسى عليه السلام فطبع لي فيها ثمّ أتيت الرضا عليه السلام فطبع لي فيها. وعاشت حباية بعد ذلك تسعة أشهر على ما ذكره محمد بن هشام.

٤- محمد بن أبي عبد الله و علي بن محمد، عن إسحاق بن محمد النخعي، عن أبي هاشم داود ابن القاسم الجعفري قال: كنت عند أبي محمد عليه السلام فاستؤذن لرجل من أهل اليمن عليه، فدخل رجلٌ عبلٌ، طويلٌ، جسيمٌ فسلم عليه بالولاية فردّ عليه بالقبول وأمره بالجلوس، فجلس ملاصقاً لي، فقلت في نفسي: ليت شعري من هذا؟ فقال أبو محمد عليه السلام: هذان ولد الأعرابية صاحبة الحصاة التي طبع آباؤي عليهم فيها بخواتيمهم فانطبع وقد جاء بها معه يريد أن أطبع فيها، ثمّ قال: هاتها فأخرج حصاةً و في جانب منها موضع أُمس، فأخذها أبو محمد عليه السلام ثمّ أخرج خاتمه فطبع فيها فانطبع فكأنني أرى نقش خاتمه الساعة «الحسن بن علي»، فقلت لليمانى: رأيته قبل هذا قط؟ قال: لا والله وإنني لأمند دهر حريص على رؤيته حتى كأن الساعة أتاني شابٌ

**قوله** (أما ما مضى فنعم) أى اماما مضى من الدنيا فنعم هو معلوم لنا وكأنه بينه لها ولم تذكره هى وأماما بقى فلا نعلمه لان عنده علم الساعة ويحتمل ان يكون المراد ان السؤال عما مضى نعم له صورة لان الواقع معلوم، وأما السؤال عما بقى فلا صورة له وذلك اما الاختصاص علمه بالله سبحانه أو لعدم المصلحة لظهاره .

**قوله** (وعاشت حباية بعد ذلك تسعة أشهر) قال الفاضل الاسترأبادي كان عمرها متى سنة.  
**قوله** ( رجل عبل ) فى النهاية رجل عبل أى ضخم و فى الصحاح رجل عبل الذراعين أى ضخمها وفرس عبل الشوى أى غليظ القوائم و قد عبل بالضم عبالة و امرأة عبلة تامة الخلق . **قوله** ( الحسن بن علي ) مفعول ثان لارى و بيان لنقش خاتمه (دع) .  
**قوله** ( رأيته قبل هذا قط ) الغرض من هذا السؤال أن يعلم أن قوله (دع، أنه من ولد الاعرابية صاحب الحصاة و أنه جاء بها يريد أن اطبع فيها من باب كراماته

لست أراه فقال لي : قم فادخل ، فدخلت ثم نهض اليماني وهو يقول رحمة الله و  
بركاته عليكم أهل البيت ، ذرية بعضها من بعض أشهد بالله أن حقك لواجب  
كوجوب حق أمير المؤمنين عليه السلام والأئمة من بعده صلوات الله عليهم أجمعين ثم  
مضى فلم أره بعد ذلك، قال إسحاق: قال أبو هاشم الجعفري: وسألته عن اسمه فقال  
اسمي مهجع بن الصلت بن عقبة بن سمعان بن غانم بن أم غانم وهي الأعرابية  
اليمانية، صاحبة الحصاة التي طبع فيها أمير المؤمنين عليه السلام والسبط إلى وقت  
أبي الحسن عليه السلام.

٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن علي بن رئاب ،  
عن أبي عبيدة؛ وزرارة جميعاً، عن أبي جعفر عليه السلام قال: لما قتل الحسين عليه السلام أرسل  
محمد بن الحنفية إلى علي بن الحسين عليه السلام فخلابه فقال له: يا ابن أخي قد علمت أن  
رسول الله صلى الله عليه وآله دفع الوصية والإمامة من بعده إلى أمير المؤمنين عليه السلام ثم إلى الحسن  
عليه السلام، ثم إلى الحسين عليه السلام وقد قتل أبوك رضي الله عنه وصلى على روحه ولم يوص

دع، وأن ينهب به ذلك الرجل أيضاً.

قوله (والسبط إلى وقت أبي الحسن دع) السبط هو ولد الولد عطف على أمير-  
المؤمنين دع، أى طبع فيها سبط أمير المؤمنين إلى وقت أبي الحسن الثاني الرضا عليهم  
السلام واردة أبي الحسن الثالث الهادي دع، محتملة احتمالاً بعيداً (١).

قوله ( وقد قتل أبوك رضي الله عنه وصلى على روحه ولم يوص ) هذا القول مستغرب  
من وجوه أحدها أنه شهادة على النفي ولا عبرة بها عقلاً وشرعاً وثانيها أنه معترف بأن  
الإمامة بالوصاية ولم يدع أن أحداً أوصى إليه بها فكيف يدعيها لنفسه، وثالثها أنه قد

(١) قوله (محتملة احتمالاً بعيداً، صريح الرواية السابقة ان حباية الوالدية كانت  
نفسها حية من زمن أمير المؤمنين دع) إلى عصر الرضا سلام الله عليه وكانت لها مائة وثلاث عشرة سنة  
فى زمان زين العابدين دع، فلم تكن سنّها اقل من مائتين وثلاثين سنة عند رحلة موسى بن  
جعفر وإمامة الرضا عليهم السلام، ولكن يحتمل ان بعض ابنائها جاء بالحصاة بعد موتها إلى  
أبي جعفر الجواد وأبي الحسن الثالث عليهما السلام وجاء بعده هذا الرجل اليماني إلى  
المسكرى دع، اذ ليس فى هذه الرواية ان حباية نفسها كانت تأتى بالحصاة إلى الأئمة عليهم  
السلام فيحتمل ان يكون تأتى إلى بعضهم بنفسها وإلى بعضهم بعض اولادها. (ش)

و أنا عمك وصنو أبيك و ولادتي من علي عليه السلام في سنتي و قديمي أحق بهامك في حديثك ، فلا تنازعني في الوصية والإمامة ولا تحتاجني ، فقال له علي بن الحسين عليه السلام : يا عم اتق الله ولا تدع ما ليس لك بحق . إني أعظك أن تكون من الجاهلين إن أبي يا عم صلوات الله عليه أوصى إلي قبل أن يتوجه إلى العراق وعهد إلي في ذلك قبل أن يستشهد بساعة وهذا سلاح رسول الله صلى الله عليه وآله عندي ، فلا تتعرض لهذا فإني أخاف عليك نقص العمر و تشتت الحال ، إن الله عز وجل جعل الوصية والإمامة في عقب الحسين عليه السلام فإذا أردت أن تعلم ذلك فانطلق بنا إلى الحجر الأسود حتى نتحاكم إليه و نسأله عن ذلك قال أبو جعفر عليه السلام : و كان الكلام بينهما بمكة ، فانطلقا حتى أتيا الحجر الأسود ، فقال علي بن الحسين لمحمد ابن الحنفية : أبدأ أنت فابتهل إلى الله عز وجل و سله أن ينطق لك الحجر ثم

أوصى أبوه علي بن أبي طالب (ع) بحضرته إلى علي بن الحسين عليهما السلام كما مر في باب الإشارة والنص على الحسن بن علي عليهما السلام ، و يحتمل أن يكون هذه المناظرة لاجل اثبات الحق لملي بن الحسين عليهما السلام لتعلم الشيعة أنه الإمام لاهو ولا يتخذ عوا بأنه أكبر و أقرب من علي (ع) . و يؤيده ما نقل عن أمير المؤمنين (ع) أنه قال ان المحامدة تأتي أن يعصى الله عز وجل وعدمهم بأنه محمد بن الحنفية .

**قوله** (وصنو أبيك) في الصحاح إذا خرج نخلتان أو ثلث من أصل واحد فكل واحدة منهن صنو والاثنان صنوان ، والجمع صنوان برفع النون ، وفي الحديث عم الرجل صنو أبيه ، و في النهاية الصنو والمثل وأصله أن تصالح نخلتان عن عرق واحد و منه ودهن هذا القول انانا وأباك من اب واحد و هو مثلي وأنا مثله فكما هو كان مستحقاً للإمامة فكذلك أنا مستحق لها ، وهذا الاستدلال باطل لان كون الرجلين من اب واحد لا يستلزم تساويهما في الصفات المعتبرة في الإمامة ولهذا امثلة جزئية كثيرة وهذا أيضاً من جملة المجاب عن مثله .

**قوله** (ان ابى يا عم صلوات الله عليه أوصى الى) أشار (ع) الى أنه أحق بالإمامة منه لامرئ معتبرين في الإمام أحدهما الوصية ، والثاني وجود سلاح النبي صلى الله عليه وآله عنده و أنهما له .

**قوله** (فاني أخاف عليك نقص العمر و تشتت الحال) يحتمل أن يكون سبب النقص والتشتت معصية الإمام و مخالفته فدل على أن العصيان سبب لذلك و أن يكون سببهما القتل و تغلب الأعدى كما كان في زيد و أمثاله ممن ادعى الخلافة و خرج فقتل .

سل، فابتهل محمد في الدعاء وسأل الله ثم دعا الحجر، فلم يجبه فقال علي بن الحسين عليه السلام يا عم لو كنت وصياً وإماماً لأجابه، قال له محمد: فادع الله أنت يا ابن أخي وسله: فدعا الله علي بن الحسين عليه السلام بما أراد ثم قال: أسألك بالذي جعل فيك ميثاق الأنبياء وميثاق الأوصياء وميثاق الناس أجمعين لما أخبرتنا من الوصي والإمام بعد الحسين بن علي عليه السلام قال: فتحرّك الحجر حتّى كاد أن يزول عن موضعه، ثم أنطقه الله عز وجل بلسان عربي مبين، فقال: اللهم إن الوصيّة والإمامة بعد الحسين بن علي عليه السلام إلى علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب وابن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله قال: فانصرف محمد بن علي وهو يتولّى علي بن الحسين عليه السلام.

علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن حريز، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام مثله.

٦- الحسين بن محمد، عن المعلى بن محمد، عن محمد بن علي قال: أخبرني سماعة ابن مهران قال: أخبرني الكلبي النسابة قال: دخلت المدينة ولست أعرف شيئاً

**قوله** (أبدأ أنت فابتهل) الابتهال أن تمديدك جميعاً وأصله التضرع والمبالغة في السؤال والاختلاس فيه.

**قوله** (استك بالذي جعل فيك ميثاق الأنبياء) إشارة إلى ما ثبت بالنصوص المعتبرة من أن الله تعالى لما أخذ من ابن آدم الميثاق بالربوبية، ولمحمد «ص» بالنبوة، ولأوصيائه بالإمامة جعل تلك الموائيق وديعة عند الحجر وكان ملكاً عظيماً الشأن وكان شديد المحبة لمحمد وآله صلى الله عليه وسلم ثم جمعه في صورة درة بيضاء ووضعه في ذلك المكان وأمر الخلق باتيانها وتجديد الهدى والميثاق عنده وهو يجيء يوم القيامة وله لسان ناطق وعين ناظرة يشهد لكل من وافته إلى ذلك المكان وحفظ الميثاق.

**قوله** (قال أخبرني الكلبي النسابة) هو الحسن بن علوان الكلبي (١) كوفي ثقة منسوب إلى بني كلب روى عن أبي عبد الله «ع» والتاء للمبالغة.

(١) قوله «هو الحسن بن علوان» بل هو محمد بن السائب المعروف عند الخاصة العامة ذكره ابن النديم وذكر كتبه وقد أكثر أصحاب التفسير والأخبار من نقل مروياته وأقواله وله تفسير قالوا هو أطول تفاسير القدماء، وقال ابن حجر في التقریب: أبو النضر الكوفي المفسر النسابة متهم بالكذب ورمى بالرقص من السادسة مات سنة ست وأربعين \*

من هذا الأمر فأُتيت المسجد فإذا جماعة من قریش فقلت : أخبروني عن عالم هل هذا البيت ؟ فقالوا : عبدالله ابن الحسن . فأُتيت منزله فاستأذنت ، فخرج إليّ رجل ظننت أنه غلام له ، فقلت له : استأذن لي على مولاك ، فدخل ثم خرج فقال لي : ادخل فدخلتُ فإذا أنا بشيخ معتكف شديد الاجتهاد ، فسألت عليه فقال لي : من أنت ؟ فقلت : أنا الكلبي النسابة ، فقال : ما حاجتك ؟ فقلت : جئت أسألك : فقال : أمرت يا بني محمد ؟ قلت : بدأت بك ، فقك : سل ، فقلت : أخبرني عن رجل قال لامرأته : أنت طالق عدد نجوم السماء ، فقال تبين برأس الجوزاء والباقي وزر عليه وعقوبة ،

**قوله** ( معتكف شديد الاجتهاد ) أي مقيم بمصلاه مقبل على العبادة مواظب لها شديد الاجتهاد عليها. **قوله** ( فقال تبين برأس الجوزاء ) الجوزاء نجم يقال انها تمرض في جوز السماء أي وسطها وهي ثمانية عشر كوكبا على صورة صبيين متناقضين رأسهما الى الشمال والمشرق رجلهما الى المغرب والجنوب وربما قيل انها على صورة رجل معه منطقة و سيف يداها الواقعتان فوق المنطقة وهي ثلاثة كواكب كوكبان مضيئان واليمنى أضوء و منها يعتبرون الارتفاع و رجلاه الواقعتان تحت المنطقة كوكبان مضيئان واليسرى أضوء و منها أيضاً يعتبرون الارتفاع (١) وما بين يديه من جانب الفوق ثلاثة كواكب صفار متصلة متلاصقة (٢) وهي رأس الجوزاء اذا عرفت هذا فنقول مراده برأس الجوزاء اما الجيم وهو ثلاثة في الحساب أو الكواكب الثلاثة وعلى التقديرين مراده أن المرأة تصبح مطلقة ثلاثه والبولاقى

\* يعني بعد مائة، وأما الحسن بن علوان فكان عامياً على ما صرح به النجاشي ولم يكن في الشهرة بحيث ينصرف اليه اطلاق الكلبي النسابة ولم يكن دأبى المناقشة في هذه الامور لكن دعاني الى ذكره قضاء حق هذا العالم الشيعي الذي هو من مفاخر العرب و اماثلهم في التاريخ والسير والادب وقد تشرف بزيارة مولانا الصادق (ع) والكلام معه . (ش)

(١) قوله «يعتبرون الارتفاع» يعني بالاسطرلاب لتعيين انه كم مضى من الليل (ش)

(٢) قوله «متصلة متلاصقة» ترى اواثل الليل في الشتاء اذا استقبلت القبلة صورة من الكواكب جالية للنظر جداً كمربع مستطيل ضلعه الاطول نحو سبعة او ثمانية اذرع من الشمال الى الجنوب وعرضه نحو ذراعين أو أكثر من اليمين الى اليسار وعلى زواياه الارباع اربعة كواكب مضيئة و في مركزه ثلاثة كواكب متصلة موزبة وقد يقال لهذه الصورة الجبار أيضاً وهذه الثلاثة تسمى برأس الجوزاء . (ش)



فقلت في نفسي: واحدة؛ قلت ما يقول الشيخ في المسح على الخفين؟ فقال: قد مسح قوم صالحون ونحن أهل البيت لا نمسح، فقلت في نفسي: شتان، فقلت: ما تقول في أكل الجري؟ أحلال هو أم حرام؟ فقال: حلال إلا أنا أهل البيت نعافه، فقلت في نفسي: ثلاث، فقلت: فما تقول في شرب النبيذ؟ فقال: حلال إلا أنا أهل البيت لا نشربه،

فقلت فخرجت من عنده وأنا أقول: هذه العصابة تكذب على أهل هذا البيت فدخلت المسجد فظفرت إلى جماعة من قریش وغيرهم من الناس فسلمت عليهم ثم قلت لهم: من أعلم أهل هذا البيت؟ فقالوا: عبد الله بن الحسن، فقلت: قد أتيتك فلم أجده عنده شيئاً فرفع رجل من القوم رأسه فقال: أت جعفر بن محمد عليه السلام فهو أعلم أهل هذا البيت، فلامه بعض من كان بالحضره - فقلت: إن القوم إنما منعهم من إرشادي إليه أو لمرءة الحسد - فقلت له: ويحك إيتاء أردت.

فمضيت حتى صرت إلى منزله فقرعت الباب. فخرج غلام له فقال: أدخل يا أخا كلب فوالله لقد أدهشني، فدخلت وأنا مضطربٌ و نظرت فإذا شيخ على مصلى بالمرفقة ولا بردعة، فابتدأني بعد أن سلمت عليه، فقال لي: من أنت؟ فقلت في نفسي: يا سبحان الله غلامه يقول لي بالباب: أدخل يا أخا كلب و يسألني المولى من أنت؟! فقلت له: أنا الكلبيُّ النسابة، فضرب بيده على جبهته و قال كذب

وزر و عقوبة عليه حيث أنه طلق من ليست بزوجة له مع اعتقاد أنه طلاق وذلك بوجوب الوزر. **قوله** (قد مسح قوم صالحون) أفاد أن المسح على الخفين جازٍ وأن المسح على البشرة أفضل ومثله أفاد في الجري والنبيذ وهو المسكر من الاشارة المعمول من النمر و الزبيب والعسل والحنطة والشعر و غير ذلك يقال نبذت الثمر اذا تركت عليه الماء لي-صير نبيذاً فصرف من مفعول الى فاعل و انتبذته اتخذته نبيذاً.

**قوله** (بالمرفقة ولا بردعة) المرفقة كالوسادة وأصله من المرفق كأنه استعمل مرفقه و اتكى عليه، والبردعة بالفتح المجلس وهو الكساء الرقيق الذي يلقى تحت الرجل و يلى ظهر البعير تحت القتب و لعل المراد أنه لم يكن تحته شيء من هذين

**قوله** (يا سبحان الله) أى يا قوم سبحان الله والنداء للمعجب.

**قوله** (و يسألني المولى من أنت) لعل الغرض من سؤاله مع علمه بحالته ان يقول

العادلون بالله و ضلّوا ضلالاً بعيداً وخسروا خسراً ميئاً يا أبا كلب ، إن الله عز وجل يقول : و عاداً و ثمود و أصحاب الرس و قروناً بين ذلك كذباً ، أفتنسبها أنت ؟ فقلت : لأجعلت فداك ، فقال لي : أفتنسب نفسك ؟ قلت . نعم أنا فلان ابن فلان بن فلان حتى ارتفعت فقال لي : قف أنت تدري ليس حيث تذهب ، ويحك أنت تدري من فلان بن فلان ؟ قلت نعم فلان بن فلان ، قال : إن فلان بن فلان بن فلان الراعي الكردي إنما كان فلان الراعي الكردي على جبل آل فلان فنزل إلى

أنا الكلبي النسابة فيلزمه فيما يدعيه من العلم بالانساب ويظهر جهله فيه حتى يظهر عنده فضله و دع ، في فنه وهو ادعى الى معرفة حقه .

**قوله** (فضر بیده على جبهته) لعل وجهه هو التأسف بحاله حيث ادعى علماً بالانساب وهو ليس بعالم بها في الحقيقة لان الانساب لا يعلمها الا الله و خواص خلقه و لذلك قال كذب العادلون بالله ، والمراد بهم هنامن ادعى علماً مختصاً بالله تعالى و بمن أو جاء اليه ، وفيه تنبيه على أن امثال هذا العلم ينبغي أخذه من أهله لامن أفواه الرجال وكتب السير فان من أخذ منها فهو ضال اذ قد يلحق برجل من لا يلحق به .

**قوله** (افتنسبها أنت) أى فتعرف نسب عاد و ثمود و أصحاب الرس و قرون بين ذلك . قيل أصحاب الرس هم الذين يبتدعون الكذب و يوقعونه في أفواه الرجال ، وقيل هم من رس بين القوم و أقصد ، وقيل هم قوم رسوا بينهم أى رسوه في البئر حتى مات .

**قوله** (فقال لي قف أنت تدري ليس حيث تذهب) لما ارتفع نسبه الى أب ونسبه الى أبيه بحسب الظاهر وهو ليس بأبيه بحسب الواقع بل أبوه فلان الكردي أشار و دع ، الى قطع نسبه هناك والتدح به في النسب مع العلم بانقطاعه ليس بحرام بل قديكون واجباً وقد ذكر مثله في كتب العامة عن النبي (ص) قال مسلم : سأله حذاقة وكان بطعن في نسبه فقال من أبى ؟ قال أبوك حذاقة . وقال آخر : من أبى ؟ قال : أبوك فلان الراعي فنسبه الى غيره فنزلت قوله تعالى و لا تسألوا عن اشیاء ان تبدلکم تسؤکم .

**قوله** (ويحك) ويح كلمة ترحم و توجع يقال لمن وقع في هلكة لا يستحقها ، وقد يقال بمعنى المدح والتعجب و هي منصوبة على المصدر وقد ترفع و تضاف ولا تضاف و يقال ويح ويحاً له و ويح له .

**قوله** (أنتدري من فلان بن فلان) فلان بن فلان في المواضع الثلاثة كناية عن اسم الزانى واسم أبيه والراعي الكردي صفة لفلان الاول أو بدل عنه . **قوله** ( فنزل الى فلانة

فلانة امرأة فلان من قبله الذي كان يرعى غنمه عليه فأطعمها شيئاً وغشياً فولدت فلاناً و فلان بن فلان من فلانة و فلان بن فلان، ثم قال : أتعرف هذه الأسماء ؟ قلت : لا والله جعلت فداك فإن رأيت أن تكفّ عن هذا فعلت ؟ فقال : إنّما قلت فقلت، فقلت : إنّني لأعود ، قال : لانعود إذاً وأسأل عما جئت له . فقلت له : أخبرني عن رجل قال لامرأته : أنت طالقُ عدد نجوم السماء ، فقال : و يحك أما تقرأ سورة الطلاق ؟ قلت : بلى ، قال : فأقرأ فقرأت فطلقوهن لعدتهنّ وأحصوا العدّة ، قال : أترى ههنا نجوم السماء ؟ قلت : لا ، قلت : فرجل قال لامرأته : أنت طالق ثلاثاً؟ قال : تردّ إلى كتاب الله وسنة نبيه ﷺ ، ثم قال : لا طلاق إلاّ على طهر، من غير جماع بشاهدين مقبولين ، فقلت في نفسي : واحدة ،

امرأة فلان ) و هو الذي انقطع عنه سلسلة آباء الكلبي شرعاً قوله ( فولدت فلاناً ) و هو آخر آباءه شرعاً .

**قوله** ( و فلان بن فلان من فلانة و فلان بن فلان ) الظاهر أن هذا ابتداء كلام آخر ليبيان قطع نسب آخر أو نسب الكلبي من جهة أخرى ، وليس معطوفاً على فلانا بقرينة قوله من فلانة كما لا يخفى على المتأمل وفي هذا الكلام دلالة على أن الائمة عليهم السلام يعلمون نسب كل شخص صحيحاً و فاسداً الى آدم دوع ، وهذه الاسماء في قوله أتعرف هذه الاسماء إشارة الى الخمسة الأخيرة أو إليها والى الامراء المفعولة المذكورة أولاً لا الى جميع ما سبق كما لا يخفى على المتدبر .

**قوله** ( اترى ههنا نجوم السماء قلت لا ) هذا الجواب مجمل اذ يحتمل أن يكون المراد أنه يقع واحدة بقوله أنت طالق و ينافي قوله عدد نجوم السماء ، و يحتمل أن لا يقع الطلاق أصلاً ولا بد في ترجيح أحدهما من أمر خارج .

**قوله** ( قال ترد الى كتاب الله و سنة نبيه ) دل ظاهر بعض الروايات أن الطلاق ثلاثاً في طهر واحدة وهو مذهب جماعة من أصحابنا مثل الشيخ والمرضى في أحد قوليه وابن ادريس والمحقق لان الواحدة حصلت بقوله أنت طالق ولنى قوله ثلاثاً و ذهب ابن أبى عقيل وابن حمزة والمرضى رضى الله عنه فى القول الآخر الى بطلانه من رأس لصحيفة أبى بصير عن الصادق دوع ، قال من طلق ثلاثاً فى مجلس فليس بشيء والجواب ان الثلاث ليس بشيء و هو لا ينافى وقوع الواحدة وأن الثلاث فى الحيض ليس بشيء ولا ينافى هذا أن الطلاق ثلاثاً فى الطهر واحدة و تحقيق الحق يأتى فى محله ان شاء الله تعالى .

**قوله** ( ثم قال لا طلاق الا على طهر ) هذا بعض شرايط الطلاق اذا طلق فى الحيض

ثم قال: سل، قلت: ما تقول في المسح على الخفين؟ فتبسم ثم قال: إذا كان يوم القيامة ورد الله كل شيء إلى شيء و ردّ الجلد إلى الغنم فترى أصحاب المسح أين يذهب وضوؤهم؟ فقلت في نفسي: ثنتان، ثم التفت إليّ فقال: سل فقلت: أخبرني عن أكل الجريّ فقال: إن الله عز وجل مسح طائفة من بني إسرائيل فما أخذ منهم بحرأفهو الجريّ والمأرماهي والزمار وما سوى ذلك وما أخذ منهم برأ فالقردة والخنازير والوبر والورك وما سوى ذلك، فقلت: في نفسي ثلاث ثم التفت إليّ فقال: سل وقم، فقلت: ما تقول في النبيذ؟ فقال: حلال، فقلت: إننا ننذ فنطرح فيه العكر وما سوى ذلك ونشر به، فقال: شئ شئ تلك

أو في الطهر مع الجماع أو في الطهر من غير جماع مع عدم عدلين باطله  
**قوله** (ثم قال إذا كان يوم القيامة ورد الله كل شيء إلى شيء) أفاد دع، أن المسح وجب أن يكون على بشرة الرجلين وذلك لأن كل أحد يجيء يوم القيامة بموارضه من الاعمال والمرض المركب كالمسح أنما يتحقق بتحقيق جميع اجزائه لمن اتصف بذلك المرض فلومسح المكلف على جلد و صار الجلد معروضا لبعض أجزاء المسح ورد الله الجلد إلى أصله لم يكن المكلف معروضا للمسح فلا يعد ماسحاً يوم القيامة ولا يخفى لطف هذا البيان فان فيه اشارة الى المطلوب مع البرهان.

**قوله** (ان الله عز وجل مسح طائفة من بنى اسرائيل) المقصود أن أكل الجري حرام لانه من المسوخات وفيه أيضاً اشارة الى المطلوب وعلمته مع الاشارة الى التعميم في الحكم لشموله جميع المسوخات .

**قوله** (والوبر والورك) الوبر بالسكون دويبة على قدر السنور غبراء أو بيضاء حسنة العينين شديدة الحياء حجازية والانشى وبر ووبرا كذا في النهاية. وقال الجوهري: الوبرة بالتسكين دويبة أصفر من السنور طحلاء اللون لاذنب لها ترجن في البيوت و جمعها وبرو وبار والورك محركة قيل هي دويبة كالضب.

**قوله** (فنطرح فيه العكر) في المغرب العكر بفتح الحاء ددى الزيت ودردى النبيذ في قوله وان صب العكر فليس بنبيذ حتى يتغير وفي الصحاح العكر ددى الزيت وغيره. وقد عكرت المسرجة بالكسر تعكر عكراً اذا اجتمع فيها الدرى وعكر الشراب والماء والدهن آخره وخائره، وقد عكر وشراب عكر. واعكرته انا وعكرته تمكيراً: جعلت فيه العكر.

**قوله** (فقال شئ شئ) قيل: هي كلمة صجروا ستقدار و يحتمل أن يكون أمراً باتصاف

الخمرة المنتنة، فقلت : جعلت فداك فأيّ نبذ تعني ؟ فقال: إن أهل المدينة شكوا إلى رسول الله ﷺ تغيير الماء و فساد طبائعهم، فأمرهم أن ينبذوا ، فكان الرجل يأمر خادمه أن ينبذله، فيعمد إلى كفّ من التمر فيقذف به في الشنّ فمنه شربه و منه طهوره ، فقلت : و كم كان عدد التمر الذي في الكفّ ، فقال : ما حمل الكفّ ، فقلت : واحدة أو ثنتان ؟ فقال : ربما كانت واحدة وربما كانت ثنتين فقلت : و كم كان يسع الشنّ ؟ فقال : ما بين الأربعين إلى الثمانين إلى ما فوق ذلك ، فقلت : بالأرطال ؟ فقال : نعم أرطال بمكيال العراق ، قال : سماعة : قال الكلبى ثم نهض ﷺ و قمت ، فخرجت و أنا أضرب بيدي على الأخرى و أنا أقول: إن كان شيء فهذا، فلم يزل الكلبى يدين الله بحبّ آل هذا البيت حتّى مات.

٧- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن أبي يحيى الواسطي ، عن هشام بن سالم قال : كتبنا بالمدينة بعد وفات أبي عبد الله ﷺ أنا و صاحب الطاق و الناس مجتمعون على عبد الله بن جعفر أنّه صاحب الأمر بعد أبيه ، فدخلنا عليه أنا و صاحب الطاق و الناس عنده و ذلك أنّهم رووا عن أبي عبد الله ﷺ أنّه قال:

المخاطب بالفتح من شاء يشوه اذا قبح.

**قوله ( فى الشن )** الشنان الاسقية الخلقة واحدا شن وشنه بفتح الشين و هى أشد تبريداً للماء من الجدد.

**قوله (نعم أرطال بمكيال العراق)** الرطل العراقى مائة و ثلاثون درهما و الرطل المدنى مائة و خمسة و تسعون درهماً قدر رطل عراقى ونصف.

**قوله (وصاحب الطاق)** اسمه محمد بن على بن النعمان أبو جعفر الاحول يلقب بمؤمن الطاق و صاحب الطاق و شاء الطاق لكون دكانه فى طاق المجامل فى الكوفة ، و كان المخالفون يسمونه شيطان الطاق، و كان ثقة كثير العلم و حسن الخاطر كذا ذكره العلامة و قال صاحب القاموس: الطاق اسم حصن بطبرستان و كان يسكنه محمد بن النعمان شيطان الطاق، و هذا مخالف لما ذكره العلامة ولكن العلامة أعرف و الوثوق بكلامه اتم.

**قوله (و ذلك أنّهم رووا)** فى تعيين المشار اليه تأمل و لعله اجتماع الناس على عبد الله الا أن أول هذا الحديث المروى و ان كان مقتضياً للاجتماع المذكور لكون عبد الله

إن الأمر في الكبير مالم تكن به عاهة ، فدخلنا عليه نسأله عما كنا نسأل عنه أباه ، فسألناه عن الزكاة في كم تجب ؟ فقال في مائتين خمسة فقلنا : ففي مائة ؟ فقال : درهمان و نصف ، فقلنا : والله ما تقول المرجئة هذا ، قال : فرفع يده إلى السماء فقال . والله ما أدري ما تقول المرجئة .

قال : فخرجنا من عنده ضاللاً ، لاندرى إلى أين تتوجه أنا و أبو جعفر الأحول ، فقعنا في بعض أزقة المدينة باكين حيارى لاندرى إلى أين تتوجه ولا من نقصد ؟ و نقول : إلى المرجئة ، إلى القدريّة ، إلى الزيدية ، إلى المعتزلة ، إلى الخوارج ، فنحن كذلك إذ رأيت رجلاً شيخاً لأعرفه ، يومى إليّ بيده فخفت أن يكون عيناً من عيون أبي جعفر المنصور و ذلك أنه كان له بالمدينة جـ واسيس ينظرون إلى من اتفقت شيعة جعفر عليه ، فيضربون عنقه ، فخفت أن يكون منهم فقلت للأحول : تنح فاني خائف على نفسي و عليك و إنما يريدني لايريدك فتنح عني لاتهلك و تعين على نفسك فتنحى غير بعيد و تبعت الشيخ و ذلك أني ظننت أنني لأقدر على التخلص منه فما زلت أتبعه و قد عزمت على الموت حتّى وردبى على باب أبي الحسن عليه السلام ثم خلاّني و مضى ، فإذا خادم الباب فقال لي : ادخل رحمك الله فدخلت فإذا أبو الحسن موسى عليه السلام فقال لي ابتداء منه ، لا إلى المرجئة ولا إلى القدريّة ولا إلى الزيدية ولا إلى المعتزلة ولا إلى الخوارج إليّ إليّ فقلت : جعلت فداك مضى أبوك ؟ قال : نعم قلت : مضى موتاً ؟ قال . نعم ، قلت : فمن لنا من

أكبر الا ان آخره يقتضى عدم الاجتماع لانه كان بعبدا لله عاهة أنه كان أفضح الرجلين فكانهم تمسكوا بأوله و تركوا آخره أو غفلوا عنه و يحتمل أن يكون المشار اليه دخول هشام و صاحب الطاق عليه مع تقييد الدخول بكونه على سبيل الانكار عليه او الامتحان له ليصح أن يكون ما بعد ذلك تمليلاً له فلي تأمل . قوله ( فخرجنا من عنده ضاللا ) (١) بضم الصاد و تشديد اللام جمع ضال وهو الذى لم يهتد الى طريق المقصود . قوله ( حيارى ) جمع حيران و هو الذى يتحير فى أمره .

بعده ؟ فقال : إن شاء الله أن يهديك هداك ، قلت : جعلت فداك إن عبدالله يزعم أنه من بعد أبيه . قال : يريد عبدالله أن لا يعبد الله قال : قلت جعلت فداك فمن لنا من بعده ؟ قال : إن شاء الله أن يهديك هداك قال : قلت : جعلت فداك فأنت هو ؟ قال : لا ، ما أقول ذلك ، قال : فقلت في نفسي لم أصب طريق المسألة ، ثم قلت له : جعلت فداك عليك إمام ؟ قال : لا فدا خلني شيء لا يعلمه إلا الله عز وجل . إعظاماً له وهيبة أكثر ممّا كان يحلّ بي من أبيه إذا دخلت عليه . ثم قلت له : جعلت فداك أسألك كما كنت أسأل أباك ؟ فقال : سل تخبر ولا تدع ، فإن أذعت فهو الذّبح ، فسألته فإذا هو بحر لا ينزف ، قلت : جعلت فداك

**قوله** ( يريد عبدالله أن لا يعبد الله ) لا يعبد يجوز أن يكون على صيغة المعلوم وأن يكون على صيغة المجهول قال بعض أصحاب الرجال : أن عبدالله كان أكبر اخوته بعد اسماعيل ولم يكن منزلته عند أبيه منزلة غيره من ولده في الاكرام و كان متهماً بالخلاف على أبيه في الاعتقاد و يقال : أنه كان يخالط الحشوية و يميل الى مذهب المرجئة و ادعى بعد أبيه الامامة احتج بأنه أكبر اخوته الباقين ، فاتبه جماعة ، ثم رجع أكثرهم الى القول بامامة أخيه موسى (ع) ، لما تبينوا ضعف دعواه و قوة أمر أبي الحسن ودلالة أحقيته وبراهين امامته وأقام نفر يسير منهم على امامة عبدالله وهم الملقبة بالقطعة .

**قوله** ( قال لا ما أقول ذلك ) أى قال لست أنا هو من عندي ، ما أقول ذلك من قبلى ، بل أنا هو من عند الله وعند رسوله ، ولما كان هذا الجواب غير صريح فى المطلوب بل هو ظاهر فى غيره ، وكان السؤال على الوجه المذكور لم يلجأ (ع) الى الجواب بالنفى والاثبات صريحاً . قال السائل : فقلت فى نفسى الى آخره .

**قوله** ( قال لا ) هذا صريح فى أنه (ع) امام اذا المكلف وجب أن يكون اماماً أو يكون له امام فاذا انتهى الثانى ثبت الاول ولانثالث

**قوله** ( سل تخبر ) تخبر على صيغة المجهول وانما حذف مفعول الفعلين للدلالة على أن كل ما يتعلق به السؤال كائناً ما كان يتعلق به الاخبار لكمال خبره به وعدم عجزه عنه . **قوله** ( ولا تدع ) الاذاعة الافشاء . نهى عن افشائه الى غير أهله ممن لا يثق به .

**قوله** ( فاذا هو بحر لا ينزف ) يقال للعالم الواسع العلم المتمتع فيه بحر و عدم النزف عبارة عن كثرتة وعدم انتهائه ، وفيه مكنية وتخييليه .

\* السلام كانوا يحتجّون بالمتواتر ويقدمونه على الاحاد أعنى يحكمون ببطلان كل ما خالف المتواتر و ذلك لان نصاب الفضة مائة درهم و هو متواتر من الائمة عليهم السلام فلما خالف عبدالله حكموا ببطلان قوله وعدم كونه اماماً ، ولو كان نصاب الفضة مروباً بطريق

ج ٦ باب ما يفصل به بين دعوى المحقق والمبطل في أمر الإمامة - ح ٨ - ٢٧٩ -

شيعتك و شيعة أبيك ضلّالٌ فألقى إليهم وأدعواهم إليك وقد أخذت عليّ الكتمان قال : من آمنت منهم رشداً فإلىّ إليهِ و خذ عليه الكتمان فإن أذاعوا فهو الذّبح - و أشار بيده إلى حلقه - قال : فخرجت من عنده فلقيت أبا جعفر الأّ حول فقَالَ لي : ما وراءك ؟ قلت : الهدى ، فحدّثته بالقصة ، قال : ثمّ لقينا الفضيل وأبا بصير فدخلّا عليه وسمعا كلامه وسألاه و قطعاً عليه بالإمامة ، ثمّ لقينا الناس أفواجاً فكلُّ من دخل عليه قطع إلّا طائفة عمّارو أصحابه و بقي عبدالله لا يدخل إليه إلّا قليل من الناس ، فلمّا رأي ذلك قال : ما حال الناس ؟ فأخبر أنّ هشاماً صدّ عنك الناس ، قال هشام : فأقعد لي بالمدينة غير واحد ليضربوني .

٨- عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد ، عن محمد بن فلان الواقفي قال : كان لي ابن عمّ يقال له : الحسن بن عبدالله كان زاهداً وكان من أعبد أهل زمانه وكان يتّقيه السلطان لجدّه في الدّين واجتهاده وربما استقبل السلطان بكلام سعب يعظه ويأمره بالمعروف وينهاه عن المنكر وكان السلطان يحتمله إصلاحه ، ولم تزل هذه حالته حتّى كان يوم من الأيام إذ دخل عليه أبو الحسن موسى عليه السلام وهو في المسجد فرآه فأومأ إليه فأتاه فقال له : يا أبا عليّ ما أحبّ إليّ ما أنت فيه وأسرتني إلّا أنّه ليست لك معرفة ، فأطلب المعرفة ، قال : جعلت فداك وما المعرفة ؟ قال : اذهب فتفقّه واطلب الحديث ، قال : عمّن ؟ قال : عن فقهاء أهل المدينة ، ثمّ اعرض عليّ الحديث .

قوله (ثم لقينا الفضيل وأبا بصير) قال بعض الاصحاب أراد بهما الفضيل بن عثمان الاعور المرادى و أبا بصير ليث المرادى ، قوله (الا طائفة عمار) هو عمار بن موسى الساباطى و هو وأصحابه فطحية . قوله (وكان يتّقيه السلطان) (١) المراد بتّقيه السلطان منه تركه خلاف الشرع بحضرته خوفاً من هتكه أو رعاية لحرمة .

الاحاد و خالفه من بدعى الإمامة ، وكان يحتمل صحة قوله ودعواه لم يجعلوه دليلاً على بطلان امامة عبدالله وقد اتفق كثير أن سلّوا الامام عن مسألة رويها قبل فأجابهم بخلافها وان ما سمعوه باطل . (ش) (١) قوله (وكان يتّقيه السلطان ، يعنى حاكم المدينة وملائه) (ش)



قال : فذهب فكتب ثم جاءه فقراء عليه فأسقطه كله ثم قال له : اذهب فاعرف المعرفة و كان الرجل معنياً بدينه فلم يزل يترصد أبا الحسن عليه السلام حتى خرج إلى ضيعة له ، فلقبه في الطريق فقال له : جعلت فداك إنني أحتج عليك بين يدي الله فدلني على المعرفة قال : فأخبره بأمر المؤمنين عليهم السلام وما كان بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وأخبره بأمر الرجلين فقبل منه ، ثم قال له فمن كان بعد أمير المؤمنين عليه السلام ؟ قال : الحسن عليه السلام ثم الحسين عليه السلام حتى انتهى إلى نفسه ثم سكت ، قال : فقال له : جعلت فداك فمن هو اليوم ؟ قال : إن أخبرتك تقبل ؟ قال : بلى جعلت فداك ، قال : أنا هو ، قال : فشيء أستدل به ، قال : اذهب إلى تلك الشجرة - وأشار [بيده] إلى أمّ غيلان - فقل لها : يقول لك موسى بن جعفر أقبلي ، قال : فأتيتهما فرأيتهما والله اتخذ الأرض خدّاً حتى وقفت بين يديه ، ثم

**قوله** (وكان الرجل معنيا بدينه) يقال عنيت بدينى بضم أوله أعنى به عناية فانا به معنى عنيت به بفتح أوله فانا به ان كان أكثر أى اهتمت به و اشتغلت به .

**قوله** (يترصد أبا الحسن دعه) أى يقعد له فى طريقه يترقبه وينظر لقاءه .

**قوله** (و أشار [بيده] الى ام غيلان) هو شجر السمر من شجر الطلع .

**قوله** (قل لها يقول لك موسى بن جعفر أقبلى) النداء للشجرة مع أن الخطاب فى

عرف العقلاء لمن يعقل باعتبار أنه دعه ليعلم اعدادها لما يروم منها واستعدادها لقبول أمر الله بما أراد منها أمر بخطابها خطاب من يعقل استمارة ملاحظة شبهها بمن يعقل فى اجابة دعاء رسوله واتيانه ، وانما لم يدعها فى نفسه ولم يخاطبها بنفسه . بل أمر غيره بالخطاب لانه يقبل المخاطب الطالب لدليل أنسب ، والى اقراره واذعانه بحق الامام اقرب ووجود مآرام منها عقيب الخطاب اغرب ، واستقرار الاعجاز فى نفس الحاضر ابلغ وأعجب لتوجه ذهنه الى أنها سمعت ذلك النداء وعقلت ذلك الخطاب مع أنها لمست من شأنها ذلك ، و هذه دلالة اخرى غير حركتها وانتقالها من مكانها . ثم الظاهر ان الله تعالى خلق فيها الحيوة وما يكون مشروطا بها من السمع والفهم حتى أدركت بذلك الخطاب وفهمه وهذا أحسن مما قيل من أن الخطاب فى الاصل لله تعالى فانه قال : اللهم ان هذه الشجرة أثر من آثارك الدليل على وجودك . اللهم ان جعلت فلاناً اماماً فاجعل ما سألت منها صادقاً على صدق دعواه ولما

أشار إليها فرجعت ، قال : فأقر به ، ثم لزم الصمت والعبادة ، فكان لا يراه أحد يتكلم بعد ذلك .

محمد بن يحيى وأحمد بن محمد ، عن محمد بن الحسن ، عن إبراهيم بن هاشم مثله :  
٩- محمد بن يحيى وأحمد بن محمد ، عن محمد بن الحسن ، عن أحمد بن الحسين ، عن محمد بن الطيب ، عن عبد الوهاب بن منصور ، عن محمد بن أبي العلاء قال : سمعت يحيى بن أكنم - قاضي سامراء بعد ما جهدت به وناظرته وحاورته وواصلته و سأله عن علوم آل محمد - فقال : بينا أنا ذات يوم دخلت أطوف بقبر رسول الله ﷺ فرأيت محمد بن علي الرضا عليه السلام يطوف به ، فناظرته في مسائل عندي فأخرجها إلي فقلت له : والله إنني أريد أن أسألك مسألة وإنني والله لأستحيي من ذلك ، فقال

كانت الشجرة - حل ما سأل من الله خاطبها لذلك فعلى هذا يكون مجازاً من باب إقامة السبب ، مقام السبب . ومما قيل من أن الخطاب في الأصل للملائكة المقربين بالشجرة لان فيما ذكرنا غنفة عن هذه التكلفات .

**قوله** (قال سمعت يحيى بن أكنم) بالثاء المثلثة و كان ليحيى مناظرات مع محمد بن علي عليهما السلام في صغر سنه ، وكان «ع» يغلبه في جميع ذلك ويظهر عليه وجوها من العلم وهذا الحديث يدل على أنه كان مؤمناً بآل محمد «ص» سراً .

**قوله** (قاضي سامراء) قد ذكرنا أنه بفتح الميم وتشديد الراء مع القصر ، وبكسر الميم وتخفيف الراء مع المد . **قوله** (بعد ما جهدت به) الباء بمعنى مع والضمير راجع الى يحيى يقال : جهد الرجل في الشيء اذا بذل الوسع والطاقة فيه وبالغ تفتيشه يعني بعد ما بلغت معه في الامور الدينية والعلوم الشرعية وبذلت الوسع ببحثها ، ومنه الاجتهاد وهو افتتال من الجهد والطاقة يعني بذل الوسع في طلب الامور والقضية التي ترد على الحاكم الى الكتاب والسنة ، لاعلى رأيه واستحسناته العقلية فانه مذموم عندنا .

**قوله** (فناظرته ١) في مسايل عندي فأخرجها الى) اراد بالمسايل المسائل المشككة التي لا يهتدى هوالى وجهها وحلها و باخراجها «ع» اياها بيانها بجواب شاف كاف رافسح لحجاب الشبهة عنها ويبدو أن يراد بالمسايل المسائل المعلومة له و يحمل السؤال على الامتحان لان قوله فأخرجها الى يتنافيه بمض التنافي .

(١) قوله «فناظرته» وهذا الحديث يدل على جواز الطواف حول قبر رسول الله «ص» ولا مانع من تجويزه بالنسبة الى سائر الائمة عليهم السلام ولا يتوهم فيه التشبه بالمشركين و عبادة القبور . (ش)

لي . أنا أخبرك قبل أن تسألني، تسألني عن الإمام، فقلت ! هو والله هذا، فقال : أنا هو، فقلت: علامة، فكان في يده عصا فنطقت و قالت . إن مولاي إمام هذا الزمان و هو الحجّة.

١٠- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد أو غيره ، عن علي بن الحكم، عن الحسين ابن عمر بن يزيد قال : دخلت على الرضا عليه السلام وأنا يومئذ واقفٌ وقد كان أبي سأل أباه عن سبع مسائل فأجابه في ست وأمسك عن السابعة، فقلت: والله لأسأله عما سأل أبي أباه، فإن أجاب بمثل جواب أبيه كانت دلالة، فسألته فأجاب بمثل جواب أبيه أبي في المسائل الست، فلم يزد في الجواب واواً ولا ياء وأمسك عن السابعة وقد كان أبي قال لأبيه: إني أحتج عليك عند الله يوم القيامة، أنك زعمت أن عبد الله لم يكن إماماً، فوضع يده على عنقه، ثم قال له: نعم احتج علي بذلك عند الله عز وجل، فما كان فيه من إثم فهو في رقبتي.

فلما ودّعته قال: إنه ليس أحدٌ من شيعتنا يبتلي ببليّة أو يشتكي فيصبر على ذلك إلا كتب الله له أجر ألف شهيد، فقلت في نفسي: والله ما كان لهذا ذكر، فلما مضيتُ وكنت في بعض الطريق، خرج بي عرق المديني فلقيت منه شدّة. فلما كان

**قوله** (فقلت علامة) علامة بالنصب على ضمارفعل أى هات علامة أو اطلب علامة تدل على مادعيت و انما طلب علامة ظاهرة بعدما وجد علامة باطنة، وهى كمال العقل والعلم فى صغر سنه ليتأكد المدعى و يطمئن القلب وقد يجعل على حرف جر ومال للاستفهام باسقاط الالف والحاق الهاء للوقف وهو بعيد مع أن رسم الخط لا يلائمه .

**قوله** (الحسين بن عمر بن زيد) قال بعض أصحاب الرجال هو من أصحاب أبي الحسن الرضا (ع، ثقة وفى الكشى ما يدل على عدم وقفه.

**قوله** (كانت دلالة) أى كانت تلك المسائل دلالة على ما يدعيه من الامامة والحمل للمبالغة أو المصدر بمعنى الفاعل.

**قوله** (خرج بي عرق المديني) قيل هو شيء يخرج فى الرجل (١) ينمو مثل الشعر اذا قطع يشد رأسه لئلا يدخل وان قطع من داخل بعد الخلاص منه .

(١) قوله و قيل هو شيء يخرج فى الرجل ، أقول : هو مرض معروف فى الطب يقال له بالفارسية: رشته ، وقال السمدى:  
يكى را حكایت كنند از ملوك  
كه بیماری رشته كردش چو دوك

ج ٤ باب ما يفصل به بين دعوى المحق والمبطل في أمر الإمامة - ح ١١ - ٢٨٤ -

من قابل حجبت فدخلت عليه وقد بقي من وجعي بقية، فشكوت إليه وقلت له جعلت فداك عوذ رجلي وبسطتها بين يديه، فقال لي: ليس على رجلك هذه بأس ولكن أرني رجلك الصحيحة فبسطتها بين يديه فعوذها فلما خرجت لم ألبث إلا يسيراً حتى خرج بي العرق وكان وجعه يسيراً.

١١- أحمد بن مهران، عن محمد بن علي، عن ابن قياما الواسطي - وكان من الواقفة - قال: دخلت على علي بن موسى الرضا عليه السلام فقلت له: يكون إمامان؟ قال: لا إلا وأحدهما صامت، فقلت له: هوذا أنت ليس لك صامت - ولم يكن ولد له أبو جعفر بعد - فقال لي: والله ليجعلن الله مني ما يشب به الحق وأهله ويمحق به الباطل وأهله، فولد له بعد سنة أبو جعفر عليه السلام، فقيل لابن قياما: ألا تتنعم هذه الآية؟ فقال: أما والله إنها لآية عظيمة ولكن كيف أصنع بما قال أبو عبد الله عليه السلام في ابنه؟.

قوله (فقلت له يكون إمامان قال: لا) إلا وأحدهما صامت فقلت له: هو ذا أنت ليس لك صامت) فيه تأمل اذ تفرع قوله فقلت له هو ذا أنت - إلى آخره - على جوابه دع، ليس بصحيح لانه لم يدع أن الإمام وجب أن يكون له صامت في جميع أيام امامته، ولأن كل إمام وجب ان يكون معه إمام صامت حتى يتوجه عليه ما ذكر بل فادانها اذا اجتمع امامان وجب ان يكون احدهما صامتا ولا يتوجه عليه حينئذ ذلك ولو حمل قول السائل هو ذا انت على لزوم وجود امامين من غير صوت احدهما، احدهما هو دع، والاخر أبوه بناء على اعتقاد السائل لكونه واقفيا قايلا بأن أباه حي موجود وغرضه من ذلك رد امامته دع، ولو حمل قوله ليس لك صامت على الرد عليه بوجه آخر وهو أن الإمام غير القائم دع، لابد ان يكون له ولد صامت وليس لك ولد صح التفريع الا ان سياق الكلام يأباه لظهور أن قوله ليس لك صامت تفسير وتأكيد لقوله هو ذا أنت مع لزوم خلوالرد الاول عن الجواب .

قوله (ولكن كيف اصنع بما قال ابو عبد الله في ابنه) قال الفاضل الاسترأبادي كأنه إشارة الى ما ذكره الكشي في ترجمة يحيى بن القاسم ابن بصير حيث قال: قال محمد بن عمران: سمعت ابا عبد الله دع، يقول: منا ثمانية محدثون سابعهم القائم. فقام أبو بصير وقبل رأسه وقال: سمعته من ابي جعفر منذ أربعين سنة أقول: هذا الحديث من الموضوعات التي وضعتها الواقفية لغرض من الأغراض الفسائية، وأمر من الامور الدنيوية، ولو صح لامكن وروده في شأن الباقر الى آخر الائمة عليهم السلام، وسابعهم القائم، وكلهم محدثون مروجون للاحاديث النبوية و

١٢- الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن الوشاء قال: أتيت خراسان - و أنا واقفٌ - فحملت معي متاعاً وكان معي ثوب وشي في بعض الرزم ولم أشعر به ولم أعرف مكانه، فلما قدمت مرو ونزلت في بعض منازلها لم أشعر إلاّ ورجل مسدني من بعض مولديها، فقال لي: إن أبا الحسن الرضا عليه السلام يقول لك: إبعث إليّ الثوب الوشي الذي عندك قال: فقلت: ومن أخبر أبا الحسن بقدومي وأنا قدمت آنفاً وما عندي ثوب وشي؟! فرجع إليه وعاد إليّ، فقال: يقول لك: بلى هو في موضع كذا وكذا و رزمته كذا وكذا، فطلبتّه حيث قال، فوجدته في أسفل الرزمة ،

الاحكام الشرعية بخلاف الاثمة قبلهم ولوحمل على ما ذهبوا اليه وجب التكلف فى الثمانية بعد الرسول أو فاطمة عليهما السلام منهم والا لزمهم القول بأن القائم هو الرضا «ع» وهم لم يقولوا به . **قوله** (عن الوشاء قال أتيت خراسان وأنا واقف) الحسن بن على بن زياد الوشاء كوفى وكان من وجوه هذه الطائفة وعينا من عيونها . الا أنه كان واقفيا ثم رجع لظاهر هذا الحديث، ولما روى الصدوق فى عيون اخبار الرضا «ع» عن ابيه عن صالح بن أبى حماد عن الحسن بن على الوشاء قال: كنت قبل أن اقطع على الرضا «ع» جمعت مما روى عن آبائه عليهم السلام وغير ذلك مسایل كثيرة فى كتاب واحبيت أن اثبت فى أمره واختبره وحملت الكتاب فى كمى وصرت الى منزل اريد منه خلوة أنا وله الكتاب فجلست ناحية متفكراً فى الاحتمال للدخول فاذا بفلام قد خرج من الدار فى يده كتاب فزادى أيكم الحسن بن على الوشاء؟ فقلت اليه وقلت: أنا قال: فهالك خذ الكتاب فأخذته وتنحيت ناحية فقرأته فاذا جواب مسئلة مسئلة فنجد ذلك قطعت عليه وتركت الوقف، ولما روى الشيخ فى التهذيب فى آخر باب الخمس عن أحمد بن محمد بن سعيد بن عقدة الحافظ الهمداني عن أبى جعفر بن محمد بن الفضل بن ابراهيم الاشعري قال: حدثنا الحسن بن على بن زياد وهو ابن بنت الياق وكان وقف ثم رجع فقطع الى آخره وذكر وقفه يحتمل أن يكون من الشيخ وأن يكون من الراوى ومن الاصحاب من أنكر أصل وقفه وقدح فى الروايات الداله عليه يصف السند والله أعلم.

**قوله** (و كان معى ثوب وشى) الوشى خلط لون بلون ومنه وشى الثوب يشيه وشياً اذا رقمه ونقشه والوشى نوع من الثياب الموشية تسميه بالمصدر يقال: فلان يلبس الوشى. **قوله** (فى بعض الرزم) الرزم جمع رزمة بالكسر وهى الثياب المجموعة وغيرها و الفتح لغة. كذا فى المغرب. وفى الصحاح رزمت الشئ جمعته والرزمة الكارة من الثياب وقد رزمتها ترزيماً اذا شدتها رزما والكارة ما يحمل على الظهر من الثياب وتكوير المتاع جمعه وشده.

فبعثت به إليه.

١٣- ابن فضال، عن عبد الله بن المغيرة قال: كنت واقفاً و حججت على تلك الحال فلما صرت بمكة خلج في صدري شيء، فتعلقت بالملتزم ثم قلت: اللهم قد علمت طلبتي وإرادتي فأرشدني إلى خير الأديان، فوقع في نفسي أن آتي الرضا عليه السلام، فأتيت المدينة فوقفت ببابه وقلت للغلام: قل لمولاك: رجل من أهل العراق بالباب، قال: فسمعت نداءه وهو يقول ادخل يا عبد الله بن المغيرة ادخل يا عبد الله بن المغيرة، فدخلت فلما نظر إلي قال لي: قد أجاب الله دعاءك وهذاك لدينه فقلت: أشهد أنك حجة الله وأمينه على خلقه.

١٤- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن أحمد بن محمد بن عبد الله قال: كان عبد الله بن هليل يقول بعبد الله فصار إلى العسكر فرجع عن ذلك، فسألته عن سبب رجوعه فقال: إنني عرضت لأبي الحسن عليه السلام أن أسأله عن ذلك فوافقني في طريق ضيق، فمال نحوي حتى إذا حاذاني، أقبل نحوي بشيء من فيه، فوقع على صدري فأخذه فاذا هورق فيه مكتوب: ما كان هنالك، ولا كذلك.

١٥- علي بن محمد، عن بعض أصحابنا ذكر اسمه قال: حدثنا محمد بن إبراهيم

قوله (كان عبد الله بن هليل) ضبط بضم الهاء وشد اللام.

قوله (يقول بعبد الله) أى يقول بأمامة عبد الله الأقطع.

قوله ( عرضت لأبي الحسن )ع، أن أسأله عن ذلك) أى أظهرت له أن أسأله عن أمر عبد الله و امامته يقال : عرضت له الشيء أى أظهرته و أبرزته و يجوز أن يكون عرضت بمعنى تعرضت يقال: تعرضت له أى تصديت.

قوله (فوافقني) أى صادفني والموافقة المصادفة تقول وافقته إذا صادفته. قوله: (فاذا هورق فيه مكتوب ما كان هنالك ولا كذلك) الرق بالفتح جلد رقيق يكتب فيه وهنا للتقريب إذاشرت إلى مكان وهناك وهنا لك للتبديد، واللام زائدة ، والكاف للخطاب وفيها دليل على البعد فتفتح للمذكور تكسر للمؤنث، ولعل المراد أنه ما كان في ساحة عبد الله ومرتبته شيء من أمر الإمامة ولا ينبغي أن يكون فيه شيء من ذلك. ثم الآية هنا اما خروج مكتوب من فيه دع، أو هو مع علمه بما في ضمير عبد الله من قصد السؤال عنه (١) والتصدى له.

(١) قوله وقصد السؤال عنه» وكأنه المتعين في بيان الإعجاز ، واعلم أن أم اسلم في

الحديث الثالى يشبه حكايتها حكاية الحباية الوالبية فكانها هى الأناها ذكرت بالكنية.(ش)

قال: أخبرنا موسى بن محمد بن إسماعيل بن عبيد الله بن العباس بن علي بن أبي طالب قال: حدثني جعفر بن زيد بن موسى، عن أبيه عن آبائه عليهم السلام قالوا: جاءت أم أسلم يوماً إلى النبي صلى الله عليه وآله وهو في منزل أم سلمة، فسألته عن رسول الله صلى الله عليه وآله، فقالت: خرج في بعض الحوائج والساعة يجيء؛ فانتظرتُه عند أم سلمة حتى جاء صلى الله عليه وآله فقالت أم أسلم: بأبي أنت وأمي يا رسول الله إنني قد قرأت الكتب وعلمت كل نبي ووصي، فموسى كان له وصي في حياته ووصي بعد موته وكذلك عيسى، فمن وصيك يا رسول الله؟ فقال لها: يا أم أسلم وصيتي في حياتي وبعد مماتي واحد ثم قال لها: يا أم أسلم من فعل فعلي هذا فهو وصيتي، ثم ضرب بيده إلى حصة من الأرض ففر كها بأصبعه فجعلها شبه الدقيق، ثم عجنها، ثم طبعها بخاتمه، ثم قال: من فعل فعلي هذا فهو وصيتي في حياتي وبعد مماتي، فخرجت من عنده، فأتيت أمير المؤمنين عليه السلام، فقلت: بأبي أنت وأمي أنت وصي رسول الله صلى الله عليه وآله؟ قال: نعم يا أم أسلم ثم ضرب بيده إلى حصة ففر كها فجعلها كهيئة الدقيق، ثم عجنها وخبثها بخاتمه، ثم قال: يا أم أسلم من فعل فعلي هذا فهو وصيتي فأتيت الحسن عليه السلام وهو غلام فقلت له: يا سيدي أنت وصي أبيك؟ فقال: نعم يا أم أسلم، و ضرب بيده وأخذ حصة ففعل بها كفعليها، فخرجت من عنده فأتيت الحسين عليه السلام - وإنني لمستصغرة لسنه - فقلت له: بأبي أنت وأمي أنت وصي أخيك؟ فقال: نعم يا أم أسلم أيتني بحصة، ثم فعل كفعليها، فعمرت أم أسلم حتى لحقت بعلي بن الحسين بعد قتل الحسين عليه السلام في منصرفه، فسألته أنت وصي أبيك؟ فقال: نعم ثم فعل كفعليها صلوات الله عليهم أجمعين.

١٦- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن الحسين بن الجارود، عن موسى بن بكر بن داب، عمّن حدثه، عن أبي جعفر عليه السلام أن زيد بن علي بن الحسين دخل على أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام ومعه كتب من أهل الكوفة يدعونه فيها إلى أنفسهم ويخبرونه باجتماعهم ويأمرونه بالخروج، فقال له أبو جعفر عليه السلام: هذه الكتب ابتداء منهم أو جواب ما كتبت به إليهم ودعوتهم إليه؟ فقال:

بل ابتداء من القوم لمعرفةهم بحققنا وبقرايتنا من رسول الله ﷺ و لما يجدون في كتاب الله عز وجل من وجوب مودتنا وفرض طاعتنا و لما نحن فيه من الضيق والضنك والبلاء ، فقال أبو جعفر عليه السلام : إن الطاعة مفروضة من الله عز وجل وسنة أمضاها في الأولين وكذلك يجريها في الآخرين والطاعة لواحد منا و المودة

**قوله** ( و لما نحن فيه من الضيق والضنك والبلاء ) (١) هذه الثلاثة متقاربة في المفهوم والصدق ويمكن تخصيص الاول بضيق القلب والثاني بضيق المعاش وقلة أسبابه والثالث بالمكاره من الاعداء . **قوله** ( ان الطاعة مفروضة من الله عز وجل ) أراد بالطاعة طاعة الله وطاعة الرسول والوصي ، وأشار بذلك الى أنه تعالى أوجبه على الأولين والآخرين ثم أشار الى الفرق بينها وبين المودة بقوله ، والطاعة لواحد منا والمودة للجميع . أما الاول فلقوله تعالى دياها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم ، وولى الأمر ايسر الواحد ، باتفاق الأمة فالطاعة واجبة لواحد ، وأما الثاني فقوله تعالى « قل لا أسئلكم عليه أجراً الا المودة في القربى » فالمودة لكل من يقترب به « و » الا من أخرجه الدليل ، والفرض منه هو الرد على زيد حيث صرح بأنه تعالى أوجب طاعته كما أوجب مودته ، واعلم أن الروايات في مدح زيد وذمه مختلفة وروايات المدح أكثر مع أن روايات الذم لا تخلو من علة .

(١) قوله « من الضيق والضنك والبلاء » هذا الحديث في المكالمة بين الباقر «ع» و اخيه زيد ومنعه من الخروج ، واعلم ان المتواتر من طريقة ائمتنا عليهم السلام واصحابهم في زمانهم و علمائنا بعد النبية الصغرى عدم المعاملة مع ائمة الزيدية معاملة الكفار وان ادعوا الامامة لانفسهم و انكروا الامام الحق وليس كل من يدعى الامامة لنفسه كافرا ولا من انكر امامة ائمتنا عليهم السلام كجميع أهل السنة وكذلك لم عاملوا مع الواقفية المنكرة لامامة الرضا «ع» والناوسنة الواقفين على الصادق «ع» أيضاً معاملة الكفار ، بل ترحم الائمة عليهم السلام على زيدو ان خالف امرهم وخرج وكذلك على ابنه يحيى بن زيد وبعضهم عليهم السلام بكوا على قتلها و امثالها ، وهذا كله معلوم بالضرورة والتواتر وانما يبقى الكلام في مدح زيد وذمه بعد الفراغ عن اجماع المسلمين على عدم كفره ونقل بعض اهل عصرنا عن العلامة المجلسي (ره) انه حكم بدم زيد بل بكفره لانكاره امامة امام الحق وساحة المجلسي رحمه الله بريئة عن هذه النسبة ، بل صرح في مرآة العقول في شرح هذا الحديث بخلافها ، قال : والانصب حسن الظن به وعدم القدح فيه ، بل عدم التعرض لامثاله من اولاد الائمة عليهم السلام الامن ثبت الحكم بكفرهم والتبري منهم انتهى وقد سبق منا في المجلد الخامس في الصفحة ١٣١ شيء يتعلق بدفع الطعن عنه . (ش)



للجميع وأمر الله يجري لأوليائه بحكم موصول، وقضاء مفصول وحتم مقضى "وقدر مقدور، وأجل مسمى لوقت معلوم، فلا يستخفّنك الذين لا يوقنون، إنهم لن يغفوا عنك من الله شيئاً، فلا تمجل، فإن الله لا يعجل لمجلة العباد ولا تسبقن فتعجزك البليّة

**قوله** (وأمر الله يجري لأوليائه بحكم موصول وقضاء مفصول وحتم مقضى وقدر مقدور وأجل مسمى لوقت معلوم) إذا قدر وقوع أمر في وقت معين كان هناك ثلاثة أشياء الوقت المعين المعلوم وتقدير ذلك الأمر ولاجل وهو المدة المسماة المعلومّة من حين التقدير إلى ذلك الوقت المعين ثم لا بد بعد ذلك من حتم ذلك الأمر أى يصير محتوماً به ويتسلق القضاء بحتمه ولا بد أيضاً في وقوعه في ذلك الوقت المعين من انقضائه به وهو الحكم عليه بوجوده فيه وأصل القضاء القطع والفصل والقضاء المفصول القضاء المحكم المبرم ولا بد من الحكم باتمامه وانفاذه وهذا الحكم هو المتصل بوجود ذلك الشيء في ذلك الوقت من غير انفصال بينهما ولذلك وصفه بالموصول فهذه ستة أمور لا بد منها في وجود كل أمر من الأمور وقد مر في باب البداء ما يبين في هذا المقام والمقصود منه هو التنبيه على أن ظهور هذا الدين ودفع الظالمين وقمع المعاندين منوط بوقت معين لا ينفع القيام به قبله ولا ينفى لاحد غير من يأتيه أمر الله تعالى بذلك من أوليائه وفيه نصيحة لزيد - بأنه ليس هو أهله ولا هذا الزمان وقته .

**قوله** (فلا يستخفّنك الذين لا يوقنون) أى لا يحملوكم على الخفة وهى المجلة والحركة والسرعة في الأمر والمقصود نفى زيد عن قبول ذلك منهم وفي قوله لا يوقنون إشارة إلى عدم وفائهم بالمهد لانه فرع اليقين وهو منتف عنهم .

**قوله** (انهم لن يغفوا عنك من الله شيئاً) يبنى أنهم لن يكفوا ولن يصرفوا عنك من الله شيئاً مما أراد بك وقد فسر الاغناء بالكف والصرف في قوله تعالى: ولكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه، وفي قوله تعالى: وانهم لن يغفوا عنك من الله شيئاً ومنه يقال اغنى عنى شرك أى أصرفه وكفه، وفيه تصريح بأنهم لا ينفقونه فيما أراد وحث له على قطع الطمع منهم لعلهم دع، بسوء صنائعهم وقبح أعمالهم وعدم نفع الاستعانة بهم .

**قوله** (فلا تمجل فان الله لا يعجل لمجلة العباد) لان الله تعالى اذا علق أمراً بوقت و قدر وقوعه فيه لمصلحة لا ينفع تمجيل العباد فيه وطلبهم له في غيره، ولا يصرفونه تعالى عما أراد ليكون ارادته تعالى ذلك حتمية فلا يجرى فيه التقديم والتأخير .

فتصرعك، قال: فغضب زيدٌ عند ذلك، ثم قال: ليس الإمام منا من جلس في بيته وأرخى ستره وثبط عن الجهاد ولكن الإمام منا من منع حوزته وجاهد في سبيل الله حق جهاده ودفع عن رعيته وذبح عن حريمه.

**قوله** (ولانسبقن الله فتعجزك البلية فتصرعك) أى لاتجعل ارادتك سابقة على ارادة الله فانك ان فعلت ذلك تعجزك البلية والمكاره من الاعداء فتهلك. فانظر رحمك الله كيف فتح له «ع» جميع أبواب النصح أولها الطاعة لواحد منا للتنبيه على أنه ليس ممن يجب له الطاعة، وثانيها أن لهذا الامر وظهوره وقتاً معيناً يأتي فيه أمر الله الى أوليائه لايتقدم ولايتأخر، وثالثها أن القوم الذين استنهضوه غير موقنين بالله وباليوم الآخر ولا موافين بما وعدوا ولا ثابتين عند ظهور نار الحرب، ورابعها أنهم لا يصرفون عنه ما أراد الله، وخامسها أنهم على تقدير ستمهم وبذل وسهم لا ينفعون لان الله لا يعجل لمجلة العباد، وسادسها أنه ان فعل ذلك كان عاقبته الهلاك فان قلت قد فعل الحسين «ع» مع علمه بجميع ذلك قلت فعله بأمر الله تعالى كما دلت عليه النصوص المعتبرة ولعل السر في أمر الله تعالى له بذلك أن لا يكون للناس على الله حجة يوم القيامة وفيه أسرار أخرى.

**قوله** (ليس الامام منا من جلس فى بيته وأرخى ستره ) الجلوس فى البيت كناية عن عدم الخروج وادعاء الامامة، وارشاء السر كناية عن منع الناس من الدخول والمعايشة. **قوله** (و ثبط عن الجهاد) ثبط بفتح الفاء وكسر العين كما هو المضبوط فى الفايق بمعنى ثقل وبطىء شغل عن المراد يقال: هو ثبط أى ثقيل بطيء وبطئه عن الامر تشبيهاً شغله عنه وغرضه نفى الامامة عنه «ع»، لجلوسه فى بيته وارشاء ستره عليه، وتركه للجهاد والحق أنه تكلم بالامرفة لان الامام يجب أن يعمل بما أمر الله به ويترك ما نهاه عنه، والجلوس فى البيت وارشاء السر وترك الجهاد مما أمر الله تعالى به فى حال التقية، ولانه يلزم عليه أن لا يكون أبوه سيد العابدين، وجده على بن أبى طالب عليهما السلام فى أيام الخلفاء الثلاثة امامين وهو لم يقل به .

**قوله** (ولكن الامام منا من منع حوزته) أى جمعه أو ناحيته وحدوده، قال فى النهاية: الحوز الجمع، وحوزة الاسلام حدوده ونواحيه وفلان مانع لحوزته أى لما فى حيزه، والحوزة فعلة منه سميت بها الناحية.

**قوله** (ودفع عن رعيته) أى دفع الظلم والجور عن رعيته.

**قوله** (و ذبح عن حريمه) حریم الرجل ماوجب عليه حفظه، والمنع من انتهاكه و

قال أبو جعفر عليه السلام : هل تعرف يا أخي من نفسك شيئاً ممّا نسبتهما إليه فتجيء عليه بشاهد من كتاب الله أو حجة من رسول الله صلى الله عليه وآله أو تضرب به مثلاً ، فإن الله عز وجل أحلّ حلالاً وحرّم حراماً و فرض فرائض و ضرب أمثالاً و سنّ سنناً و لم يجعل إلاّ ما القائم بأمره في شبهة فيما فرض له من الطاعة أن يسبقه بأمر قبل محله أو يجاهد فيه قبل حلوله ، وقد قال الله عز وجل في الصيد : « لا تقتلوا الصيد

منه دينه . قوله ( قال أبو جعفر هل تعرف يا أخي من نفسك شيئاً ممّا نسبتهما إليه - الى آخر الحديث - ) لما وقع زيد في شبهة من وجهين أحدهما أنه الامام «ع» لظنه أنه المتصف بالامور المذكورة و هي منع الحوزة و ما عطف عليه ، وثانيهما ان من لم يتصف بها فهو ليس بامام أجاب «ع» عن الاول بأنه ان كانت لك بينة من الكتاب والسنة والامثال المذكورة فيها دالة على ما تدعيه فقولك صادق و الا فهو باطل لان كل قول لا يوافق السنة و القرآن فهو موصوف بالبطلان ، والامام لا يخفى عليه شيء مما فيهما ، وعن الثاني بأن الله تعالى حمل لكل شيء وقتاً و جرت حكمته على ذلك كما قيل : انما الامور مرهونة بأوقاتها فعدم اقدام الامام على ما هو مرهون بوقت قبله لا يدل على نفي امامته بل يدل على كمال علمه .

قوله ( أو تضرب به مثلاً ) يدل على وجود امام بلاشاهد ، و هو عطف على تجيء و المراد به الدليل الخطابى و بالمعطوف عليه البرهان والغرض أنه لا وجه لما يدعيه أصلاً لا برهان ولا مثل و هو فى الأصل النظير و فى العرف القول السائر الممثل فيضربه بمورده . قوله ( فان الله عز وجل أحلّ حلالاً ) تعليل لما تقدم والمقصود ان الله تعالى ذكر الاشياء كلها حدودها و اوقاتها و حرامها و حلالها و امثالها فى الكتاب و جعل الامام عالماً بها و لم يجعله فى شبهة فى شيء منها و جعل انسان على نفسه بصيرة فان كنت عالماً بها و بأنك امام و بأنه يجب عليك الخروج فى هذا الزمان فافعل وان كنت عالماً بعدم وجود هذه الامور فيك أو كنت فى شك منها وهو كذلك ، فلا تفعل واحفظ نفسك كيلا تكون مصلوباً بالكناسة و هذا فى غاية النصح والانصاف و كمال القرب الى القبول ولكن لم ينفعه ذلك .

قوله ( وقد قال الله عز وجل فى الصيد ) أشار «ع» بذلك الى امثلة جزئية لافعال مخصوصة موقوفة بوقت لا يجوز الاقدام عليها قبله ليدفع بذلك ما توهمه من أنه يجوز الاقدام على ما قصده فى كل وقت وان من لم يقدم عليه ليس بامام ولينبهه على أن احكام الله تعالى مختلفة بحسب الاوقات والمصالح فربما يجب علينا القعود و ربما يجب علينا النهوض انقياداً لامره .

وأنتم حرم، أفقتل الصيد أعظم أم قتل النفس التي حرم الله وجعل لكل شيء محلاً  
وقال الله عز وجل: « وإذا حلتكم فاصطادوا » وقال عز وجل: « لا تحلوا شعائر الله ولا  
الشهر الحرام، فجعل الشهور عدة معلومة، فجعل منها أربعة حراماً وقال: « فسبحوا  
في الأرض أربعة أشهر واعلموا أنكم غير معجزي الله » ثم قال تبارك وتعالى :  
« فإذا انسלخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم » فجعل لذلك محلاً  
وقال: « ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله » فجعل لكل شيء أجلاً  
ولكل أجل كتاباً.

فان كنت على بيّنة من ربك و يقين من أمرك و تبيان من شأنك، فشأنك

عز وجل . **قوله** ( أفقتل الصيد أعظم أم قتل النفس ) يعني كما ان قتل الصيد حرام في وقت وحلال في  
وقت آخر، كذلك قتل النفس قد جعل الله تعالى لكل من حرمة القتل وحله وقتاً محدوداً لا يجوز  
التجاوز عنه فكيف يجوز ذلك للإمام وهو ينبغي أن يكون أعرف بأحكام الله تعالى و أشد  
امثالاً بها. **قوله** ( واذا حلتكم فاصطادوا ) الامر بالاصطياد للإباحة لانها بالاصل في الامر  
بعد التحريم الى ان يثبت بالدليل أنه للوجوب اول للندب.

**قوله** ( و قال عز وجل: « لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام » ) شعائر الحج آثامه و  
علاماته جمع شعيرة وهي الآثار والعلامة وقيل: هي كلما كان من أعماله كالوقوف والطواف و  
السعي والرمي والذبح وغير ذلك وقيل: هي المعالم التي ندب الله تعالى إليها وأمر بالقيام عليها  
والشهور الحرام أربعة: رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم سميت بذلك لحرمة القتال فيها  
أي لا تحلوا شعائر الله بالترك وعدم الاحترام ولا الشهر الحرام بالقتال أو النسيء فجعل الشهور  
عدة معلومة وهي اثني عشر شهراً فجعل من تلك الشهور أربعة حراماً فهذه أجزاء من الزمان  
وقد أوجب أفعال الحج في بعضها دون بعض، وأوجب القتال في بعضها وحرمه في بعضها، فلم  
من ذلك أن القتال والجهاد مع الاعداء لا يجوز في كل وقت فضلاً عن أن يجب .

**قوله** ( غير معجزي الله ) فانه يدر ككم أينما تفرون منه ولا تفوتونه وان أمهلكم.

**قوله** ( فجعل لذلك محلاً ) أي جعل للقتال مع المشركين محلاً فكذا جعل لظهور  
الإمام وخروجه ودعاء الخلق الى دين الحق، وجهاده معهم محلاً لا يجوز له النهوض قبله .  
**قوله** ( ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله ) أي لا تقصدوا عقد نكاح الممتدة  
حتى يبلغ ما كتب الله تعالى عليها من المدة أجله ونهايته، والاجل الوقت المضروب للشئ فقد  
حرم عقدها في وقت واحد بعده فكذا ما نحن فيه .

وإلا فلا تر ومن أمراً أنت منه في شك وشبهة ولا تتعاط زوال ملك لم تنقض أكله ولم ينقطع مداه ولم يبلغ الكتاب أجله، فلو قد بلغ مداه و انقطع أكله وبلغ الكتاب أجله لا ينقطع الفصل وتتابع النظام ولأعقب الله في التابع والمتبوع الذل والصغار، أعوذ بالله من إمام ضلّ عن وقته، فكان التابع فيه أعلم من المتبوع، أتريد يا أخي أن تحيي ملة قوم قد كفروا بآيات الله و عصوا رسوله و اتبعوا أهواءهم بغير هدى من الله و ادعوا الخلافة بالبرهان من الله ولا عهد من رسوله؟! أعينك بالله يا أخي أن تكون غداً المصلوب بالكناسة، ثم ارفضت عيناه و سالت دموعه، ثم قال : الله بيننا و بين من هتك سترنا و جحدنا حقنا وأفشى سرنا و نسبنا إلى غير جدنا و قال فينا ما لم نقله في أنفسنا.

**قوله** (ام تنقض أكله) فى بعض النسخ وأجله، الاكل بالضم والضمين الحظ من الدنيا و كل ما يؤكل من رزق، ومنه قوله تعالى (اكلها دايماً) ويقال للميت انقطع اكله.

**قوله** ( و لم ينقطع مداه ) أى لم ينقطع المدة المقدرة له و لم يبلغ ما كتب من زمانه بقلم التقدير نهايته.

**قوله** ( أعوذ بالله من امام ضل عن وقته ) أى من شره و كأنه أراد به زيدا و بالتابع الاعلم الامام الحق و هو هو و دع.

**قوله** ( أتريد يا أخى أن تحيي ملة قوم ) أراد بهم خلفاء الجور و اضرابهم ممن ادعى الامامة بلا برهان .

**قوله** (بالكناسة) الكناسة بضم الكاف الكساحة والقمامة و موضعها أيضاً، و بها سميت كناسة كوفان وهى موضع قريب من الكوفة قتل بها و صلب زيد بن على بن الحسين عليهما السلام. **قوله** (تم ارفضت عيناه) ارفضاض الدموع ترشيشها وكل متفرق ذاهب مرفض

**قوله** (من هتك سترنا) الهتك الخرق والستر بالكسر ما يستر به و بالفتح مصدر، و الاول هو المراد هنا ولعل المراد بالستر العصمة والامامة، ويمكن أن يكون هتك الستر كناية عن التشهير الموجب للقتل وغيره من أنواع الاذى.

**قوله** (و جحدنا حقنا) و هو الامامة والخلافة الثابتة لهم بأمر الله تعالى.

**قوله** (و أفشى سرنا ) الى أعدائنا و مخالفينا لان ذلك جالب لانواع الظلم اليهم

والى شيعتهم. **قوله** ( ونسبنا الى غير جدنا) لعل هذا كناية عن عدم نسبتهم الى جدهم و المراد بالنسبة النسبة المعنوية وهى النسبة فى العلم والعمل، و رياسة الدارين، و أما

١٧- بعض أصحابنا ، عن محمد بن حسان ، عن محمد بن رنجويه ، عن عبدالله بن الحكم الأرميني ، عن عبدالله بن إبراهيم بن محمد الجعفري قال: أتينا خديجة بنت عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام نعرّضها بآبنا بنتها ، فوجدناها عندها موسى بن عبدالله بن الحسن ، فإذا هي في ناحية قريباً من النساء ، فعزّيناها ، ثم أقبلنا عليه فإذا هو يقول لابنة أبي يشكر الرائية قولي فقالت:

اعدد رسول الله واعدد بعده أسد الاله و ثالثاً عباساً

واعدد علي الخير واعدد جعفرأ واعدد عقيلاً بعده الرث و اسأ

فقال: أحسنت و أطربتني ، زيديني ، فاندفعت تقول:

و منأ إمام المتقين محمد و حمزة منأ والمهذب جعفر

و منأ علي صهره و ابن عمه و فارسه ذاك الإمام المطهر

النسبة الصورية فالظاهر أنه لم ينكرها أحد.

**قوله** (و قال فينا ما لم نقله في انفسنا) (١) هذا القائل في مرتبة الافراط، والسابق عليه في مرتبة التفريط والذم يلحق الفريقين.

**قوله** (فوجدنا عندها موسى بن عبدالله بن الحسن) هو موسى بن عبدالله بن الحسن ابن الحسن بن علي بن أبي طالب «ع» .

**قوله** (اعدد رسول الله «ص» واعدد بعده) اعدد أمر بفك الادغام .

**قوله** (و اعدد على الخير واعدد جعفرأ) يجوز أن يكون على حرف جر و مفعول

(١) قوله «ما لم نقله في انفسنا» كأنه «ع» اراد به الغلاة في الائمة فانهم كانوا كثيرين في الكوفة و كانوا ينتسبون الى الائمة عليهم السلام من غير حق وأرادوا به الدنيا ويستعينون بنقص السذج والضعفة من شيعة اهل البيت ويستتبعونهم ويفتنون عدم رضاهم من ولاء الجور فيثيرون الفتن ويشعلون نار الحرب من غير فائدة عقلية ومصلحة ملزمة وبغير أمر امامهم و مثل هؤلاء كثير في جميع الازمنة لا يراعون المصالح والنتائج في أعمالهم و حذر الباقر «ع» أخاء زيدا من الاغترار بهم ، ولعل المراد من قوله «ع» نسبنا الى غير جدنا ان هؤلاء الغلاة لما كان غرضهم جلب العوام والتقوى باجتماعهم كانوا يخترعون اموراً يفتر بها الناس و يرغبون فيها كما باحة الفحشاء والمنكرات وترك العبادات الشاقة ويقولون: هذا مذهب اهل البيت عليهم السلام فيقطعون الرابطة بين الائمة وبين شريعة النبي «ص» وكانوا لجللتهم وحرصهم على الدنيا لا يرضون بالسكوت والتمية فيفشون ما أمر الله ائمتهم بالستر ومنهم من كانوا يصلحون مع أعدائهم بانكار ما علم ثبوته من مذهب الائمة اذ لا بد لمن يتمجّل لادراك الدنيا أن لا يجاهر\*

فأقمنا عندها حتى كاد الليل أن يجيء، ثم قالت خديجة: سمعت عمّي محمد ابن علي صلوات الله عليه وهو يقول: إنما تحتاج المرأة في المأتم إلى النوح لتسيل دمعها ولا ينبغي لها أن تقول هجراً، فإذا جاء الليل فلا تؤذي الملائكة بالنوح، ثم خرجنا فغدونا إليها غدوة فتذاكرنا عندها اختزال منزلها من دار أبي عبد الله جعفر ابن محمد عليه السلام فقال: هذه دار تسمى دار السرقة، فقالت: هذا ما اصطفى مهيئنا. تعني

اعداد محذوف أى اعددتم على الخير، ويجوز أن يكون بتشديد الباء، ويراد به على بن أبي طالب «ع»، أو يراد به على بن الحسين الأكبر الذى قتل معه بكر بلا أو على بن الحسين الأصغر سيد المابدين، والاضافة الى الخير لكونهم منشاء لجميع الخيرات.

**قوله** (واعده عقيلاً بعده الرؤاسا) فى بعض النسخ بعد الرؤاسا ضمير بعده أو اسم الإشارة راجع الى جعفر أو الى عقيل والرؤاسا بضم الراء والهزة جمع رئيس على الاول صفة للمذكورين وعلى الاخير مفعول لفعل محذوف أى اعدد بعد عقيل الرؤاسا .

**قوله** (فاندفعت تقول) أى ابتدأت وأسرعت تقول: دفعت الفرس فاندفع أى اسرع فى سيره. واندفعوا فى الحديث أى ابتدؤا وأسرعوا فيه .

**قوله** (فى المأتم) المأتم كمقعد عند العرب النساء يجتمعن فى فرح أو حزن و الجمع المأتم، وعند العامة المصيبة، والنياحة يقال: كنا فى مأتم بنى فلان، قال ابن النبارى والجوهري: هذا غلط والصواب فى مذاحة بنى فلان.

**قوله** (ولا ينبغي لها أن تقول هجراً) الهجر بالفتح الهذيان، ومنه قوله تعالى «سامراً تهجرون»، وبالضم الفحش اسم من أهجر فى منطقه اذا افحش.

**قوله** (اختزال منزلها من دار أبي عبد الله) انخزل الشيء انقطع، واختزال الانقطاع يقال اختزل من كذا اذا انفرد وبعد عنه .

**قوله** (هذه دار تسمى دار السرقة) هذه اشارة الى دار أبي عبد الله «ع» (١) وسميت بدار السرقة لوقوع السرقة ونهب الاموال فيها لما سيجىء من أن محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن ابن علي بن أبي طالب «ع» لما حبسه «ع» فى السجن اصطفى ما كان له فى مال وما كان لقوله «ع»

\* كثيراً بمخالفة العامة وان كانوا مخطئين، ولذلك لم يكن الزيدية يخالفون الناس فى تعظيم الخلفاء وتصحيح احاديث أهل السنة، وهم الى زماننا يعتمدون على الصحاح الستة وبأخذون عنها معالم الدين وكان الباقر «ع» يعلم ان زيداً يقع بين طائفتين هذا شأنهم والله أعلم (ش) (١) قوله و اشارة الى دار أبي عبد الله «ع»، اشتهب الامر على الشارح وحمله على غير محمله وزعم ان قائل هذا القول موسى بن عبد الله والحق ان بعض رواة هذا الحديث وكان \*

عنه بن عبد الله بن الحسن - تمازحه بذلك - فقال موسى بن عبد الله : و الله لا أخبر نكم بالعجب ، رأيت أبي رحمه الله لما أخذ في أمر محمد بن عبد الله و أجمع على لقاء أصحابه فقال : لا أجد هذا الأمر يستقيم إلا أن ألقى أبا عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام فانطلق و هو متك علي فانطلقت معه حتى أتينا أبا عبد الله عليه السلام .

فلقيناه خارجاً يريد المسجد فاستوقفه أبي و كلمه ، فقال له أبو عبد الله عليه السلام :

ممن لم يخرج مع محمد بن الحسن ولم يبايعه .

**قوله** (تمازحه بذلك) ضمير الفاعل راجع الى خديجة و ضمير المفعول الى محمد بن عبد الله بن الحسن ، والمزاح بضم الميم اسم من المزح و هو الدعابة ، و الفرق بينه و بين السخرية هنا يرجع الى القصد . **قوله** ( لما أخذ في امر محمد بن عبد الله ) أى لما أخذ البيعة فى امامة ابنه محمد او لما شرع فى أخذ البيعة له و أجمع يعنى عزم على لقاء أصحاب محمد الذين كانوا معه فى جبل الاشقر على ليلتين من المدينة ، و يحتمل أن يراد بأصحابه أصحابه الذين كانوا فى المدينة و أراد أخذ البيعة منهم .

**قوله** ( و كلمه ) أى كلمه فى أمر ابنه محمد و قصد خروجه و ارادة بيعته د ، معه .

\*\*\* متأخراً عن زمن الصادق د ، جداحين تفروضع دور مدينة واسامى محالها وارباب املاكها مثلاً محمد بن حسان الذى كان بعدعهده د ، بمائة وخمسين سنة لما حكى هذه الواقعة وجرى ذكر دار خديجة بنت عمر وانخزا لها عن دار أبي عبد الله د ، قال هذه الدار تسمى فى عهدنا دار السرقة يعنى الدار التى اتفق فيها الواقعة من النباحة والتعزى وليس تسمية -ها- بدار السرقة مربوطة بتلك الواقعة بين الصادق د ، و عبد الله بن الحسن ، بل لواقعة مجهولة لانعلمها اتفقت فى مدة مائة وخمسين سنة ومثله ماسياتى من قوله دار ربطة اليوم حيث ان المخبأ الذى حبسوا فيه أبا عبد الله د ، كان فى زمان الراوى دار ربطة وهى امرأة لانمر فها كان الراوى والسامعون يعرفونها ويعرفون دارها فى عهدهم وقال المجلسى رحمه الله . هى ربطة بنت عبد الله بن محمد بن الحنفية ولكن عبد الله مات سنة ٩٨ وبنيتها أيضاً كانت مقدمة فى الزمان على الصادق د ، ولا يمكن ان يكون هى المرادة فى هذا الخبر البتة ونظيره ان يحكى فى زماننا من دار جعفر بن محمد الصادق د ، فنقول هى فى ايامنا فى الجانب الشرقى من السكة التى جنب مسجد رسول الله د ، وجرى ذكر بيت فاطمة سلام الله عليها ونقول فى زماننا فى الشباك المقدس خلف قبر رسول الله د ، . (ش)



ليس هذا موضع ذلك، نلتقي إن شاء الله، فرجع أبي مسروراً، ثم أقام حتى إذا كان الغد أو بعده بيوم، انطلقنا حتى أتينا. فدخل عليه أبي وأنا معه فابتدأ الكلام، ثم قال له فيما يقول: قد علمت جعلت فداك أن السن لي عليك وأن في قومك من هو أسن منك ولكن الله عز وجل قد قدم لك فضلاً ليس هو لأحد من قومك وقد جئتك معتمداً لما أعلم من برك، وأعلم فديتك. أنك إذا أجبتني لم يتخلف عني أحد من أصحابك ولم يختلف عليّ اثنان من قريش ولا غيرهم، فقال له أبو عبد الله عليه السلام: إنك تجد غيري أطوع لك مني ولا حاجة لك في، فوالله إنك لتعلم أنني أريد البادية أو أهم بها. فأثقل عنها وأريد الحج فما أدركه إلا بعد كدٍ و تعب ومشقة على نفسي، فاطلب غيري وسله ذلك ولا تعلمهم أنك جئتني فقال له: إن الناس ما دون أعناقهم إليك وإن أجبتني لم يتخلف عني أحد ولك أن لا تكلف قتالاً ولا مكروهاً، قال: و هجم علينا ناس فدخلوا وقطعوا كلامنا، فقال أبي: جعلت فداك ما تقول؟ فقال: نلتقي إن شاء الله، فقال: أليس على ما أحب؟ فقال: على ما تحب إن شاء الله من إصلاحك.

ثم انصرف حتى جاء البيت، فبعث رسولاً إلى محمد في جبل بجهنمة، يقال له: الأشقر، على ليلتين من المدينة، فبشره وأعلمه أنه قد ظفر له بوجه حاجته

**قوله** (فرجع أبي مسروراً) وجه سروره أنه دع، لم ينكر عليه ذلك صريحاً، ووعده بالكلام عند اللقاء تارة أخرى، فظن بذلك الرضا منه دع، ورجا منه قبول ما ادعاه.

**قوله** (وأعلم فديتك أنك) فديتك على صيغة المجرّد المعلوم جملة دعائية معترضة بين أجزاء الكلام أي استنفذتك من البلية بنفسى ومالى قال فى المغرب: فداء من الاسر فداء وفدى استنفذه منه بمال والفدية اسم ذلك المال.

**قوله** (أنك تجد غيري أطوع لك مني) هذا ظاهر لأن منتهى ما يطلب الدين أو لطلب الدنيا وهو دع، عالم بأن شيئاً من ذلك لا يكون مع براءة ساحته من طلب الدنيا على وجه لا يحل بخلاف قوله (ولا حاجة لك في) وذلك أما لضف حاله كما يرشد اليه ما بعده فلا تحصل له قوة بمناقبته دع، أو لانه لا يتصور منه ما هو المقصود وهو القتال كما يشعر به قوله بعد ذلك، و لك أن لا تكلف قتالاً ولا مكروهاً، ثم إن هذا من كمال أخلاقه دع، والا فهو كان أشجع الناس لو كان القتال جازياً وكان بأمر الله تعالى.

**قوله** (انى اريد البادية أو أهم بها) الترديد من الراوى.

ج ٦ باب ما يفصل به بين دعوى المحق والمبطل في أمر الإمامة - ح ١٧ - ٢٩٧ -

وما طلب، ثم عاد بعد ثلاثة أيام، فوقفنا بالباب ولم نكن نوجب إذا جئنا فأبطأ الرسول، ثم اذن لنا، فدخلنا عليه فجلست في ناحية الحجرة ودنا أبي إليه فقبل رأسه، ثم قال: جعلت فداك قد عدت إليك راجياً مؤملاً، قد انبسط رجائي وأملتي ورجوت الدرك لحاجتي، فقال له أبو عبدالله عليه السلام: يا ابن عم، إنني اعيدك بالله من التعرض لهذا الأمر، الذي أمسيت فيه، وإنني لخائف عليك أن يكسبك شراً فجرى الكلام بينهما، حتى افضى إلى ما لم يكن يريد و كان من قوله: بأي شيء كان الحسين أحق بها من الحسن؟ فقال: أبو عبدالله عليه السلام: رحم الله الحسن ورحم الله الحسين وكيف ذكرت هذا؟ قال: لأن الحسين عليه السلام كان ينبغي له إذا عدل أن يجعلها في الأسن من ولد الحسن، فقال أبو عبدالله عليه السلام: إن الله تبارك وتعالى لما أن أوحى إلى محمد صلى الله عليه وآله أوحى إليه بما شاء ولم يؤامر أحداً من خلقه وأمر محمد صلى الله عليه وآله علياً عليه السلام بما شاء، ففعل ما أمر به ولسنا نقول فيه إلا ما قال رسول الله صلى الله عليه وآله من تبجيله وتصديقه، فلو كان أمر الحسين أن يصيرها في الأسن أو ينقلها في ولدها - يعني الوصية - لفعل ذلك الحسين عليه السلام وما هو بالمستهم عندنا فهي الذخيرة لنفسه، ولقد ولتي وترك ذلك ولكنه مضى لما أمر به وهو جدك وعمك

**قوله** (واعلم أنه قد ظفر له بوجه حاجته) لقوله (وع، على ما تحب ان شاء الله تعالى وقد غفل عن قوله ان شاء الله حيث علق الاتيان بما احبه بمشية الله تعالى، ومشيته لم يتعلق بذلك، ومع ذلك بين الموصول بقوله من اصلا حك وقد غفل عنه أيضاً، ونعم ما قيل: حيك للشيء يعمى ويصم. **قوله** ( ورجوت الدرك لحاجتي ) الدرك اللحاق والوصول الى الشيء أدركته ادراكاً و دركاً أى رجوت اللحاق لحاجتي والوصول اليها والمراد بها متابعتها عليه لابنه محمد و ييمته معه.

**قوله** (بأي شيء كان الحسين أحق بها من الحسن) حيث جعلت الوصية والامامة في ولد الحسين دون الحسن، وكأنه قال ذلك انكاراً له وادعاء بأن أولاد الحسن أولى بها كما يشعر به سياق كلامه فيما بعد.

**قوله** (كان ينبغي له اذا عدل أن يجعلها في الاسن من ولد الحسن) قال: ذلك تخميناً وظناً بان الامامة ينبغي أن يكون في الاسن من أولاد علي وفاطمة عليهما السلام، وولد الحسن كان أسن من ولد الحسين، وكان الحسن أسن من الحسين فعلى هذا كان ولد الحسن أولى بهامن ولد الحسين وقد أخطأ من وجوه شتى، ولو كان لوبدل اذا كان أنسب بزعمه.

فإن قلت خيراً فما أولاك به، وإن قلت هُجراً فيغفر الله لك، أظنني يا ابن عمّ و اسمع كلامي، فوالله الذي لا إله إلا هو لا آلوک نصحاً و حرصاً فكيف ولا أراك تفعل، وما لأمر الله من مرد.

فسرّ أبي عند ذلك، فقال له أبو عبد الله عليه السلام: والله إنك لتعلم أنه الأحول الاكشف الأخر المقتول بسدة أشجع عند بطن مسيلها، فقال أبي: ليس هو ذلك والله ليحاربنّ باليوم يوماً وبالساعة ساعة وبالسنة سنة وليقومنّ بئاري أبي طالب جميعاً، فقال له أبو عبد الله عليه السلام: يغفر الله لك ما أخوفني أن يكون هذا البيت يلحق صاحبنا.

**قوله** (وهو جدك وعمك) كانت فاطمة بنت الحسين وع، ام عبدالله بن الحسن. فكان الحسين وع، جده من قبل الام.

**قوله** (لا آلوک نصحاً و حرصاً) أى لا امنك نصيحتى لك و حرصى على اصلاحك أولاً أصرهما عنك بل انصحك على قدر الوسع و اصلحك بقدر الطاقة ولكن لا أراك تفعل ما أردت وتسمع ما نصحت و تقبل ما أصلحت.

**قوله** (فسرّ أبى عند ذلك) وجه سروره غير ظاهر لان كل ما ذكره وع، دل على خلاف مراده ظاهر اللهم الآن يقال انه حمل الامر فى قوله وع،، و ما لامر الله من مرد على ظهور ابنه محمد واستيلائه على البلاد ولذلك قال عليه السلام:

**قوله** (والله انك لتعلم أنه الاحول الاكشف الاخر المقتول بسدة أشجع) للتصريح بأنه يقتل ابنه ولا يتمشى أمره. والحوّل أن تميل احدى الحدقتين الى الانف والاخرى الى الصدغ و صاحبه أحول والاكشف من به كشف وهو بالتحريك انقلاب شعيرات من قصاص الناصبة كانها دايرة وهى شعيرات تنبت سعداء والعرب تتشأم به، وفى المغرب الاكشف الذى انحسر مقدم رأسه، وقيل: الكشف انقلاب فى قصاص الشعر، وهو من العيوب والاخضر الاسود، قال فى النهاية والمغرب تطلق الخضرة على السواد، ومنه حديث الحرث بن الحكم أنه تزوج امرأة فرأها خضراء فطلقها أى سوداء، و السدة بالضم الباب و قد تطلق على الظلة فوقه و الاشجع قبيلة من غطفان .

**قوله** (والله ليحاربن) أخبر مؤكداً بالقسم بأن ملك ابنه يستمر وهو يجازى بنى امية وبنى عباس جزاء بما كانوا يصنعون بالطالبيين، و كأنه سمع أن مهدي هذه الامة الذى يخرج بالسيف ويملك الارض من أولاد على و فاطمة عليهما السلام و ظن أنه ابنه. وأن بعض الظن اثم. **قوله** (ما أخوفنى أن يكون هذا البيت يلحق صاحبنا) فاعل يلحق راجع

«منتك نفسك في الخلاء ضلالاً»

لا والله لا يملك أكثر من حيطان المدينة ولا يبلغ عمله الطائف إذا أحفل - يعني إذا أجد نفسه - وما للأمر من بد أن يقع، فاتق الله و ارحم نفسك وبني أبيك، فوالله إنني لأراه أشأم سلحة أخرجتها أصلاب الرجال إلى أرحام النساء والله إنه المقتول بسدة أشجع بين دورها والله لكأنني به صريعاً مسلوباً بزته بين رجله لبنة ولا يتقع هذا الغلام ما يسمع - قال موسى بن عبدالله يعني - وليخرجن معه فيهنم و يقتل صاحبه، ثم يمضي فيخرج معه راية أخرى ، فيقتل كبشها

الى البيت وصاحبنا مفعوله أى يصير هذا الشعر الاتى مصداق حال صاحبنا، والمراد به محمد ابن عبدالله بن الحسن أو أبوه وانما اكتفى بمصراع لعلم المخاطب بالآخر.

**قوله** (منتك نفسك فى الخلاء ضلالاً) منتك من المن وهو الاعطاء والانعام، والضلال ضد الرشاد أى اعطتك نفسك فى الخلوة هذه الخصلة الذميمة الناشئة من التخييلات الفاسدة والتوهومات الكاسدة، أو من المنة وحينئذ يحتاج الى الحذف والايصال فى موضعين أى منت عليك نفسك بالضلال وعلى التقديرين يكون المعايرة بين الفاعل والمفعول اعتبارية اذ النفس باعتبار صدور المن أو المنة منها فاعل و باعتبار القبول مفعول.

**قوله** (انى لاراه أشأم سلحة) اطلاق السلحة على النطفة على سبيل الاستعارة والتشبيه فى الخبائث ونسبة الاخراج الى الاصلاب من باب التجوز فى الاسناد، ووجه كونه أشأم انكار الامامة لمن اتصف بها و ادعائها لنفسه و كونه سبباً لقتل جماعة من الهاشمين و غيرهم مع ما فيه من صفات اخر .

**قوله** (والله لكأنى به صريعاً مسلوباً بزته بين رجله لبنة ) أى كانه حاضر به مشاهد لحالاته المستقبلية، ولما كانت تلك الحالات واجبة الوقوع بحسب العلم المطابق للواقع جعلها بمنزلة الواقع و أتى بالتشبيه تقريباً لها الى الايضاح أو شبه الرؤية العلمية بالرؤية البصرية تحقيقاً لها بالوقوع والايضاح، والبزة بكسر الباء وشد الزاى والهاء اخيراً الثياب السلاح وهو آلة الحرب واللبنه بوزن الكلمة واحدة اللبن وهى التى تتخذ من طين ويبنى بها و تخفف مع نقل كسرة الباء الى اللام فيقال: لبنة .

**قوله** (و يقتل صاحبه) هو أخوه محمد بن عبدالله .

**قوله** ( فيقتل كبشها ) الكبش واحد الكباش، والكبش سيد القوم وأميرهم أيضاً ، والمراد به ابن أخى موسى بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن الحسن فان موسى بن عبدالله بعد قتل أخيه محمد يمضى مع ابن أخيه عبدالله بن محمد فيقتل عبدالله .

و يتفرّق جيشها ، فان أطاعني فليطلب الأمان عند ذلك من بني العباس حتى يأتيه الله بالفرج. ولقد علمت بأنّ هذا الأمل لا يتمّ و أنّك لتعلم و نعلم أنّ ابنك الأحمق الأحمق كشف المقتول بسدّة أشجع بين دورها عند بطن مسيلها ، فقام أبي وهو يقول: بل يغني الله عنك ، و لتعودنّ أو ليقى الله بك و بغيرك ، وما أردت بهذا إلاّ امتناع غيرك وأن تكون ذريعتهم إلى ذلك ، فقال أبو عبد الله عليه السلام: الله يعلم ما أريد إلاّ نصحك ورشدك وما عليّ إلاّ الجهد.

فقام أبي يجرّ ثوبه مغضباً فلحقه أبو عبد الله عليه السلام ، فقام له: أخبرك أنّي سمعت عمك. و هو خالك. يذكر أنّك و بني أبيك ستقتلون ، فان أطعني و رأيت أنّ تدفع بالتي هي أحسن فافعل ، فوالله الذي لا إله إلاّ هو عالم الغيب والشهادة الرّحمن الرّحيم الكبير المتعال على خلقه لوددت أنّي فديتك بولدي و بأحبّهم إليّ و بأحبّ أهل بيتي إليّ ، و ما يعدلك عندي شيء فلا ترى أنّي غششتك.

فخرج أبي من عنده مغضباً أسفاً ، قال: فما أقمنا بعد ذلك إلاّ قليلاً - عشرين ليلة أو نحوها - حتّى قدمت رسل أبي جعفر فأخذوا أبي وعمومتى سليمان بن حسن و حسن بن حسن و إبراهيم بن حسن و داود بن حسن و عليّ بن حسن و سليمان بن داود بن حسن و عليّ بن إبراهيم بن حسن ، و حسن بن جعفر بن حسن ، و طباطبا إبراهيم بن إسماعيل بن حسن ، و عبد الله بن داود ، قال: فصفّدوا في الحديد ، ثمّ

**قوله** ( و لتعودن أو ليقى الله بك و بغيرك ) أى و لتعودن إلينا بعد وضوح أمرنا و غلبتنا على الاعداء و الفء الرجوع يقال فاء الرجل يفى فيةً إذا رجع و الباء للتعدية و لمل التريد من الراوى.

**قوله** ( وما أردت بهذا ) أى ما أردت بمتابعتك لنا و اتفاقك معنا الا لاجل امتناع غيرك من اصحابك و ان تكون ذريعة لهم فى المناوبة و المباينة.

**قوله** ( مغضباً أسفاً ) الاسف بفتح الهمزة و كسر السين الحزين والنضبان والاول هو المراد هنا ليخلوا الكلام عن شائبة التكرار.

**قوله** ( إبراهيم بن إسماعيل بن حسن ) فى بعض كتب الرجال إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن أبى طالب وعده الشيخ من أصحاب الصادق (ع).

**قوله** ( صفّدوا ) على صيغة المجهول يقال صفده صفداً من باب ضرب و صفده تصفيداً

حملوا في محامل أعراء لاوطاء فيها ووقفوا بالمصلّى لكي يشتمهم الناس ، قال : فكفّ الناس عنهم ورقّوا لهم للحال التي هم فيها ، ثمّ انطلقوا بهم حتّى وقفوا عند باب مسجد رسول الله ﷺ .

قال عبدالله بن إبراهيم الجعفري : فحدثنا خديجة بنت عمر بن علي ، أنّهم لما أوقفوا عند باب المسجد - الباب الذي يقال له باب جبرئيل أطلع عليهم أبو - عبدالله عليه السلام وعامة رداءه مطروح بالأرض ، ثمّ أطلع من باب المسجد فقال : لعنكم الله يا معاشرا لنصار - ثلاثاً - ما على هذا عاهدتم رسول الله ﷺ ولا بايعتموه ، أما والله كنت حريصاً ولكنني غلبت ليس للقضاء مدفع ، ثمّ قام وأخذ إحدى نعليه فأدخلها رجله والأخرى في يده وعامة رداءه يجرش في الأرض ، ثمّ دخل بيته فحسّ عشرين ليلة ، لم يزل يبكي فيها الليل والنهار حتّى خفنا عليه ، فهذا حديث خديجة .

قال الجعفري : وحدثنا موسى بن عبدالله بن الحسن أنّه لما طلع بالقوم في المحامل ، قام أبو عبدالله عليه السلام من المسجد ثمّ أهوى إلى المحمل الذي فيه عبدالله بن الحسن يريد كلامه ، فمنع أشدّ المنع وأهوى إليه الحرس فدفعه وقال : تنحّ عن هذا ، فإنّ الله سيكشفك ويكفي غيرك ، ثمّ دخل بهم الزقاق ورجع أبو عبدالله عليه السلام إلى منزله ، فلم يبلغ بهم البقيع حتّى ابتلي الحرسى بلاءً شديداً ، رمحته

إذا شده وأوثقه بالأغلال .

**قوله** (و محامل اعراء لاوطاء فيها) المحامل جمع المعمل قال في المغرب المعمل بفتح الميم الاول وكسر الثاني أو على العكس الهودج الكبير العجاجى وأما تسميته بفير المعمل به فمجاز وإن لم نسمعه ، والاعراء جمع عرى والمحمل عرى إذا لم يكن فيها بساط ولا عليه وطاء وغطاء والفرس عرى إذا لم يكن عليه جل و سرج .

**قوله** (اطلع عليهم أبو عبدالله دح) طلعت على القوم أى اتيتهم وأطلع من باب أكرم لغة فى اطلع من باب افتعل بمعنى أشرف ، وجاء أيضاً بمعنى خرج ، ومنه أطلع النباتات من الأرض أى خرج ولعل المراد منه هنا الاشراف وفى قوله (ثمّ أطلع من باب المسجد ، الخروج ليخلو عن التكرار .

**قوله** (و أهوى إليه الحرسى) الحارس الحافظ والجمع الحرس كخادم وخدم ، وهم خدم السلطان المرتبون لحفظه وحراسته . والحرسى بفتح الراء وكسر السين وشد -

ناقته فدفقت ور كهفمات فيها ومضى بالقوم، فأقمنا بعد ذلك حيناً، ثم أتى محمد بن عبد الله ابن حسن، فأخبر أن أباه وعمومته قتلوا - قتلهم أبو جعفر - إلا حسن بن جعفر، وطباطبا، وعلي بن إبراهيم، وسليمان بن داود، وداود بن حسن، وعبد الله ابن داود، قال: فظهر محمد بن عبد الله عند ذلك ودعا الناس لبيعته، قال: فكنت ثالث ثلاثة بايعوه واستونق الناس لبيعته ولم يختلف عليه قرشي ولا أنصاري ولا عربي. قال: و شاور عيسى بن زيد وكان على شرطه فشاوره في البعثة إلى وجوه قومه، فقال له عيسى بن زيد: إن دعوتهم دعاء يسير ألم يجيبوك أو تغلظ عليهم فخلني وإياهم فقال له محمد: امض إلى من أردت منهم، فقال: ابعث إلى رئيسهم كبيرهم - يعني أباعبد الله جعفر بن محمد عليه السلام - فانك إذا غلظت عليه علموا جميعاً أنك ستمرهم على الطريق التي أمرت عليها أباعبد الله عليه السلام. قال: فوالله ما لبشنا: أن أتى بأبي عبد الله عليه السلام: حتى أوقف بين يديه فقال له عيسى بن زيد: أسلم تسلم: فقال له أبو عبد الله عليه السلام: أحدثت نبوة بعد محمد عليه السلام فقال له محمد: لا ولكن بايع تأمن على نفسك ومالك وللدك ولا تكلفن حرباً، فقال له أبو عبد الله عليه السلام: ما في حرب ولا قتال ولقد تقدمت إلى أبيك وحذرت الذي حاق به ولكن لا ينفع حذر من قدر،

الياء واحد الحرس كأنه منسوب إليه حيث قد صار اسم جنس ويجوز أن يكون منسوباً إلى الجمع شاذاً. **قوله** (رمحته ناقته) أي ضربته برجلها جزاء بما فعل.

**قوله** (و استونق الناس) أي اجتمعوا يقال: استونقت الأبل إذا اجتمعت في محل واحد.

**قوله** (ولاعربي) العربي واحد العرب، وهم الذين استوطنوا المدن والقرى و الأعراب أهل البدو والنسبة إليهم أعرابي.

**قوله** (وكان على شرطه) الظاهر أنه كان أميراً عليهم كما يشعر به لفظة على وسياق ما بعده والشرط بضم الاول وفتح الثاني جمع الشرطة بالسكون والحركة وهي خيار الجند وأول كتيبة تحضر الحرب.. **قوله** (أو تغلظ عليهم) أي إلى أن تغلظ عليهم كما في قولك لا لزمك أو تعطيني حتى.

**قوله** (فقال له أبو عبد الله دع، أحدثت نبوة) لما كان قوله: أسلم تسلم انما يليقه ظاهراً من يدعي ديناً إلى من ينكره وإن كان مراده غير هذا كما سيصرح به، أجاب دع، نظراً إلى ظاهر هذا القول وإن كان أعرف بمراده بقوله أحدثت نبوة بعد محمد ص، استفهاماً

يا ابن أخي عليك بالشباب ودع عنك الشيوخ ، فقال له محمد : ما أقرب ما بيني وبينك في السن .

فقال له أبو عبد الله عليه السلام : إنني لم أعازك ولم أجيء لأتقدم عليك في الذي أنت فيه ، فقال له محمد : لا والله لا بد من أن تبائع ، فقال له أبو عبد الله عليه السلام : ما في يا ابن أخي طلب ولا حرب وإنني لأريد الخروج إلى البادية فيصدمني ذلك ويثقل عليّ حتى تكلمني في ذلك الأهل غير مرة ولا يمنعي منه إلا الضعف ، والله والرحم أن تدبر عنا ونشقى بك ، فقال له : يا أبا عبد الله ! قد مات أبو الدانق - يعني أبا جعفر - فقال له أبو عبد الله عليه السلام : وما تصنع بي وقد مات ؟ قال : أريد الجمال بك ، قال : ما إلى ما تريد سبيل ، لا والله ما مات أبو الدانق إلا أن يكون مات موت النوم قال : والله لتبائعي طامعاً أو مكرهاً ولا تحمد في بيعتك ، فأبى عليه إباء شديداً وأمر به إلى الحبس .

فقال له عيسى بن زيد : أما إن طرحناه في السجن - وقد خرب السجن وليس عليه اليوم غلق - خفنا أن يهرب منه ، فضحك أبو عبد الله عليه السلام ، ثم قال : لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم أو تراك تسجنني ؟ قال : نعم والذي أكرم محمداً عليه السلام بالنبوة لا أسجننك ولا أشدّن عليك ، فقال عيسى بن زيد : احبسوه في المخبأ - وذلك دار رطة اليوم - فقال له أبو عبد الله عليه السلام : أما والله إنني سأقول ثم أصدق ،

أو توبخاً وتهكماً . **قوله** (ما في حرب ولا قتال) أي ليس في خاطري حرب وقتال منك حتى تفرغ خاطرك عن ذلك بمبايعتي منك أوليس في قدرة حرب و قتال مع أحد لضغني وكبر سني فلا ينفك مبايعتي منك وهذا أنسب بقوله عليك بالشباب والاول أنسب بقوله اني لم اعازك ولم اجيء لاتقدم عليك .

**قوله** (والله والرحم أن تدبر عنا أو نشقى بك) تدبر اما مجرد أو مزيد والدابر الرجل الذي يقطع رحمه والادبار عن الشيء نقيض الاقبال اليه ، وهو هنا كناية عن التقاطع والشقاء التبع والعناء أقسمه بالله وبالرحم ورعاية حقوقهما من أن يقطع الرحم وينصب للحق التبع به دح ، وبأصحابه .

**قوله** (ولا تحمد في بيعتك) حال عن مكرها رغبة به في مبايعة طوعاً ليكنون محموداً عنده . **قوله** (أو تراك تسجنني) السجن الحبس سجنه يسجنه سجنأ حبسه في



فقال له عيسى بن زيد: لو تكلمت لكسرتُ فمك، فقال له أبو عبد الله عليه السلام: أما والله يا أ كشف يا أرزق، لكأنني بك تطلب لنفسك جُحراً تدخل فيه وما أنت في المذكورين عند اللقاء وإنني لأظنك إذا صفتك خلقت طرت مثل الهيق النافر فنقر عليه ثم بانتهاز: احبسه وشد عليه و اغلظ عليه، فقال له أبو عبد الله عليه السلام: أما والله لكأنني بك خارجاً من سدة أشجع إلى بطن الوادي وقد حمل عليك فارس معلم في يده طراداً، نصفها أبيض و نصفها أسود؛ على فرس كमित أقرح قطعك فلم يصنع فيك

السجن . **قوله** (و ذلك دار ربطة اليوم) (١) في المغرب الربطة كل ملاءة لم تكن لفقتين أى قطعتين متضامتين، وقيل كل ثوب رقيق لين ربطة و بها سميت ربطة امرأة ابن مسعود، **قوله** (تطلب لنفسك جحراً) الجحر بالجيم المضمومة ثم الحاء جحر الضب والحية والبربوع و تفها . **قوله** (مثل الهيق) الهيق والهيم بزيادة الميم الظلم و هو الذكر من النعام، والعرب يشبه الجبان به لشهرته من بين الطيور بالخوف والنفور،

**قوله** (فنفر عليه محمد بانتهاز) التنفير الحكم بالغلبة قال الجوهري: نفر عليه تنفيراً أى قضى له عليه بالغلبة وكذلك أنفره، وقال ابن الاثير نفره انفره اذا حكم له بالغلبة ، والانتهاز الزبر والزجر يعنى قضى محمد لعيسى بن زيد وحكم له على أبي عبد الله بالزجر والمنع عما يقول، وعلى هذا قوله احبسه و ما عطف عليه استيناف كأنه قال كيف انتهر وازجره؟ أجاب عنه بقوله احبسه ويحتمل أن يكون المراد أنه صاح على عيسى بالغلظة بقوله احبسه على سبيل الكناية لان التنفير والنفس مستلزمان للصوت والصيحة، والانتهاز مستلزم للغلظة هذا و فى بعض النسخ فنفر عليه بالفين المعجمة قال الجوهري نفر الرجل بالكسر أى اغتاز قال الاصمعى، هو الذى يفلى جوفه من الفيظ والله أعلم.

**قوله** (فارس معلم) المعلم العلامة وأعلم الفارس جعل لنفسه علامة الشجمان يعرف بها فهو معلم وأعلم الفرس علق عليه صوفاً مثلوناً فى الحرب والطراد والطرادة والمطرده والمطرده بالكسر فى الجميع الرمح القصير لان صاحبه يطرد به العدو عن نفسه وبعده . **قوله** (نصفها أبيض ونصفها اسود) اشارة الى ان نصفها اسنان مجلوه ونصفها خشب ونحوه . **قوله** (على فرس كमित أقرح) قال الجوهري الكमित من الفرس يستوى فيه المذكور.

(١) قوله «وذلك دار ربطة اليوم» هذا قول بعض رواة الحديث المتأخرين عن عهد الصادق «ع» حكى للسامعين ان المخبأ الذى حبس فيه الصادق «ع» هو الدار الذى يسكنها ربطة اليوم وقد مضى شيء مما يتعلق بذلك فى الحاشية السابقة فى الصفحة ٢٩٥.

شيئاً و ضربت خيشوم فرسه فطرحته و حمل عليك آخر خارج من زقاق آل أبي  
عمار الديليين عليه غدירתان مضفورتان و قد خرجتا من تحت بيضته، كثير شعر  
الشاربين، فهو والله صاحبك، فلارحم الله رمته .

فقال له محمد: يا أبا عبد الله حسبت فأخطأت وقام إليه السراقى بن سلخ الحوت  
فدفع في ظهره حتى أدخل السجن واصطفى ما كان له من مال وما كان لقومه ممن  
لم يخرج مع محمد، قال: قطع بإسماعيل بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب و هوشخ  
كبير ضعيف، قد ذهبت إحدى عينيه و ذهبت رجلاه و هو يحمل حملاً، فدعاه إلى  
البيعة، فقال له: يا ابن أخي إني شيخ كبير ضعيف وأنا إلي برك وعونك أحوج،  
فقال له: لا بد من أن تباع، فقال له: وأي شيء تنفع بيعتي والله إني لأضيق  
عليك مكان اسم رجل إن كتبته، قال: لا بد لك أن تفعل، و أغلظ له في القول ،  
فقال له إسماعيل: ادع لي جعفر بن محمد، فلعلنا نباع جميعاً، قال: فدعا جعفرأ عليه السلام

والمؤنث ، و لونه الكمئة و هى حمرة تدخلها قنوة قال سيبويه سألت الخليل عن  
كميت فقال انما صغر لانه بين السواد والحمرة كأنه لم يخلص له واحد منهما فأرادوا  
بالنصير أنه منهما قريب، والفرق بين الكميت والاشقر بالعرف والذنب فان كانا احمرين  
فهو اشقر وان كانا اسودين فهو كميت والاقرح من الفرس ما فى وجهه قرحة و هى مادون  
الفرة والفرة بياض فى جبهة الفرس ما فوق الدرهم .

**قوله** (ابى عمار الديليين ) قال الجوهري الديلى فى عبد القيس ينسب اليهم الديلى  
وهما ديلان: احدهما الديلى بن ش بن أقصى بن عبد القيس بن أقصى، والاخر الديلى بن عمرو بن ديمة  
ابن أقصى بن عبد القيس منهم اهل عمان، و اما الدئل بهزمة مكسورة فهم حى من كنانة وينسب  
اليهم ابوا السواد الدولى فتفتح الهزمة استثقلا لثوالى الكسرتين مع ياء النسبة و ربما قالوا  
الدولى بقلب الهزمة وادألان الهزمة اذا انفتحت وكانت قبلها ضمة فتخفيفها ان تقلبها وادأ محضة.  
**قوله** (عليه غدירתان) الغديرة المضفورة الخصلة من الشعر المنسوج بعضها على بعض  
و قوله : وقد خرجتا من تحت بيضته اشارة الى طولها و بيضة الحديد معروفة سميت بها  
لشبهها ببيضة النعامة فى الشكل .

**قوله** (كثير شعر الشاربين) الشارب معروف .

**قوله** ( فلارحم الله رمته ) الرمة بالكسر العظام البالية و هذا كناية عن سلب  
الرحمة عنه ابدأ لان الاول يستلزم الثانى عرفاً .

فقال له إسماعيل: جعلت فداك إن رأيت أن تبين له فافعل، لعل الله يكفّ عنا ، قال: قد أجمعت ألا أكلمه، فليرفي برأيه.

فقال إسماعيل لأبي عبد الله عليه السلام: أشدك الله هل تذكر يوماً أتيت أباك محمد بن علي عليه السلام و عليّ حلتان صفران، فدام النظر إليّ فبكى، فقلت له: ما يبكيك فقال: لي: يبكيني أنك تقتل عند كبر سنك ضياعاً، لا ينتطح في دمك عنزان، قال: قلت: فمتى ذاك؟ قال: إذ ادعيت إلى الباطل فأبيته وإذا نظرت إلى الأحوال مشؤوم قومه ينتمي من آل الحسن عليه السلام على منبر رسول الله صلى الله عليه وآله، يدعو إلى نفسه، قد تسمّى بغير اسمه فأحدث عهدكوا كتب وصيتك، فأنك مقتول في يومك أو من غد فقال له أبو عبد الله عليه السلام: نعم وهذا وربّ الكعبة لا يصوم من شهر رمضان إلا أقله، فاستودعك الله يا أبا الحسن وأعظم الله أجرنا فيك وأحسن الخلافة علي من خلقت وإنّ الله وإنّا إليه راجعون، قال: ثم احتمل إسماعيل ورُدَّ جعفر عليه السلام إلى الحبس، قال: فوالله ما أمسينا حتّى دخل عليه بنو أخيه: بنو معاوية بن عبد الله بن جعفر فتوطئوه حتّى قتلوه و بعث محمد بن عبد الله إلى جعفر عليه السلام فخلّى سبيله، قال: وأقمنا بعد ذلك حتّى استهللنا شهر رمضان فبلغنا خروج عيسى بن موسى يريد المدينة.

قال: فنقدّم محمد بن عبد الله على مقدّمته يزيد بن معاوية بن عبد الله بن جعفر و

**قوله** (ان رأيت أن تبين له) الإبانة والتبيين الايضاح أى أن توضح له أمره و فساد رأيه ووخامة عاقبة ما ارتكبه من الامر الخطير الذى ليس هو أهله.

**قوله** (وعلى حلتان) قال الجوهري: قال عبيد: الحلل برود اليمن، والحلة ازارورداء لاتسمى حله حتى تكون ثوبين، وقال صاحب النهاية: مثله وزاد حيث قال حتى تكون ثوبين من جنس واحد وقال صاحب المغرب: الحلة ازار ورداء هذا هو المختار وهى من الحلول أو الحل لما بينهما من الفرجة.

**قوله** (لا ينتطح في دمك عنزان) قال فى المغرب فى الامثال: لا ينتطح فيها عنزان يضرب فى أمرهين لا يكون له تمييز ولا نكير قال الجاحظ: أول من تكلم به النبى صلى الله عليه وآله قاله حين قتل عمير بن عدى عصماء، وقال فى النهاية: لا ينتطح فيها عنزان أى لا يلتقى فيها اثنان ضميان لان النطاح من شأن الثيوس والكباش لامن شأن العنوز، وهو اشارة الى قضية مخصوصة لايجرى فيها خلف ولا نزاع. **قوله** (قد تسمى بغير اسمه) سمي بالمهدى، وبالنفس الزكية. **قوله** (وهذا ورب الكعبة) هذا اشارة الى محمد بن عبد الله.

كان على مقدمة عيسى بن موسى ولد الحسن بن زيد بن الحسن بن الحسن وقاسم و محمد ابن زيد وعلي و إبراهيم بنوا الحسن بن زيد، فهزم يزيد بن معاوية وقدم عيسى بن موسى المدينة وصار القتال بالمدينة؟ فنزل بذباب ودخلت علينا المسودة من خلفنا وخرج محمد في أصحابه حتى بلغ السوق، فأوصلهم ومضى، ثم تبعهم حتى انتهى إلى مسجد الخوامين فنظر إلى ما هناك فضاء ليس فيه مسود ولا مبيض، فاستقدم حتى انتهى إلى شعب فزاره ثم دخل هذيل ثم مضى إلى أشجع، فخرج إليه الفارس الذي قال أبو عبد الله عليه السلام من خلفه، من سكة هذيل قطعته، فلم يصنع فيه شيئاً وحمل على الفارس، ف ضرب خيشوم فرسه بالسيف، قطعته الفارس، فألقه في الدرع وانثنى عليه محمد، ف ضربه فأثخنه وخرج عليه حميد بن قحطبة وهو مدبر على الفارس يضربه من زقاق العماريين قطعته طعنة أنفذ السنان فيه، فكسر الرمح وحمل على حميد قطعته بزج الرمح فصرعه، ثم نزل إليه يضربه حتى أثخنه وقتله وأخذ رأسه ودخل الجند من

قوله (فنزل بذباب) قيل هو جبل بالمدينة .

قوله (ودخلت علينا المسودة) هي عساكر عيسى بن موسى وهو كان أميراً من قبل المنصور إلى جعفر الدوانيقي، وسماها بالمسودة لكون ثيابهم اسود بخلاف المبيضة .

قوله (وخرج محمد في أصحابه) ليدرك مقدمة عيسى بن موسى الذي نزل بذباب حتى بلغ السوق الذي كان قريباً منه فأوصل أصحابه وأبلغهم هناك فتركهم ومضى لبعض شأنه كما لاحظت بعض الدروب ومراعاة بعض المصالح ثم رجع وتبع أصحابه ليلحق بهم فمر بالسوق الذي تركهم فيه فلم يرههم فمضى حتى انتهى إلى مسجد الخوامين وهو مسجد كان في خلفه فنظر إلى ما هنا فضاء وميدان ليس فيها مسود ولا مبيض لثفر أصحابه وانهمزاهم فاستقدم ليرى ما حال أصحابه مع الخصوم فلم يرههم حتى انتهى إلى شعب فزاره وهو أبو حى من غطفان وهو فزاره بن ذبيان بن بغيض بن ريث بن غطفان ثم دخل هذيل وهي حى من مضر وهو هذيل ابن مدركة بن الياس بن مضر ثم مضى إلى أشجع وهي قبيلة من غطفان فخرج إليه الفارس إلى آخر ما ذكره . قوله (وخرج إليه حميد بن قحطبة وهو مدبر على الفارس يضربه من زقاق العماريين) وهو مدبر حال عن ضمير إليه، وعلى الفارس متعلق بمحذوف، وهو قائم، ومن متعلق بخروج وفي بعض النسخ وهو مدبر، بالياء المثناة من تحت .

قوله (بزج الرمح) الزج بالضم الحديدية التي في أسفل الرمح .

كلّ جانب وأخذت المدينة وأجلينا هرباً في البلاد.

قال موسى بن عبدالله: فانطلقت حتى لحقت بإبراهيم بن عبدالله، فوجدت عيسى ابن زيد مكمناً عنده فأخبرته بسوء تدبيره وخرجنا معه حتى أصيب رحمه الله - ثم مضيت مع ابن أخي الأشر عبد الله بن محمد بن عبد الله بن حسن حتى أصيب بالسند، ثم رجعت شريداً طريداً، تضيّق عليّ البلاد، فلمّا ضاقت عليّ الأرض واشتدّ [بي] الخوف ذكرت ما قال أبو عبدالله عليه السلام: فجئت إلى المهديّ وقد حجّ وهو يخطب الناس في ظلّ الكعبة، فما شعر إلّا وأنا نبي قد قمت من تحت المنبر، فقلت: لي الأمان يا أمير المؤمنين؟ وأدلك على نصيحة لك عندي؟ فقال: نعم ماهي؟ قلت: أدلك على موسى بن عبدالله بن حسن؛ فقال لي: نعم لك الأمان، فقلت له: أعطني ما أثق به، فأخذت منه عهداً وموathيق ووثقت لنفسي ثم قلت: أنا موسى بن عبدالله فقال لي: إذا تكرّم وتجبا، فقلت له: أقطعني إلى بعض أهل بيتك، يقوم بأمرني عندك فقال لي: انظر إلى من أردت، فقلت: عمك العباس بن محمد فقال العباس: لا حاجة لي فيك، فقلت: ولكن لي فيك الحاجة، أسألك بحق أمير المؤمنين إلّا قبلتني قبلني شاء أو أبي، وقال لي المهدي من يعرفك؟ - وحوله أصحابنا أو أكثرهم - فقلت: هذا الحسن بن زيد يعرفني وهذا موسى بن جعفر يعرفني وهذا الحسن بن عبدالله بن العباس يعرفني، فقالوا: نعم يا أمير المؤمنين! كأنه لم يغب عنا، ثم قلت

**قوله** (فأخبرته بسوء تدبيره) أي بسوء تدبير محمد بن عبدالله أو بسوء تدبير عيسى بن زيد، ومن سوء التدبير تفريق المساكين ورجوع محمد حين أو صل أصحابه.

**قوله** (وخرجنا معه) أي مع إبراهيم بن عبدالله أو مع عيسى بن زيد والاول أظهر.

**قوله** (حتى أصيب بالسند) هو ما ارتفع من الأرض، وقيل: ما قابلك من الجبل و علا عن السفح وكأنه كان محلاً معروفاً.

**قوله** (فجئت إلى المهدي) في زمان خلافته بعد موت أبيه المنصور الدوانيقي.

**قوله** (و أدلك على نصيحة لك عندي) النصيحة كلمة يعبر بها عن جملة هي ارادة الخير للنصوح له و ارشاده الى ما هو خير و صالح له .

**قوله** (تجبا) أي تمطى والحياء المطية .

ج ٦ باب مايفصل به بين دعوى المحق والمبطل في أمر الإمامة - ح ١٨ - ٣٠٩ -

للمهدي: يا أمير المؤمنين لقد أخبرني بهذا المقام أبو هذا الرجل وأشرت إلى موسى بن جعفر.

قال موسى بن عبدالله: وكذبت على جعفر كذبة، فقلت له: وأمرني أن أقرئك السلام وقال: إنه إمام عدل وسخاء، قال: فأمر لموسى بن جعفر بخمسة آلاف دينار، فأمر لي منها موسى بالفي دينار ووصل عامة أصحابه ووصلني، فأحسن صلاتي، فحيث ما ذكر ولد محمد بن علي بن الحسين، فقولوا صلى الله عليهم و ملائكته وحملته عرشه والكرام الكاتبون وخصوا أبا عبدالله بأطيب ذلك، و جزی موسى بن جعفر عني خيراً، فأنا والله مولا هم بعد الله.

١٨- وبهذا الاسناد، عن عبدالله بن جعفر بن إبراهيم الجعفري قال: حدثنا عبدالله بن المفضل مولى عبدالله بن جعفر بن أبي طالب قال: لما خرج الحسين بن علي المقتول بفخ و احتوى على المدينة، دعا موسى بن جعفر إلى البيعة، فأثامه فقال له: يا ابن عم لا تكلفني ما كلف ابن عمك، عمك أبا عبدالله، فيخرج مني ما لا أريد، كما خرج من أبي عبدالله ما لم يكن يريد، فقال له الحسين: إنما عرضت عليك أمراً فإن أردته دخلت فيه وإن كرهته لم أحملك عليه والله المستعان ثم ودّعه، فقال له أبو الحسن موسى بن جعفر حين ودّعه يا ابن عم إنك مقتول فأجيد الضراب فإن القوم فساق يظهرون إيماناً و يسترون شركاً وإن الله وإننا إليه راجعون، أحتسبكم عند الله من عصبة، ثم خرج الحسين و كان من أمره ما كان، قتلوا كلهم كما قال عليه السلام.

قوله ( و سخاء ) كان له سخاء بخلاف أبيه وقد صرف خزائن أبيه في السنة التي حج بها على المسلمين ولكن كان في ضلال و كان عاقبة أمره خسراً.

قوله ( لما خرج الحسين بن علي ) هو الحسين بن علي بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب و الفخ بشر على نحو فرسخ من مكة .

قوله ( فاجد الضراب ) أمره بعد ما أخبره بأنه يقتل باجادة المضاربة والمقاتلة والحزم فيها و كمال الاحتياط في أمرها، و علله بأن القوم مشركون لا يراعون لاهل البيت حرمة ولا لمرة الرسول عزة فلا يبالون بقتلهم.

قوله ( أحتسبكم عند الله من عصبة ) أى اعدكم عند الله من عصبة و اعتدأ جراً نوى به وجه الله تعالى و قال في المغرب: العصبة قرابة الرجل لأبيه و كأنها جمع عاصب و ان

١٩- و بهذا الاسناد، عن عبدالله بن إبراهيم الجعفري قال : كتب يحيى بن عبدالله بن الحسن إلى موسى بن جعفر عليه السلام و أما بعد فإني أوصي نفسي بتقوى الله و بها أوصيك فانها وصية الله في الأولين و وصيته في الآخرين، خبرني من ورد علي من أعوان الله على دينه و نشر طاعته بما كان من تحننك مع خذلانك و قد شاورت في الدعوة للرّضا من آل محمد عليه السلام و قد احتجبتها و احتجبتها أبوك من قبلك و قديماً أدعيتكم ما ليس لكم و بسطتم آمالكم إلى ما لم يعطكم الله، فاستهويتم و أضللتهم و أنا مجدّدك ما حذرّك الله من نفسه.

لم يسمع به، من عصبوا به إذا أحاطوا حوله، ثم سمي بها الواحد والجمع المذكور والمؤنث للنفية، و قالوا في مصدرها العصوبة، و قال الجوهري: عصبة الرجل بنوه و قرابته لابه، و انما سموا عصبة لانهم عصبوا به أى أحاطوا به فالأب طرف والابن طرف والم جانب و الاخ جانب والجمع العصبات. قوله ( فاني أوصي نفسي بتقوى الله ) تقووا طريقه المسلك اليه و هي في الحقيقة خشية المستلزمة للسداد في الطاعات والاعراض عن المنهيات و وصية الرجل نفسه بها ربطها بها و حملها عليها و وصية الغير بها تذكيره لها و أمره باليرتكها و يلتزمها. قوله (من تحننك مع خذلانك ) أى من شوقك الى الدنيا وميلك الى أغراضها و أمارتها مع عدم وجدانك اياها.

قوله (لرّضا من آل محمد) أى للمرضى منهم أراد به نفسه لزعمه ان كل من خرج من ولد فاطمة عليها السلام بالسيف و يدعو الخلق الى نفسه فهو واجب الاتباع. قوله (وقد احتجبتها ) أى ما قبلت الدعوة و مع ذلك منعت غيرك ممن تبعك منها لزعمك أنك صاحب الدعوة و مالك هذا الامر.

قوله (و احتجبتها أبوك من قبلك ) اشارة الى ما فعله دع، بالنسبة الى ابن عمه محمد ابن عبدالله بن الحسن، قوله (و قديماً ادعيتكم ما ليس لكم) من أمر الخلافة و استحقاق الامامة أراد بالزمان القديم زمان على بن الحسين عليهما السلام لزعمه أن الامامة بعد الحسين دع، انتقلت الى ولد الحسن وذلك ظن الذين لا يوقنون.

قوله (فاستهويتم و أضللتهم ) أى فاردتم شيئاً و احببتهم اياه أوقعتم في وهدة الضلال و أضللتهم كثيراً من الناس قال ذلك ظناً بأن كل من تبع على بن الحسين وأولاده الطاهرين فهو في ضلال ذلك ظن الذين لا يؤمنون.

قوله (ما حذرّك الله من نفسه ) من العقوبة الدنيوية والاخرية لمخالفة أمره وأمر

فكتب إليه أبو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام « من موسى بن - عبدالله - جعفر وعليّ مشتركين في التذلل لله وطاعته إلى يحيى بن عبدالله بن حسن، أما بعد فإنني أحتذر الله ونفسي وأعلمك أليم عذابه وشديد عقابه وتكامل نعماته وأوصيك ونفسي بتقوى الله فإنها زين الكلام وتثبت النعم، أتاني كتابك تذكر فيه أنني مدّع وأبي من قبل، وما سمعت ذلك مني وستكتب شهادتهم ويسألون ولم يدع حرص-

أولى الأمر، ولعل هذا الكتاب تدليس منه ليرجع إليه الجاهلون، فإن أصحاب الباطل في كل عصر يحتاجون في ترويج باطلهم إلى أمثال هذه الأقاويل الفاسدة.

**قوله** (من موسى بن عبدالله جعفر وعليّ مشتركين في التذلل لله وطاعته) جعفر وعليّ بدل من عبدالله ومشاركين حال عنهما وإنما ذكر علياً مع أن المكتوب إليه لا ينكر فضله للتنبيه على أن منهج جعفر منهجه وطريقته وطريقته.

**قوله** (أما بعد فاني أحتذر الله ونفسي) قدم المخاطب لأنه أولى بالتحذير وضم نفسه لأنه أدخل في النصيحة وأقرب من القبول.

**قوله** (وأعلمك أليم عذابه) في المدول من التحذير إلى الاعلام اعلام بوقوع ذلك ولزومه والمطوفات متنايرة، وإن كان العذاب العقوبة والنقمة متقاربة لأن الأليم وصف للعذاب باعتبار تعلقه بالخير وتأثيره فيه إيلاماً وإيجاعاً والشدة وصف للعقوبة باعتبار تحقق الزيادة فيها والتكامل وصف للنقمة باعتبار بلوغها إلى الغاية وصولها إلى النهاية، أما بالنظر إلى ذاتها، أو باعتبار كمال السبب ونهاية قوته لأن المسببات تابعة للأسباب في القوة والضعف.

**قوله** (فإنها زين الكلام وتثبت النعم) اسم إن راجع إلى الوصية أو إلى التقوى والخير الأول يناسب الأول والخير الثاني يؤيد الثاني، أما أنها زين الكلام فلأن زينة الكلام باعتبار اشتماله على الخير النافع في الدارين فكما كان اشتماله عليه أكثر كانت زينته أوفر ولا شبهة في أن الوصية بالتقوى مشتملة على جميع الخيرات لأن التقوى عبارة عن الاتيان بجميع الطاعات والاجتناب عن جميع المنهيات فلا شبهة إذن في أنها زين الكلام، وأما أنها تثبت النعم فلأن كل خير وطاعة فهو حافظ للنعم الواصلة مثبتة إياها كما يرشد إليه قوله تعالى «إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم» والتقوى لكونها شاملة لجميع الخيرات كانت أولى بحفظها وتثبيتها.

**قوله** (وستكتب شهادتهم ويسئلون) أشار بهذا التضمن إلى أن الشهادة أمر عظيم لا بد من العلم بها وهم يسئلون عنها حين لا بد من عز وجل حيث لا مفر لهم إلى الإنكار لكونها مكتوبة



الدُّنيا ومطالبها لأهلها مطلباً لا آخرتهم، حتى يفسد عليهم مطلب آخرتهم في دنياهم وذكّرت أنني ثبتت الناس عنك لرغبتني فيما في يديك وما منعني من مدخلك الذي أنت فيه لو كنت راغباً ضعفاً عن سنة ولا قلة بصيرة بحجّة ولكن الله تبارك وتعالى خلق الناس أمشاجاً وغرائب وغرائز، فأخبرني عن حرفين أسألك عنهما ما العترف في بدنك وما الصلح في الانسان، ثمّ اكتب إليّ بخبر ذلك و أنا متقدّم إليك أحذّرك معصية الخليفة وأحثّك على برّه و طاعته وأن تطلب لنفسك أماناً قبل أن

في دفتر أعمالهم، مودعة في أعضائهم تؤديها عند الطلب كما قال سبحانه . «يوم تشهد عليهم السنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون» .

**قوله** (ولم يدع حرص الدنيا) هذا ظاهر لان الحرص على الدنيا يوجب حبها و الميل اليها والسعى لها والتفهم في تحصيلها من أي وجه كان وكل ذلك يوجب ترك مطلب الاخرة التي هي ضد الدنيا وضرتها اذ التعلق بأحد الضدين يوجب قطع التعلق بالآخر والسلوك في أحد السبيلين المتقابلين يورث البعد من الآخر، و اليه أشار «دع» بقوله: ولم يدع حرص الدنيا ومطالبها لأهلها مطلباً لا آخرتهم ثم ان الحرص قد يشتد حتى يجعل مطلب الاخرة كالعلم والعمل والوعظ والنصيحة وأمثال ذلك ذريعة الى طلب الدنيا و تحصيلها كما هو المشاهد في كثير من أبناء الزمان، و اليه أشار «دع» بقوله: حتى يفسد عليهم مطلب آخرتهم في دنياهم نعوذ بالله من ذلك.

**قوله** ( و ذكرت اني ثبتت الناس عنك ) ثبتت بتشديد الباء من التثبط و هو المنع والتعويق والشغل عن الامر .

**قوله** ( و ما منعني من مدخلك ) أي ليس المانع من الدخول فيما دخلت ضعف العلم بالسنة، ولا عدم البصيرة بالحجة بل المانع شيء آخر و هو ان الله تعالى خلق الانسان على أمشاج مختلفة و صفات مختلفة و طبائع متفاوتة، والخلق على هذا النحو ممنوع من ارتكاب مثل ما ارتكبت لان الاصل والصفة والطبيعة منى مأمنة عن مثل هذا.

**قوله** ( ما العترف في بدنك وما الصلح في الانسان ) كان الصلح عرق والعترف داء عظيم خبيث يحرك صاحبه فيما لا ينبغي، والغرض من هذا السؤال هو التنبيه على أن الجاهل بشيء ما لا يكون اماماً أبداً .

**قوله** ( أحذرك معصية الخليفة ) الظاهر أنه أراد بالخليفة هارون العباسي و انما حذره عن معصيته لعلمه بأنه لا يقدر على مقاومته مع خوف الضرر والهلاك في مخالفته، ولا يجوز التعرض لذلك عقلا وشرعاً لالانه حق و متابته واجبة من حيث أنه خليفة، ويحتمل أن يراد بالخليفة نفسه «دع» على سبيل التورية لانه الخليفة في الواقع.

تأخذك الأظفار و يلزمك الخناق من كل مكان، فتروح إلى النفس من كل مكان ولا تجده حتى يمن الله عليك بمنته و فضله، ورقة الخليفة أبقاه الله فيؤمك ويرحمك و يحفظ فيك أرحام رسول الله ﷺ والسلام علي من اتبع الهدى « إنا قد أوحى إلينا أن العذاب على من كذب و تولى ».

قال الجعفري : فبلغني أن كتاب موسى بن جعفر عليه السلام وقع في يدي هارون فلمّا قرأه قال : الناس يحملوني على موسى بن جعفر و هو بريء ممّا يُرمى به.

تمّ الجزء الثاني من كتاب الكافي و يتلوه بمشيئة الله و عونه الجزء الثالث و هو باب كراهية التوقيت والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على محمد وآله أجمعين.

**قوله** ( قبل أن تأخذك الأظفار ) كناية عن الاخذ الشديد بحيث لا يمكن التخلص منه.

**قوله** ( و يلزمك الخناق ) الخناق بكسر النون مصدر خنقه اذا عصر حلقه والخناق فاعله والخناق بكسر الخاء و تخفيف النون ما يخنق به من حبل أو وتر أو نحوه ، و بضمها داء يمنع نفوذ النفس الى الرية والقلب والمراد سوء حاله و ضيق البلاد عليه .

**قوله** ( من كل مكان ) متعلق بالفعلين على سبيل التنازع.

**قوله** ( فتروح الى النفس من كل مكان ولا تجده ) الظاهر أنه متفرع على الفعل الأخير أى تسير و تند و الى طلب النفس والراحة من كل مكان ولا تجده أو لا تجد مكانه **قوله** ( أبقاه الله ) اخبار بأنه أبقاه، أو دعاء له بالبقاء لعله أنه تعالى أبقاه الى مدة فدعاؤه تابعة لارادته عز وجل و حيث لا يجوز الدعاء للظالم بالبقاء لا يجوز اذا جمل الدعاء وسيلة لبقائه على أنه يمكن أن يراد بها صورة الدعاء، وانما جاء بها حفظاً لنفسه، ودفعاً لما تقرر في نفس الطاعن السعاية لعله بأنه سيقع في يده.

**قوله** ( والسلام على من اتبع الهدى - الآية ) أى سلام الرسل والملائكة والاسلامه من الفتن والافات والتخلص من المحن والمقوبات على من اتبع الهدى و طريق الرشاد واستقام في منهج الحق وسبيل السداد، وانما ختم الكتاب بهذه الآية للتنبيه على أن الرشاد فيما هو فيه من السكون في دولة العصاة والتصريح بالوعيد على من كذبه و تولى عنه باظهار الخلافة في تلك الطغاة.

قد فرغت من تسويده يوم الجمعة رابع شهر شعبان المعظم من شهور سنة سبع وستين بعد الالف حامداً مصلياً على محمد وآله الطاهرين - غفر الله لى ولوالدى ولجميع المؤمنين - والحمد لله رب العالمين .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### ((باب))

#### كراهية التوقيت

- ١- علي بن محمد و محمد بن الحسن، عن سهل بن زياد و محمد بن يحيى، عن أحمد ابن محمد بن عيسى جميعاً، عن الحسن بن محبوب، عن أبي حمزة الثمالي قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: يا ثابت إنَّ الله تبارك و تعالى قد كان وقت هذا الأمر في السبعين، فلمَّا أن قتل الحسين صلوات الله عليه اشتدَّ غضب الله تعالى على أهل الأرض، فأخَّره إلى أربعين و مائة، فحدثناكم فأذعتم الحديث فكشفتم قناع السرِّ ولم يجعل الله له بعد ذلك وقتاً عندنا و يحو الله ما يشاء و يثبت و عنده أم الكتاب. قال أبو حمزة: فحدثت بذلك أبا عبد الله عليه السلام فقال: قد كان كذلك.
- ٢- محمد بن يحيى، عن سلمة بن الخطاب، عن علي بن حسان، عن عبد الرحمن

#### ( باب كراهية التوقيت )

أى كراهية تعيين الوقت لظهور هذا الأمر وصاحبه وحمل الكراهة على الظاهر ظاهر وعلى التحريم محتمل . **قوله** ( قد كان وقت هذا الأمر في السبعين ) توقيت ظهور هذا الأمر في السبعين من الغيبة على الظاهر أو من الهجرة على احتمال بعيد - حتى يرجع الخلق الى دين واحد- توقيت بدائى فلذلك جرى فيه البداء . أو غير السبعين الى ضمفه وهو مائة وأربعون ثم غير ضعفه الى ما شاء الله .

**قوله** ( فكشفتم قناع السر ) القناع والمقنع والمقنعة بالكسر فى الجميع ما تقنع به المرأة رأسها ألا أن القناع اوسع . والسر واحد الاسرار وهو ما يكتم ، و اضافة القناع اليه لامية وفيه مكنية و تخيلية و ترشيح .

**قوله** ( ولم يجعل الله ) عطف على محذوف دل عليه ظاهر الحال بل ظاهر المقال أى فحدثناكم حديثاً ينبئ كتماننا فاذعتم الحديث كما فتنتموه فكشفتم قناع السر فاخبر الله عن الاربعين ومائة ولم يجعل الله له بعد ذلك وقتاً عندنا أى لم يجعل لنا توقيته بمد ذلك ، ولا يجوز لنا اظهار وقته ويحتمل أن يكون المراد أنه لم يجعل لنا علماً بوقته بعد ذلك .

**قوله** ( و يحو الله ما يشاء ) أى يحو الله ما يشاء محو كاسمين وضعفه ويثبت ما يشاء

ابن كثير قال: كنت عند أبي عبدالله عليه السلام إذ دخل عليه مهزم . فقال له : جعلت فداك أخبرني عن هذا الأمر الذي تنتظره متى هو؟ فقال: يا مهزم كذب الوقتاتون و هلك المستعجلون ونجا المسلمون.

٣- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن القاسم بن محمد، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سألته عن القائم عليه السلام فقال: كذب الوقتاتون إنما أهل بيت لا نوقت.

٤- أحمد بإسناده قال: قال: أبي الله إلا أن يخالف وقت الموقتين.

٥- الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن الحسين بن علي الخزّاز، عن عبد الكريم بن عمرو الخثعمي، عن الفضيل بن يسار، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قلت: لهذا الأمر وقت؟ فقال: كذب الوقتاتون، كذب الوقتاتون، كذب الوقتاتون، إن موسى عليه السلام لما خرج وافتدا إلى ربه، واعداهم ثلاثين يوماً، فلما زاده الله على الثلاثين-

اثباته كما زاد عليهما. وعنده ام الكتاب وهو اللوح المحفوظ على أشهر الأقوال وقد كتب فيه جميع ذلك. قوله (اخبرني عن هذا الامر الذي تنتظره متى هو؟) سأله عن تعيين الوقت لظهور هذا الامر فأجاب دعه، بأن الموقت له والمخبر بان وقته كذا كاذب اما لعدم علمه به أو لان كل وقت فرض فهو في معرض البداء وبأن المستعجل لظهوره هالك لعدم رضائه بالقضاء الالهي والتقدير الازلي، و بأن المسلم لظهوره والقائل به في وقت ماناج لا اعتقاده بالحق من وجهين أحدهما ظهوره وثانيهما عدم الاستعجال المستلزم لنفويض الامر اليه تعالى والرضا بقضائه وتقديره. قوله (انا أهل البيت لا نوقت) دل ظاهرا على أن لهم علما بالوقت الا أنهم لا يوقتون لمصالح منها ما سيذكره علي بن يقطين.

قوله (أبي الله الا ان يخالف وقت الموقتين) أى يخالف الوقت المقدر عنده تعالى لظهوره أو يخالف الله تعالى، وفيه على الثاني دلالة على أنه ليس لظهور هذا الامر وقت حتمى، والالام يكن المخالفة لواقفه وقت الموقت.

قوله (أن موسى دعه) لما خرج (ظاهر التعليل يشعر بأنه ينبغي عدم تعيين الوقت لظهور هذا الامر اذ كل وقت فرض فهو وقت بدائي يجرى فيه البداء والارادة و التخلف كما قالوا في باب الغيبة تعالى فيها بداعات وارادات فلو عين الوقت له وجرى فيه البداء و تخلف الظهور لافتتن الخلاق و رجعوا عن الحق كما وقع مثل ذلك في قوم موسى دعه،

عشراً قال قومه: قدأخلفنا موسى فصنعوا ما صنعوا فإذا حدثناكم الحديث فجاء على ما حدثناكم [به] فقولوا: صدق الله، وإذا حدثناكم الحديث فجاء على خلاف ما حدثناكم به فقولوا: صدق الله، تؤجروا مرتين.

٦- محمد بن يحيى و أحمد بن إدريس، عن محمد بن أحمد، عن السياري، عن الحسن بن علي بن يقطين، عن أخيه الحسين، عن أبيه علي بن يقطين قال: قال لي أبو الحسن عليه السلام: الشيعة تربي بالاماني منذ مائتي سنة، قال: وقال يقطين لابنه علي

ولكن الانبياء والاصياء قديخبرون عن أمثال ذلك وكان أخبارهم في علم الله معافاً بشروط معتبرة في تحققها بحسب نفس الامر وبذلك يخرج عن حد الكذب ويدخل في حيز الصدق وقد ذكرنا في باب البداء من كتاب التوحيد ما يناسب هذا المقام.

**قوله** (تؤجروا مرتين) مرة للتصديق الاول، ومرة للتصديق الثاني وكلاهما حق، وذلك كما اذا أخبر بموت زيد في وقت كذا ولم يمت فيه فان ظهور خلافه يشر بأن موته في ذلك الوقت كان متعلقاً بشرط في علم الله تعالى وكان غير محتوم به فلما لم يتحقق ذلك الشرط لم يمت وليس ذلك الاخبار كذباً اذ هو مقيد في نفس الامر اذا لم يتعلق بأمر حتمى وقد ذكرنا في باب البداء ما يوضحه.

**قوله** (الشيعة تربي بالاماني) أراد تربيتهم اصلاح حالهم وتثبيت قلوبهم بالوعد القريب لظهور صاحب الامر «وع» واستيلائه على العباد والبلاد ولو تحقق الوعد البعيد حصل لهم اليأس من لقائه واضطربت نفوسهم وفسدت عقائدهم.

**قوله** (منذ مائتي سنة) منذ مبنى على الضم ومزبني على السكون وكل واحد منهما يصلح أن تكون حرف جر فتجر ما بعدهما وتجرى بهما مجرى في ولا تداخلهما حينئذ لا على زمان أنت فيه فنقول مارأيت مذ الليلة ويصلح أن يكونا اسمين فترفع ما بعدهما على التاريخ أو على التوقيت وقول في التاريخ مارأيت مذ يوم الجمعة أى أول انقطاع الرؤية يوم الجمعة وتقول في التوقيت مارأيت مذ سنة أى أمد ذلك سنة ولا يقع ههنا الانكسار لانك لا تقول مذ سنة كذا وانما تقول منذ سنة والاول هو المراد هنا لان الليلة كما جمل مجموعها حالاً مع أن بعض أجزائها ماض وبعضها مستقبل كذلك مائتي سنة.

**قوله** (قال وقال يقطين لابنه) لمادل قول علي بن يقطين على أن المخبر عنه وهو ظهور هذا الامر لم يقطع على نحو ما أخبروا ووفق ما أظهروا من زمان قريب سأله أبو يقطين امتحاناً واختباراً بأنه هل يعلم سبب الاخبار بقرب ظهوره وسره أم لا حيث قال: ما بالنا

ابن يقطين: ما بالنّا قيل لنا فكان وقيل لكم فلم يكن؟ قال: فقال له عليّ: إنّ الذي قيل لنا ولكم كان من مخرج واحد، غير أنّ أمركم حضر، فأعطيتم محضه، فكان كما قيل لكم وإنّ أمرنا لم يحضر، فعلمنا بالأمانى، فلو قيل لنا: إنّ هذا الأمر لا يكون إلّا إلى مائتي سنة أو ثلاثمائة سنة لقست القلوب ولرجع عامة الناس عن الاسلام ولكن قالوا: ما أسرعه و ما أقرببه تألّفاً لقلوب الناس و تقرّيباً للمخرج.

٧- الحسين بن محمد، عن جعفر بن محمد، عن القاسم بن إسماعيل الأنباري، عن الحسن بن عليّ، عن إبراهيم بن مهزم، عن أبيه، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ذكرنا

يعنى ما حالنا قيل لنا من الامور الغائبة مطلقاً أو من الخلافة العباسية من دولة آل يقطين أمر فكان ذلك الامر كما قيل وقيل لكم منها أمر من قرب ظهور صاحب الامر فلم يكن على نحو ما قيل عن قريب، فأشار على الى الجواب على سبيل الاجمال بأن ما قيل لنا ولكم كلاهما حق و مخرجهما واحد لصدورهما من أهل العصمة عليهم السلام فوجب علينا التصديق والتسليم. وعلى سبيل التفصيل بأن بين ما قيل لنا وما قيل لكم فرقاً وهو أن ما قيل لكم أمر حضروته وقرب زمانه فأعطيتم محضه وخالفه الذى غير مشوب باحتمال غيره فلذلك كان ذلك الامر كما قيل لكم بخلاف ما قيل لنا من الامر فانه لم يحضر وقته ولم يقرب زمانه فالهينا بالامانى وقيل لنا ان هذا الامر ظهوره قريب تألّفاً لقلوبنا وامالة لها الى قبوله فانه لو قيل لنا هذا الامر لا يكون الى مائتي سنة أو ثلثمائة سنة أو أكثر من ذلك لقست قلوب أكثر الناس و ارتدوا عن الاسلام وبالجملة القول بان وقوع ذلك الامر قريب محتمل لا قرب الاوقات الهينا وأبعده لان ما يقع فى أبعاد الاوقات لكونه متحقق الوقوع قريب أيضاً ولذلك حكم جل شأنه بقرب قيام القيامة فى مواضع عديدة من القرآن ومن هذه الجهة صدر هذا القول ليحمل المخاطب على أقرب الاوقات ليطمئن قلبه ويستقيم و اذا مضى الاقرب ولم يظهر حمليه على الاقرب وهكذا دايماً وان كان مراد القائل أبعاد الاوقات ففى هذا القول الاجمالى مصلحة عظيمة ومنفعة جليلة وهم عليهم السلام حكماء لا يتركون أمثال هذه المصالح.

**قوله** (فعلمنا بالامانى) علله بالشىء أى الهاء به كما يعلى الصبى بشىء من الطعام يتجزى به عن اللبن و عله يعلمه ويعلمه أى سقاء السقية الثانية وعمل بنفسه يتعدى ولا يتعدى وأعل القوم، شربتا بلهم العلل، والتعليل سقى بعد سقى، والمعنى الاول أنسب هنا أى الهينا بالامانى وشغلنا بها فى تلك المدة والثانى أيضاً محتمل أى سقىنا بالامانى مرة بعد اخرى على سبيل المكنية و

عنده ملوك آل فلان فقال: إنّما هلك الناس من استعجالهم لهذا الأمر ، إنّ الله لا يعجل لمجلة العباد، إنّ لهذا الأمر غايةً ينتهي إليها، فلو قد بلغوها لم يستقدموا ساعة ولم يستأخروا .

## (باب)

### التمحيص والامتحان

١- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن الحسن بن محبوب، عن يعقوب السراج و عليّ بن رئاب، عن أبي عبد الله عليه السلام أنّ أمير المؤمنين عليه السلام لما بويع بعد مقتل

التخيلية . **قوله** ( ذكرنا عنده ملوك آل فلان ) أى ذكرنا عنده ملوك آل عباس و ظهور دولتهم الباطلة وخفاء هذا الامر ووليه واملنا ظهوره واستعجلنا .

**قوله** ( انما هلك الناس من استعجالهم لهذا الامر ) أراد بالهلاك الهلاك الاخرى باستحقاق العذاب . والحصر من باب المبالغة لان الاستعجال من أعظم أسباب الهلاك حتى استدل طائفة بدمه على عدم وجود صاحب هذا الامر و ارتدوا عن دينهم **قوله** ( ان الله لا يعجل ) لبناء أفعاله على الحكم و المصالح ولا تبدل حكمته و مصالحه عجلة العباد ووسايلهم .

**قوله** ( لم يستقدموا ساعة ) ذكر عدم الاستقدام من باب الاطراد اذ لا يتصور الاستقدام على الفاية بعد فرض بلوغها و هو ظاهر .

**قوله** ( التمهيص والامتحان ) التمهيص بالحاء والصاد المهملّتين ابتلاء الانسان و اختباره ليظهر جيده من رديه وخالصه من مغشوشه ويمتاز بعضهم من بعض من محصنات الذهب بالنار اذا خلصت مما يشوبه من تراب المعدن وغيره والامتحان الاختبار بالمحنة و هى ما يمتحن به الانسان من بلية و مشقة وتكليف ونحو ذلك من محنت البشر اذا أخرجت ترابها وطينها ليبقى ماؤها خالصاً صافياً ، ومنه الرجل الممتحن أى المصفى المهذب ، و الابتلاء لطف من الله تعالى كما يرشد اليه قول أمير المؤمنين «ع» وان الله يبتلى عباده عند الاعمال السيفة بنقص الثمرات و حبس البركات و اغلاق خزائن الخيرات ليتوب تائب ويقطع مقلع و يتذكر متذكر و يزدجر مزدجر و ليس المراد منه فى حقه تعالى الحقيقة و هى طلب العلم بما يؤول اليه أحوال العباد لانه علام الغيوب لا يعزب عنه شيء بل المراد به المجاز فان ابتلاءه لعباده بالتكليف مثلاً باعتبار أن ثوابه وعقابه لهم كانا موقوفين على تكليفهم وطاعتهم و عصيانهم فاشبه ذلك ابتلاء الانسان عبيده بأمر ونهى اختباره لهم ليعلم من أطاعه

عثمان سعد المنبر و خطب بخطبة - ذكرها - يقول فيها: ألا إن بلييتكم قد عادت كهيئتها يوم بعث الله نبيه ﷺ والذي بعثه بالحق لتبليبن بليلة و لتغربلن غربة،

منهم ممن عصاه فيكرم الاول و يهين الثاني فأطلق عليه لفظ الابتلاء والاختبار باعتبار التشارك في الصورة والاثار و كذلك ابتلاء الانسان و اعتباره بما أوجد فيه من الطبيعة المائلة الى الفساد فانه لما خلق فيه من القوة الشهوية والغضبية و ما يتبعها ، وكان لهذه القوى ميول الى لذات الدنيا وكانت النفس في الاكثر تابعة لها مائلة الى مشتهاها ثم مع ذلك كان المطلوب من النفس ترك تلك المتابعة والالتفات الى امر الآخرة و جذب تلك القوى و استمالتها في ذلك الامر كانت ارادته تعالى لذلك الالتفات مع منازعة الهوى و جذب القوى و ما يترتب عليه من الثواب والعقاب أشبه ابتلاء الانسان و اختباره لمبده فوجب له جميع ما يشتهي ثم كلفه مع ذلك تكاليف شاقة لا يمكن من فعلها الا بالثبات عن مشتهاه و تنفيصه عليه فلا جرم صدر صورة الابتلاء و الاختبار من الله تعالى شبيهة بصورة ابتلاء الانسان و عليه قس الاختبار بكل ما يختبره به والله اعلم.

**قوله** (ألا ان بلييتكم قد عادت كهيئتها يوم بعث الله نبيه ص) أشار بذلك الى أنهم لم يكونوا على دين الحق و من أهل التقوى والديانة كمالم يكونوا عليه يوم بعثه الرسول ص و فيه رمز على بطلان خلافة الثلاثة و خروج أكثر الصحابة عن الدين وقيل أشار به الى ما هم عليه في اختلاف الآراء و تشتت الاراء و عدم اللفة والاجتماع في نصره الله عن شبهات يلقيها الشيطان على الاذهان القابلة لوسوسته المقهورة في يده و ذلك من أعظم الفتن التي يبئلى الله عباده و يبيلوكم بالشر والخير فتنة والينا ترجمون و هي امور تشبه ما كان الناس عليه حال بعثه الرسول صلى الله عليه وآله و في ذلك تنبيه على أنهم ليسوا من تقوى الله في شيء .

**قوله** (والذي بعثه بالحق لتبليبن بليلة ) أي تحركن بالشدايد حركة تزعجكم من مكانكم و تحيركم في شأنكم أشار به الى ما يوقع بهم بنوامية وغيرهم من الخوارج و أمراء الجور من القتل والاذى والهموم : قال في النهاية البلابل الهموم والاحزان و بليلة الصدر وسوسته ومنه حديث على د ع لتبليبن الى آخره .

**قوله** (و لتغربلن غربة) أي يذهب خياركم و يبقى اراذلكم وفيه كناية عن التقاط آحادهم و قصدهم بالاذى والقتل كما فعل بكثير من الصحابة والتابعين و في ذلك تشبيه لفعلهم بغربة الدقيق و نحوه ليميز شيء منه عن شيء ولذلك استعمل له لفظها ، و يحتمل أن يراد به خلط بعضهم ببعض و وقوع الاضطراب بينهم لان غربة الدقيق يخلط بعضه ببعض



حتّى يعود أسفلكم أعلاكم وأعلاكم أسفلكم و ليسبقن سباقون كانوا قصرّوا، وليقتصرن سباقون كانوا سبقوا، والله ما كنتم وشمة ولا كذبت كذبة ولقد نبئت بهذا المقام وهذا اليوم.

٢- محمد بن يحيى والحسن بن محمد ، عن جعفر بن محمد ، عن القاسم بن إسماعيل الأنباري، عن الحسن بن علي، عن أبي المغراء، عن ابن أبي يعفور قال : سمعت أبا- عبد الله عليه السلام يقول: ويل لطغاة العرب، من أمر قداقترّب ، قلت : جعلت فداك كم مع القائم من العرب؟ قال : نقرّ يسير<sup>١</sup> قلت: والله إنَّ من يصف هذا الأمر منهم

وهو الانسب بقواه و حتى يعود أسفلكم أعلاكم وأعلاكم أسفلكم، لتصريف أئمة الجور ياكم و تقليبيكم من حال الى حال و اهانتمكم و تغييركم من وضع الى وضع و من دين الى دين و يحتمل أن يراد بقوله حتى يعود الى آخر أنه يصير عزيزكم ذليلاً و ذليلكم عزيزاً وهو اخبار عما وقع في عهده «ع» مع القاسطين والمارقين و بعد عهده من أمراء بنى أمية وغيرهم. قوله (و ليسبقن سباقون كانوا قصرّوا) أشار الى بعض نتائج تقلب الزمان، قيل أشار بالمقصرين الذين يسبقون الى قوم قصرّوا عن نصرته في مبدء الامر عند وفاة النبي «ص» ثم نصره في أيام خلافته وقاتلوا معه في أيام ولايته و حاربوا عدوه في محاربه، وبالسابقين الذين يقصرون الى من كان له في الاسلام سابقة ثم يخذله و ينحرف عنه ويقاّله كأهل الشام وأصحاب الجمل و أهل النهروان و قيل أراد أعم من ذلك اراد بالمقصرين الذين يسبقون كل من أخذت العناية الالهية بيده و قاده زمام التوفيق الى الجد في طاعة الله و اتباع سائر أو امره و الوقوف عند نواحيه و زواجره بعد تقصير في ذلك و عكس هؤلاء من كان في مبدء الامر مشمرأ في سلوك سبيل الله ثم جذب به هواه الى غير ما كان عليه و سلك به الشيطان مسلكه فاستبدل بسبقه في الدين تقصيراً و انحرافاً .

قوله (والله ما كنتم وشمة ولا كذبت كذبة ) الوشمة بالشين المعجمة الكلمة و بالمهمله العلامة، أقسم بالقسم البار أنه لم يكنتم كلمة حق يجب عليه بيانها أو علامة من علامات الدين يتعين عليه اظهارها و أنه لم يكذب قط ترويحاً لما قبله من الاخبار بوقوعهم في البلية و توطئة لقوله «ولقد نبئت بهذا المقام وهذا اليوم» أى بمقام بيعة الخلق و يوم اجتماعهم و كل ذلك تنفير لهم عن الباطل الى الحق و تثبيت لهم على اتباعه .

قوله (من أمر قد أقترّب ) أراد به ظهور الحجّة و استيلاؤه على طغاة العرب و هم المنكرون له أو أهل الظلم والفساد ومبدء الجور والعدا. شرح اصول الكافي - ٢٠ -

لكثير ، قال: لابد للناس من أن يمحّصوا ويميزوا ويفرلوا ويستخرج في الغربال خلق كثير.

٣- محمد بن يحيى والحسن بن محمد، عن جعفر بن محمد، عن الحسن بن محمد الصيرفي عن جعفر بن محمد الصقل، عن أبيه، عن منصور قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: يا منصور! إن هذا الأمر لا يأتيكم إلا بعد إياس ولا والله حتى تميزوا، ولا والله حتى تمحصوا، ولا والله حتى يشقى من يشقى ويسعد من يسعد.

**قوله** (لابد للناس من أن يمحّصوا ويميزوا ويفرلوا) أى لابد لهم من أن يختبروا بالمخصة والمجاعة وبتلوا بالمجاهدة والمشقة ويمتنحوا بالمخاوف والمكاره والتكاليف الشاقة وغيرها من أنواع المحن والبلايا ويميزوا ليمتاز المطيع من العاصي والسعيد من الشقى ويفرلوا ويستخرج في الغربال خلق كثير وإلى هذا المعنى يشير ما رواه مسلم عن عائشة قال: سمعت عن رسول الله «ص» يقول، لا يذهب الليل والنهار حتى يبداللات والعزى فقلت يا رسول الله ان كنت لاظن حين أنزل الله عز وجل وهو الذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق - الى قوله- ولو كره المشركون ، ان ذلك تام قال انه سيكون من ذلك ما شاء الله ثم يبعث الله ريحا طيبة فتوفى كل مسلم من كان فى قلبه مثقال حبة من ايمان فيبقى من الاخير فيه فيرجعون الى دين آبائهم» (١) وفى رواية اخرى «لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول يا ليتنى مكانه» (٢) قال أبو عبد الله الابى فى قول عائشة ان كنت لاظن ان ذلك تام حين انزل الله الاية فقال فى جوابها يكون ذلك ما شاء الله وحاصل الجواب ان ما دلت عليه الآية من ظهوره على الدين كله ليست قضية دائمة وقال قوله «يا ليتنى مكانه» لما يرى من تغيير الشريعة أولا يرى من البلاء والمحن والفننة، وبالجملة تغيير الشرايع ووقوع الهرج فى العالم وظهور الفتن والبلايا ورجوع الناس عن الاسلام علامات أشرط الساعة عند العامة والخاصة .

**قوله** ( ان هذا الامر لا يأتيكم الا بعد إياس) الإياس ضد الرجاء والإياس مصدر إياس و الأصل إياس بوزن افعال حذف منه الهمز الذى هو عين الكلمة تخفيفاً.

**قوله** ( حتى تميزوا ) قد ثبت أنه قد يقع الامتحانات والاختبارات قبل خروج القايم «ع» بخروج الدجال والسفيانى وظهور الاراء المختلفة والرايات المتكثرة واختلاط الاديان حتى يرجع أكثر العلق عن الاديان نعوذ بالله من شر ذلك الزمان.

**قوله** (حتى يشقى من يشقى) أى حتى يشقى من كان فى شأنه الشقاء وكتب فى بطن

٤- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن معمر بن خلاد قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: «الهم! أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمناً وهم لا يفتنون، ثم قال لي: ما الفتنة؟ قلت: جعلت فداك الذي عندنا الفتنة في الدين، فقال: يفتنون كما يفتن الذهب، ثم قال يخلصون كما يخلص الذهب».

٥- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن سليمان بن صالح رفعه عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال: إن حديثكم هذا لتشمئز منه قلوب الرجال، فمن أقر به فزيده، ومن أنكره فذروه، إنه لا بدّ من أن يكون فتنة يسقط فيها كل بطانة ووليعة حتّى يسقط فيها من يشقّ الشعر بشعرتين، حتّى لا يبقى إلا نحن و شيعتنا.

٦- محمد بن الحسن وعلي بن محمد، عن سهل بن زياد، عن محمد بن سنان، عن محمد ابن منصور الصيقل، عن أبيه قال: كنت أنا والحارث بن المغيرة و جماعة من أصحابنا

أمة أنه من الاشياع و يسعد من كان في شأنه السعادة وكتب في بطن امه أنه من السعداء فيبرز في كل منهما ما كان مستوراً فيه ويميز كل واحد من الآخر.

**قوله** (الفتنة في الدين) أي الامتحان بشدايد التكليف من مفارقة الاوطان و مقاتلة الاخوان ومحاربة الاقرباء ومجاهدة الاعداء والاتيان بالطاعات والهجران عن الشهوات والصبر على الفقر والقحط وأنواع المصائب في الانفس والاموال و بمصايرة الكفار على اذاهم وكيدهم و اضرارهم و معنى الآية احسب الذين آمنوا و اجرُوا كلمة الشهادة على السننهم و أظهرُوا القول بالايمان أن يتركوا على حالهم لا يتركون بل يفتنون بأنواع المحن ليظهر ثبات أقدامهم ورسوخ عقائدهم و خلوص نيّاتهم ويميز المخلص من غير المخلص والراسخ من غير الراسخ كما يفتن الذهب بالنار ليظهر جوده من رديه وخالسه من خبيثه.

**قوله** (أن حديثكم هذا لتشمئز منه قلوب الرجال) الظاهر أن هذا اشارة الى حديث معلوم هو وجود صاحب الامر و ظهوره واستيلاؤه على جميع البلاد والعباد والمراد بأشميز اذ قلوبهم انقباضها باستماع هذا الحديث وعدم قبولها اياه استنكافاً واستنكاراً.

**قوله** (يسقط فيها كل بطانة ووليعة) أي يسقط في تلك الفتنة ويضل بها كل من كان داخلاً في الدين وصاحب سرفيه بحسب الظاهر، و بطانة الرجل صاحب سره و داخل أمره ومن يشاوره في أحواله، ووليجه بطانته و دخلاؤه و خاصته .

**قوله** ( من يشق الشعر بشعرتين ) كناية عن شدة ذكائه يعنى ان الذكى المتوقد

ج ٦ باب أنه من عرف إمامه لا يضره تقدم هذا الأمر أو تأخر - ح ٢١ - ٣٢٣ -

جلوساً و أبو عبد الله عليه السلام يسمع كلامنا، فقال لنا: في أي شيء أتمم؟ هيهات، هيهات لا والله لا يكون ما تمدون إليه أعينكم حتى تغربلوا. لا والله لا يكون ما تمدون إليه أعينكم حتى تمحصوا، لا والله لا يكون ما تمدون إليه أعينكم حتى تميزوا، لا والله ما يكون ما تمدون إليه أعينكم إلا بعد إياس، لا والله لا يكون ما تمدون إليه أعينكم حتى يشقى من يشقى ويسعد من يسعد.

### ( باب )

انه من عرف امامه لم يضره تقدم هذا الامر او تأخر

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن حريز، عن زرارة قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : اعرف إمامك، فانك إذا عرفته لم يضرك تقدم هذا الأمر أو تأخر.

٢- الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن محمد بن جمهور، عن صفوان بن يحيى عن محمد بن مروان، عن الفضيل بن يسار قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تبارك وتعالى: « يوم ندعوا كل أناس بأمامهم » فقال: يا فضيل اعرف إمامك، فانك إذا عرفت إمامك لم يضرك تقدم هذا الأمر أو تأخر، ومن عرف إمامه ثم مات قبل أن يقوم صاحب هذا الأمر، كان بمنزلة من كان قاعداً في عسكره، لا بل بمنزلة من قعد تحت لوائه، قال: وقال بعض أصحابه بمنزلة من استشهد مع رسول الله صلى الله عليه وآله.

يقع فيها فكيف غيره.

**قوله** ( هيهات هيهات ) أى بعد ما أتمم فيه من ظهور المهدي عن قريب و التكرير للتأكيد والمبالغة. **قوله** ( فانك اذا عرفته لم يضرك تقدم هذا الامر أو تأخر ) الجملة فاعل باعتبار مضمونها أو بتقدير أن والمقصود الحكم بالمساواة بين الامرين فلا يرد أن الضرر لا يتصور في صورة التقدم أو ذكر التقدم تبعاً أو استطراداً.

**قوله** ( فقال: يا فضيل اعرف امامك ) أشار دع، الى أن المراد بالامام في الآية من وجب على الامة معرفته والتصديق به وهو امام كل عصر والى أن معرفته على وجه يمتاز عن غيره كافية وان لم ير شخصه ولم يدرك ملازمته لان ذلك مما لا يجب باتفاق الامة.

**قوله** ( كان بمنزلة من كان قاعداً في عسكره ) لا يقال قد فضل الله المجاهدين على القاعدين درجة لاننا نقول هذا اذا حضر اولم يجاهد وأما من آمن به في غيبته ومات قبل ظهوره فلا يبعد أن يكون مساوياً للمجاهد في الدرجة.

٣- علي بن محمد ، رفعه ، عن علي بن أبي حمزة ، عن أبي بصير قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام جعلت فداك متى الفرج؟ فقال : يا أبا بصير؟ وأنت ممن يريد الدنيا؟ من عرف هذا الأمر فقد فرّج عنه لانتظاره.

٤- علي بن إبراهيم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير ، عن إسماعيل ابن محمد الخزازي قال : سألت أبو بصير أبا عبد الله عليه السلام و أنا أسمع ، فقال : تراني أدرك القائم عليه السلام؟ فقال : يا أبا بصير . ألسنت تعرف إمامك؟ فقال : إي والله وأنت هو- و تناول يده- فقال : والله ما تبالي يا أبا بصير. ألا تكون محتسباً بسيفك في ظل رواق القائم صلوات الله عليه.

٥- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن النعمان ، عن محمد بن مروان عن فضيل بن يسار قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : من مات وليس له إمام فميتته ميتة جاهليّة. ومن مات وهو عارف لإمامه ، لم يضره تقدّم هذا الأمر أو تأخّر

**قوله** (متى الفرج) سألت أبو بصير عن زمان حصول الفرج بظهور صاحب دع ، أجاب دع ، بأنك ممن يريد الدنيا وزينتها حيث تطلب الفرج الدنيوي وهو أمر سهل حين وانما الفرج هو الفرج الاخرى بالخلاص من العذاب الابدی وهذا الفرج قد حصل لك بالفعل لانك عرفت هذا الامر ومن عرف هذا الامر فقد فرج الله عنه ورفع عنه ضيق الصدر ووسوسة القلب وعذاب الآخرة كل ذلك لانتظاره ظهور هذا الامر ، وانتظاره لكونه من أفضل الطاعات سبب للفرج الحقيقي وهو الفرج الاخرى .

**قوله** (تراني أدرك القائم دع ) ترقبه أدراك القائم دع ، اما لعدم علمه بأنه الثاني- عشر أولطول عمره أو لثوقه زوال دولة الباطل بسرعة وظهور دولة الحق عن قريب لما روى عن أبي جعفر دع ، قال وان الله عز ذكره اذا أراد فناء دولة قوم أمر النلك فأسرع اليه فكان على مقدار ما يريد ، واما لانه تمناء وهو لا يتوقف على امكان التمنى بحسب العادة فسله عليه السلام بأنك اذا عرفت امام زمانك فكانك أدركت القائم دع ، وفي ظل رواقه معنى ولا تفاوت بين الحالين أصلاً ولا تبالي أن لا تكون في ظل رواقه ظاهراً والرواق ككتاب و غراب بيت كالفسطاط أو سقف في مقدم البيت .

**قوله** (فميتته ميتة جاهلية) الجاهلية ما قبل البعثة والميتة بالكسر حالة الموت أى يموت كما يموت أهل الجاهلية في الكفر والضلال والحديث منقول من طريق العامة أيضاً وقد مر زيادة توضيح لذلك .

ومن مات وهو عارفٌ لإمامه، كان كمن هو مع القائم في فسطاطه.

٦- الحسين بن عليّ العلوي، عن سهل بن جمهور، عن عبد العظيم بن عبد الله الحسيني، عن الحسن بن الحسين العرنی، عن عليّ بن هاشم، عن أبيه، عن أبي- جعفر عليه السلام قال: ما ضرَّ من مات منتظراً لأمرنا ألا يموت في وسط فسطاط المهدي وعسكره.

٧- عليّ بن محمد، عن سهل بن زياد، عن الحسين بن سعيد، عن فضالة بن- أيوب، عن عمر بن أبان قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: اعرف العلامة، فإذا عرفته لم يضرَّك تقدّم هذا الأمر أو تأخّر، إن الله عز وجل يقول: «يوم ندعوا كلَّ أناسٍ بأمامهم» فمن عرف إمامه كان كمن كان في فسطاط المنتظر عليه السلام.

## ( باب )

من ادعى الإمامة وليس لها بأهل ومن جحد الأئمة أو بعضهم و من

أثبت الإمامة لمن ليس لها بأهل

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن أبي سلام، عن سورة ابن كليب، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قلت: قول الله عز وجل: «و يوم القيمة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة»؟ قال: من قال: إنني إمام وليس بامام، قال: قلت: وإن كان علويّاً؟ قال: وإن كان علويّاً قلت: وإن كان من ولد عليّ-

**قوله** (ما ضرَّ من مات منتظراً لأمرنا ألا يموت) ألا يموت بفتح الهمزة فاعل ضر و «من مات» مفعوله يعني من عرف حقنا وقال بوجود المهدي وانتظر لظهوره لا يضر أن لا يدرك المهدي ولا يموت في فسطاطه أو في عسكره فانه يدرك تلك الفضيلة وينال تلك الكرامة. بحسب الواقع. **قوله** (أعرف العلامة) أراد بالعلامة الامام لانه علامة تعرف به احوال المبدء والمعاد والقوانين الشرعية والطريقة الالهية .

**قوله** (ان الله عز وجل يقول) تلميل لما تقدم من وجوب معرفة الامام و عدم لحوق الضرر المذكور بعدها اما دلالته على الاول فظاهر و اما على الثاني فقد أشار بالتفريع المذكور ووجهه أن المعية المستفادة من البقاء مع عدم اظهار الفرق بين من كان في فسطاطه و غيرهم يقتضى ذلك كما لا يخفى على العاقل.

ابن أبي طالب عليه السلام؟ قال: وإن كان،

٢- محمد بن يحيى، عن عبدالله بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن أبان، عن الفضيل عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من ادّعى الإمامة وليس من أهلها فهو كافر.

٣- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن محمد بن جمهور، عن عبدالله بن عبد الرحمن، عن الحسين بن المختار قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: جعلت فداك، ويوم القيمة ترى الذين كذبوا على الله؟ قال: كل من زعم أنه إمام وليس بإمام، قلت: وإن كان فاطمياً علوياً؟ قال: وإن كان فاطمياً علوياً.

٤- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الوشاء، عن داود الحمّار عن ابن أبي يعفور، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سمعته يقول: ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم: من ادّعى إمامة من الله ليست له، ومن جحد إماماً من الله، ومن زعم أنّ لهما في الاسلام نصيباً.

**قوله** (وان كان من ولد على بن أبي طالب دع) قال و ان كان الظاهر أنه تأكيد لقوله وان كان علوياً ويحتمل أن يراد بولد على بن أبي طالب ولده من صلبه بلا واسطة والمولى أعم منه أو مبين له بتخصيصه بولد بواسطة.

**قوله** ( فهو كافر) أى كافر خارج عن دين الاسلام كمن ادعى النبوة و ليس من أهلها ومن أنكر امامة من هو من أهلها.

**قوله** ( قلت وان كان فاطمياً علوياً) ذكر علوياً للتأكيد ولوقدمه لكان للاحتراز. **قوله** (ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة) أى لا يكلمهم كلام رضى بل كلام سخط مثل اخسؤوا ولا تكلمون أو هو كناية عن الاعراض و سلب الرحمة فان من منع من أحد كلامه اعرض عنه و سلب الرحمة منه ومعنى ولا ينظر اليهم، لا يحسن اليهم وليس المراد نفى الرؤية عنهم لان الرؤية العينية بالنسبة الى الكل غير متحققة والرؤية العلمية بالنسبة الى الجميع ثابتة فلا وجه للتخصيص على التقديرين و خصص يوم القيامة لان الاحسان غير منتف عنهم فى الدنيا ومعنى لا يزكّيهم لا يطهرهم من الذنوب لعظمتها أو لا يثنى عليهم لان من لا يثنى سبحانه يعذبهم ولهم فى الآخرة عذاب أليم مولم موجه .

**قوله** (من ادعى امامة من الله) فيه شيء لان أبا جعفر دع، فسر الثلاثة فى باب الكبير بشيخ زان وملك جبار ومقل مختال ويمكن دفعه بأن المراد بالثلاثة فى الآية جنس الثلاثة دون الشخص فلا تنافى بين التفسيرين لتحقق الجنس فى الفريقين .

٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن سنان، عن يحيى أخي أديم، عن الوليد بن صبيح قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن هذا الامر لا يدعيه غير صاحبه إلا بتر الله عمره .

٦- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن سنان، عن طلحة بن زيد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أشرك مع إمام إمامته من عند الله من ليست إمامته من الله، كان مشركاً بالله.

٧- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن إسماعيل، عن منصور بن يونس، عن محمد بن مسلم قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : رجل قال لي : اعرف الآخر من الأئمة ولا يضرك أن لا تعرف الأول، قال : فقال : لعن الله هذا فاني أبغضه ولا أعرفه و هل عرف الآخر إلا بالأول.

٨- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن محمد بن جمهور، عن صفوان ، عن ابن مسكان قال : سألت الشيخ عن الأئمة عليهم السلام ، قال : من أنكر واحداً من الأحياء فقد أنكر الأموات

٩- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن أبي وهب ،

**قوله** ( أن هذا الامر لا يدعيه غير صاحبه إلا بتر الله عمره ) كل من ادعى أنه صاحب الامر ولم يكن هو صاحبه بتر الله عمره وقطعه كما وقع في كثير.

**قوله** ( كان مشركاً بالله ) أشرك بالله فهو مشرك اذا جعل له شريكاً وقد جعل هذا الرجل له بزعمه مثلاً يفعل مثل فعله، ويحتمل أن يراد بالمشرك الكافر والشرك الكفر.

**قوله** ( قال لي اعرف الآخر ) ذهب هذا الرجل الى أنه لا يجب معرفة الأئمة كلهم والتصديق بجميعهم ولا ينفع معرفة الاول بدون معرفة الآخر وينفع العكس وهو معرفة الآخر بدون معرفة الاول لتحقيق حسن الخاتمة وهو أصل في نيل الدرجات والخلاص من الدرجات والاتصاف بالسعادات . وأجاب دع بأن هذا الرجل ملعون ميفوض خارج عن دين الله لوجوب معرفة الأئمة جميعهم ولا ينفع معرفة الآخر بدون معرفة الاول ولا يعقل ذلك لان الآخر فرع الاول وثابت بنصفه ولا يعقل القول بالفرع مع انكار الاصل.

**قوله** ( سألت الشيخ ) أراد به الكاظم عليه السلام .

**قوله** ( من أنكر واحداً من الاحياء فقد أنكر الاموات ) فالزيدية والجارودية و



عن محمد بن منصور قال: سألت عن قول الله عز وجل «وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها قل إن الله لا يأمر بالفحشاء، أتقولون على الله ما لا تعلمون» قال: فقال: هل رأيت أحداً زعم أن الله أمر بالزنا و شرب الخمر أو شيء من هذه المحارم؟ فقلت: لا. فقال: ما هذه الفاحشة التي يدعون أن الله أمرهم بها قلت: الله أعلم ووليّه، قال: فإن هذافي أئمة الجور، ادّعوا أن الله أمرهم بالائتمام بقوم لم يأمرهم الله بالائتمام بهم، فردّ الله ذلك عليهم فأخبر أنهم قد قالوا عليه الكذب وسمي ذلك منهم فاحشة.

١٠- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن أبي وهب عن محمد بن منصور قال: سألت عبداً صالحاً عن قول الله عز وجل: «قل إنما حرم ربّي الفواحش ما ظهر منها وما بطن» قال: فقال: إن القرآن له ظهر وبطن، فجميع ما حرم الله في القرآن هو الظاهر، والباطن من ذلك أئمة الجور وجميع ما أحلّ الله تعالى في الكتاب هو الظاهر، والباطن من ذلك أئمة الحق.

١١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن محبوب: عن

الاسماعيلية والفاطحية والواقفية وغيرهم من فرق الشيعة الباطلة كانوا كالمكرين لخلافة علي بن أبي طالب (ع) بل لنبوّة رسول الله (ص).

**قوله** ( قال فقال هل رأيت أحداً زعم أن الله أمر بالزنا ) فيه مناقشة من وجهين أحدهما ان هذا دل على ان احدالم يزعم أن الله أمر بالفحشاء وقد مر في باب الجبر والقدر ان الاشاعة القائلين بأن أفعال العباد مخلوقة له تعالى قائلون بأن الله تعالى أمر بالفحشاء وثانيهما أن هذا دل على أن التابعين لأئمة الجور يقولون بأن الله تعالى أمر باتباعهم وأن النص دل على ذلك وهذا خلاف ما هو معروف عندهم من أن الخلافة للثلاثة غير مستفادة من النص، ويمكن دفع الاولى بأن الاشاعة لم يقولوا صريحاً بأن الله تعالى يأمر بالفحشاء وانما يلزمهم ذلك بناء على مذهبيهم فان الامر تابع للإرادة وإرادة الفحشاء متحققة عندهم فيلزمهم تحقق الامر أيضاً والفرق بين الامرين واضح، ويمكن دفع الثانية أيضاً بأنهم وإن لم يقولوا بأن ثبوت اصل الخلافة بالنص صريحاً لكنهم قالوا بأنه تعالى رضى بمتابعتهم وأمر بها في ضمن القواعد الكلية مثل آية وجوب متابعة الاجماع وغيرها.

**قوله** ( ادعوا أن الله امرهم بالائتمام بقوم ) المراد بقوم أئمة الجور وضمير

ادعوا لاتباعهم. **قوله** (من ذلك أئمة الجور) أى بعض المحرم فى الظاهر والباطن امامة

عمر وبن ثابت، عن جابر قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل: «ومن الناس من يتخذ من دون الله انداداً يحبونهم كحب الله» قال: هم والله أولياء فلان وفلان يتخذونهم أئمة دون الامام الذي جعله الله للناس إماماً، فذلك قال: «ولويرى الذين ظلموا إذ يرون العذاب أن القوة لله جميعاً» وأن الله شديد العذاب إذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب» و

أئمة الجور أو متابعتهم والحاصل أن هذا المحرم كغيره من المحرمات القرآنية ينقسم على قسمين أحدهما ظاهر بيانه والآخر باطن يحتاج الى نحو من التفسير والتفسير وقس عليه ما بعده . قوله ( انداداً ) الانداد جمع ند بالكسر وهو مثل الشيء يضاده في أمور و يناده أى يخالفه .

قوله ( يحبونهم كحب الله ) أى يعظمونهم كتعظيم الله تعالى واطاعته ويسوون بينه و بينهم فى الطاعة والتعظيم والمحبة ومحبة العبد له ارادة طاعته والاعتناء بتحصيل مرضاه و كمال الانقياد له فى أوامره و نواهيه و محبته للعبد ارادة اكرامه واحسانه و صونه عن المعاصى و اقامته فى مقام مرضاته .

قوله ( قال هم والله أولياء فلان و فلان ) يعنى اراد بالانداد أئمة الجور وبمن - الناس أولياء هم المطيعون لهم والتابعون لأمرهم ونهيهم، وقد فسر الانداد بذلك أيضاً جماعة من مفسرى العامة و منهم من فسرها بالاصنام و منهم من قال المراد اعم منهما وهو كل من يشغل عن الله سواء كان ائمة جور أو أصناماً .

قوله ( فذلك قالوا ولويرى الذين ظلموا ) استدلوا على ان المراد بالانداد ائمة الجور دون الاصنام كما ظن بوجهين أحدهما الاتيان بضمير جمع المذكر العاقل وهو لا يناسب الاصنام و ثانيهما الثبوت من الطرفين وانكار كل من التابع والمتبوع الآخر وهو لا يتصور من هذا، و قوله «يرى» بمعنى يعلم، و قوله «ان القوة لله جميعاً» فى موضع مفعوليه وجواب «لو» محذوف ويرون من الرؤية العينية يعنى لو يعلم الذين ظلموا على أنفسهم باتخاذ الانداد أن القوة لله جميعاً اذا عاينوا العذاب يوم القيامة لندموا على ما فعلوا أشد الندم وقيل ان القوة لله جميعاً متعلق الجواب والمفعولان محذوفان والتقدير لو يرى الذين ظلموا -وا أن الانداد لا ينفع لعلوا أن القوة لله جميعاً لا ينفع ولا يضر غيره

قوله ( اذ تبرأ الذين اتبعوا ) أى لو يرى الذين ظلموا اذ تبرأ المتبعون من اتباعهم ان القوة لله جميعاً فهو بدل من قوله «اذ يرون العذاب» .

قال الذين اتبعوا: لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبتروا منا كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم و ما هم بخارجين من النار ثم قال أبو جعفر عليه السلام: هم والله يا جابر، أئمة الظلمة وأشياهم.

١٢- الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد؛ عن أبي داود المسترق، عن علي بن ميمون عن ابن أبي يعفور قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم: من ادّعى إمامة من الله ليست له، ومن جحد إماماً من الله. و من زعم أنّ لهما في الاسلام نصيباً.

## ( باب )

فيمن دان الله عز وجل بغير امام من الله جل جلاله

١- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، [عن] بن أبي نصر، عن أبي الحسن

قوله (و رأوا العذاب) حال عن فاعل تبرء بتقدير قدأى رائي و يحتمل أن يكون مبطوفاً على «تبرأ». قوله (و تقطعت بهم الاسباب) عطف على رأوا و حكمه حكمه، و الاسباب جمع السبب وهو الحبل الذي يتوصل به الى الماء ثم استعير لكل ما يتوصل به الى شيء من التوافق والثودد والاتباع على الدين والاغراض الداعية اليه وغير ذلك، والباه في «بهم» للسببية أى بسبب كفرهم أو بمعنى عن كما في قوله تعالى «فاستل به خيراً» أو للملازمة والظرف حال. قوله (لو ان لناكرة) دلوه للتمنى ودلناه فاعل فعل محذوف أى تتمنى أن يثبت لناكرة ورجعة الى الدنيا واما تمنوا ذلك لان التبرى منهم فى الاخرة لا يغيضهم لانهم فى هول هابل.

قوله (كذلك يريهم الله) أى مثل تلك الاراءة الفظيمة يريهم الله يوم القيامة أعمالهم القبيحة حسرات و ندامات عليهم وهى مفعول ثالث ليريهم ان كان رؤية القلب والافعال . قوله (و ما هم بخارجين من النار) قيل اصله وما يخرجون فمدل به الى هذه العبارة للمبالغة فى الخلود والاقنات عن الخلاص والرجوع الى الدنيا.

قوله (لا ينظر الله اليهم) معنى النظر هنا الرحمة والعطف والاحسان لان النظر فى الشاهد دليل المحبة و ترك النظر دليل البغض والكراهة.

قوله (عن أحمد بن محمد بن أبي نصر) هكذا فى النسخ التى رأيناها والاظهر عن أحمد بن محمد، عن ابن أبي نصر لان نقل العدد عن ابن أبي نصر غير ثابت.

عليه السلام في قول الله عز وجل: «و من أضلُّ ممَّن اتَّبَعَ هَوَاهُ بغير هدى من الله» قال: يعني من اتخذ دينه رأيه، بغير إمام من أئمة الهدى.

٢- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن صفوان بن يحيى، عن العلاء بن زرين عن محمد بن مسلم قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: كلُّ من دان الله بعبادة يجهد فيها نفسه ولا إمام له من الله فسمعه غير مقبول، وهو ضالٌّ متحيِّر والله شانيء لأعماله ومثله كمثل شاة ضلَّت عن راعيها وقطيعها، فهجمت ذاهبة وجائئة يومها، فلما جنبها الليل بصرت بقطيع مع غير راعيها فحنَّت إليها واغترَّت بها، فباتت معها في ربضتها فلما أن ساق الراعي قطيعه أنكرت راعيها وقطيعها، فهجمت متحيِّرة تطلب راعيها وقطيعها، فبصرت بغنم مع راعيها. فحنَّت إليها واغترَّت بها فصاح بها الراعي: الحقِّي براعيك وقطيعك، فانك تائهة متحيِّرة عن راعيك وقطيعك، فهجمت ذعرة متحيِّرة نادرة لا راعي لها يرشدُها إلى مراعاها أو يرُدُّها، فبينما هي كذلك إذا اغتنم الدَّنب ضيعتها فأكلها، وكذلك والله يا محمد من أصبح من هذه الأئمة لا إمام له من الله جلَّ وعزَّ ظاهرًا عادلًا أصبح ضالًّا تائهًا وإن مات على هذه الحال مات ميتة

قوله (من اتخذ دينه رأيه) أى يمتدُّ أن ما يقتضيه عقله ويؤديه وهمه دين له وأصحاب الرأى أصحاب القياس وأرباب الاستحسان الذين يأخذون بأرائهم فيما يشكّل من القرآن والحديث أو ما لم يأت فيه حديث ولا أثر.

قوله (قال سمعت أبا جعفر دعه) يقول كل من دان الله (مر هذا الحديث متناً وسنداً فى باب معرفة الامام والرد اليه ومر شرحه أيضاً فلا نعيده.

قوله (بصرت بقطيع من غير راعيها) فى بعض النسخ مع غير راعيها وفى الباب السابق (بصرت بقطيع غنم مع راعيها، ولكل وجه.

قوله (فى ربضتها) رضى الغنم مأواها وفى الباب السابق فى مربضها والامرهمين. قوله (فهجمت ذعرة متحيِّرة نادرة) أى شاردة نافرة من ندالبعير يند نداءً ونديداً وندوداً ونداداً إذا شرد ونفر. وفى الباب السابق (فهجمت ذعرة متحيِّرة تائهة).

قوله (ظاهراً عادلاً) قال الفاضل الامين الاسترأبادى (ظاهراً، بالطاء المعجمة أى البين امامته بنص صريح جلى من الله ورسوله دس) وغرضه أن ليس المراد بالظاهر الظاهر بين الناس ليرد النقض بالصاحب دعه وفى الباب السابق ظاهر عادل بالرفع دون النسب.

كفر و نفاق؛ و اعلم يا محمد أنّ أئمة الجور و أتباعهم لمعزولون عن دين الله ، قد ضلّوا و أضلّوا ، فأعمالهم التي يعملونها كرماد اشتدّت به الرّيح في يوم عاصف، لا يقدرّون ممّا كسبوا على شيء ذلك هو الضلال البعيد.

٣- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن عبد-  
العزيز العبدي، عن عبد الله بن أبي يعفور قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إنني أخالط  
الناس فيكثر عجبني من أقوام لا يتولّونكم و يتولّون فلاناً و فلاناً، لهم أمانة، و  
صدق و وفاء، و أقوام يتولّونكم، ليس لهم تلك الأمانة ولا الوفاء والصدق؟ قال:  
فاستوى أبو عبد الله عليه السلام جالساً فأقبل عليّ كالغضبان، ثمّ قال: لادين لمن دان الله  
بولاية إمام جائر ليس من الله ولا عتب على من دان بولاية إمام عادل من الله، قلت:  
لا دين لأولئك ولا عتب على هؤلاء؟ قال: نعم لادين لأولئك ولا عتب على هؤلاء،  
ثمّ قال، ألا تسمع لقول الله عزّ وجلّ: « الله وليّ الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات  
إلى النور » يعني [من] ظلمات الذّنوب إلى نور التوبة والمغفرة لولايتهم كلّ  
إمام عادل من الله و قال: « والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور  
إلى الظلمات، إنّما عني بهذا أنّهم كانوا على نور الاسلام فلما أن تولّوا كلّ إمام

**قوله** ( مات ميتة كفر ) أى مات على مامات عليه الكفار من الضلال والجهل .

**قوله** ( فيكثر عجبى ) لعظم ذلك عندي و انما يتعجب الانسان من الشيء اذا عظم  
موقعه و خفى عليه سببه فيخبر ليعلم موقع هذا الشيء عنده .

**قوله** ( لادين لمن دان الله ) أى لمن أطاعه و عبده وأذل نفسه له .

**قوله** ( ولا عتب ) العتب الموجدة و الغضب من باب ضرب و العتاب مخاطبة  
الاراذل ومذاكرة الموجدة .

**قوله** ( قال لادين لأولئك ولا عتب على هؤلاء ) قال ذلك استبعاداً ولا استبعاد فيلان  
أولئك من أهل الايمان و أصولهم مستحكمة والنقص انما هو في الفروع بل في العمل بها  
بخلاف هؤلاء فان اصولهم فاسدة لعدم ايمانهم وان جدوا في العمل بالفروع فالنسبة بينهما  
كالنسبة بين المؤمن و غيره و بين الموحّد والمشرک و بين المعترف بالنبوة ومنكرها .

**قوله** ( اولياؤهم الطاغوت ) أى الشياطين أو أئمة الجور والتعميم أولى .

جائر ليس من الله عز وجل خرجوا بولايتهم [إياه] من نور الاسلام إلى ظلمات الكفر، فأوجب الله لهم النار مع الكفار، فداؤلك أصحاب النارهم فيها خالدون، ٤- وعنه، عن هشام بن سالم، عن حبيب السجستاني، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال الله تبارك وتعالى: لأعدن بن كل رعية في الاسلام دانت بولاية كل إمام جائر ليس من الله وإن كانت الرعية في أعمالها برّة تقيّة، ولا عفون عن كل رعية في الاسلام دانت بولاية كل إمام عادل من الله وإن كانت الرعية في أنفسها ظالمة مسيئة.

٥- علي بن محمد، عن ابن جمهور، عن أبيه، عن صفوان، عن ابن مسكان، عن عبدالله بن سنان، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال: إن الله لا يستحي أن يعذب أمة دانت بامام ليس من الله وإن كانت في أعمالها برّة تقيّة وإن الله لا يستحي أن يعذب أمة دانت بامام من الله وإن كانت في أعمالها ظالمة مسيئة.

## (باب)

(من مات وليس له امام من ائمة الهدى وهو من الباب الاول)

١- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الحسن بن علي الوشاء، عن أحمد بن عائذ، عن ابن أذينة، عن الفضيل بن يسار قال: ابتدأنا أبو عبدالله عليه السلام يوماً وقال:

**قوله** (خرجوا بولايتهم من نور الاسلام إلى ظلمات الكفر) يشعر بأنفس ولايتهم ظلمة الكفر. **قوله** (وعنه عن هشام بن سالم) تأمل في مرجع الضمير ولعله ابن محبوب أو أحمد بن محمد مع الارسال.

**قوله** (إن الله لا يستحي أن يعذب أي لا يترك عذابه ترك من يستحي أن يعذب، والحياء قيل هو انقباض النفس عن القبيح مخافة الذم وهو الوسط بين الوقاحة التي هي الجرأة على القبايح وعدم المبالاة بها والخجل الذي هو انحصار النفس من الفعل مطلقاً وإذا نسب إلى الله تعالى يراد به الترك اللازم للانقباض كما يراد بالرحمة والغضب اصابة المعروف والمكروه اللازمين لمعناهما الحقيقي الممتنع في حقه تعالى.

**قوله** (وهو من الباب الاول) الفرق بين الباين أن الامام في الاول مضاف إلى الله تعالى وفي هذا مطلق وإن لم يعرف عمله غير مقبول في الاول وميتهته جاهلية في الثاني ولما كان المطلق محمولاً على المعقيد وكانت الميتهته الجاهلية مستلزمة لعدم قبول العمل بل عبارة عنه قال المصنف وهو من الباب الاول لان ما لهما واحد.

قال رسول الله ﷺ : من مات وليس له إمامٌ فميتته ميتة جاهليّة، فقلت: قال: ذلك رسول الله ﷺ؟ فقال: إي والله قد قال، قلت: فكلٌ من مات وليس له إمامٌ فميتته ميتة جاهليّة؟ قال: نعم.

٢- الحسين بن عَمْرٍو، عن معلّى بن عَمْرٍو، عن الوشاء، قال: حدّثني عبد الكريم بن عمرو، عن ابن أبي يعفور قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول رسول الله ﷺ : « من مات وليس له إمامٌ ، فميتته ميتة جاهليّة » ، قال : قلت: ميتة كفر؟ قال : ميتة ضلال ، قلت: فمن مات اليوم و ليس له إمام ، فميتته ميتة جاهليّة ؟ فقال: نعم.

٣- أحمد بن إدريس، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان، عن الفضيل، عن الحارث بن المغيرة قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: قال رسول الله ﷺ : من مات لا يعرف إمامه، مات ميتة جاهليّة؟ قال: نعم: قلت: جاهليّة جهلاء؟ أو جاهليّة لا يعرف إمامه؟ قال: جاهليّة كفر ونفاق وضلال.

**قوله** (فميتته ميتة جاهلية) قد مر أن الميتة بكسر الميم الهيئة التي تكون عليها الإنسان من الموت والمعنى من مات وليس له إمام يعني خرج عن طاعته و فارقه بعد معرفة شخصه أو لم يعتقد بأن له إماماً صادقاً من الله وإن لم يعرف شخصه فقد مات على هيئة كانت الجاهلية تموت عليها في كونهم لا يرجعون إلى طاعة إمام و لا يتبعون أثرها بل كانوا مستبدين بالامر لا يجتمعون في شيء من الأمر الحق.

**قوله** (قال قلت ميتة كفر قال ميتة ضلال) لما كان للكفر معان منها الكفر بالله و اليوم الآخر أعني انكارهما رأساً و هو انكار أصل الإيمان و منها الضلال والارتداد أعني الخروج عن طريق الحق بعد الدخول فيه و تركه بعد طلبه لوح دع، إلى ما هو المقصود وهنا فإن من اعترف بهذا الشرع و أنكر إمام الحق اعترف بوجوب الإيمان و ضل عن طريقه لزعمه أن طريقه ما سلكه فهو كافر بهذا المعنى لا بالمعنى الأول و إن كانا متشاركين في الخلود في النار .

**قوله** ( قلت جاهلية جهلاء أو جاهلية لا يعرف إمامه ) يقال جاهلية جهلاء وليلة ليلاء تأكيداً للأول أشق له من اسمه ما يؤكد به ويفيد حصول الأصل فيه على وجه الكمال ولما كانت الجاهلية هي الحال التي كانت عليها العرب قبل الإسلام من الجهل بالله و رسوله واليوم الآخر وشرايع الدين والمفاخرة بالأنساب والكبر والتعجب و غير ذلك من الذمائم استعمل السائل بأن المراد بها هل هو الفرد الكامل البالغ في الجهل إلى حد الكمال و هو

٤- بعض أصحابنا، عن عبد العظيم بن عبد الله الحسني، عن مالك بن عامر، عن المفضل بن زائدة، عن المفضل بن عمر قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: من دان الله بغير سماع عن صادق ألزمه الله البتة إلى العناء، ومن ادعى سماعاً من غير الباب الذي فتحه الله فهو مشرك و ذلك الباب المأمون على سر الله المكنون.

### (باب)

فيمن عرف الحق من أهل البيت ومن أنكر

١- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم، عن سليمان بن جعفر قال: سمعت الرضا عليه السلام يقول: إن علي بن عبد الله (١) بن الحسين

الذي لا يعرف الصانع والرسول واليوم الآخر أو فرد آخر وهو من لا يعرف امامه وأشار دعه بقوله جاهلية كفر ونفاق وضلال بأن المراد هو الفرد الآخر وقد ذكرنا أنه لا تفاوت بينهما في الخلود وإن كان بينهما تفاوت في الطهارة والنجاسة والطف للتفسير وبيان أن المراد بالكفر هو هذا الفرد المسمى بالنفاق والضلal دون الفرد الذي هو انكار الصانع واليوم الآخر وقد عرفت معنى الضلال و أما النفاق فقال صاحب النهاية كفر النفاق هو أن يقر بلسانه ولا يمتنع قلبه وفيه ايماء الى أن عدم معرفة الامام يشمل انكاره ظاهراً و باطناً و انكاره باطناً فقط و أما المكس وهو انكاره ظاهراً فقط فالظاهر انه داخل في المعرفة الا أن يكون ذلك الانكار مستنداً الى الحسد فانه أيضاً كفر كانكار من عرف حق على دعه، وانكره ظاهراً حسداً وعناداً.

قوله (ألزمه الله البتة الى العناء) العناء بالفتح المشقة اسم من عناه يعنيه والمراد بها المشقة الاخروية والشقاوة الابدية وفي لفظ البتة اشعار بأن الالزام مقطوع به لا رجعة فيه.

قوله (فهو مشرك) لان من جعل للامام شريكاً كان كمن جعل للنبي شريكاً ومن جعل للنبي شريكاً كان كمن جعل لله تعالى شريكاً وأيضاً من رد امام الله تعالى واخذ اماماً آخر فقد ضاد الله تعالى في أمره و من ضاده فهو مشرك و أيضاً من اتخذ اماماً آخر فكأنما اتخذ الها فهو مشرك. قوله (وذلك الباب المأمون) ذلك إشارة الى الباب الذي فتحه الله تعالى وهو مبتدأ و الباب المأمون، خبره. ويحتمل أن يكون ذلك الباب، مبتدأ و المأمون، خبره. والجملة كالتمليل للسابق.

قوله (قال سمعت الرضا دعه) يقول ان علي بن عبد الله) أخبر دعه) أولاً بأن عارف هذا الامر من أهل الجنة مطلقاً وثانياً بأن العارف اذا كان من ولد علي وفاطمة كان له فضل على غيره والظاهر بالنظر الى حديث آخر هذا الباب أن له أمرين أحدهما لاصل



ابن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام و امرأته وبنيه من أهل الجنة، ثم قال: من عرف هذا الأمر من ولد علي و فاطمة عليهما السلام لم يكن كالتناس.

٢- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد قال: حدثني الوشاء قال: حدثنا أحمد ابن عمر الجلال قال: قلت لأبي الحسن عليه السلام: أخبرني عمّن عاندك ولم يعرف حقك من ولد فاطمة هو وسائر الناس سواء في العقاب؟ فقال: كان علي بن الحسين عليهما السلام يقول: عليهم ضعفا العقاب.

٣- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الحسن بن راشد قال: حدثنا علي بن إسماعيل الميمني قال: حدثنا ربعي بن عبد الله قال: قال لي عبد الرحمن بن أبي عبد الله قلت لأبي عبد الله عليه السلام المنكر لهذا الأمر من بني هاشم وغيرهم سواء؟ فقال لي: لا تقل: المنكر، ولكن قل: الجاحد من بني هاشم وغيرهم، قال أبو الحسن: فتفكرت [فيه] فذكرت قول الله عز وجل في إخوة يوسف: « فعرّفهم وهم

المعرفة و ثانيهما للنسب و حصول الاجر للنسب مشروط بالمعرفة والا فلا أثر له بل هو مضر ثم ظاهر هذا الخبر يشعر بأن حصول الفضل مشروط بكونه من ولد علي و فاطمة عليهما السلام جميعاً فعلى هذا لو كان من ولد علي «ع» فقط لم يكن له فضل على غيره و يمكن اجراء الفضل في ولده أيضاً في الهاشمي مطلقاً والله أعلم.

**قوله** (عليهم ضعفا العقاب) أى مثله لان ضعف الشيء مثله وضعفاء مثله و ربما قيل ضعفا الشيء ثلاثة أمثاله لان ضعفه مثله مرتين فضعفاء مثله ثلاث مرات و نقل صاحب المغرب عن الشافعي في رجل أوصى فقال اعطوا فلاناً ضعف ما يصيب ولدي قال تعطى مثله مرتين، ولو قال ضعفي ما يصيب ولدي تنظر ان أصابه مائة أعطيته ثلاثمائة، و نظيره ما روى عن أبي عبيدة في قوله تعالى «يضاعف لها العذاب ضعفين» قال معناه يجعل الواحد ثلاثة و أنكروه الا زهري و قال هذا الذي يستعمله الناس في مجاز كلامهم و تعارفهم و انما الذي قال حذاق التحويين أنها تعذب مثلى عذاب غيرها.

**قوله** (لا تقل المنكر ولكن قل الجاحد من بني هاشم وغيرهم) و لعل الفرق أن الجحود هو الانكار مع العلم والانكار أعمنه و هذا الكلام يحتمل أحد أمرين أحدهما أن الموجود في الخارج من الفريقين هو الجاحد لحقنا دون المنكر له لعلم كل أحد من هذه الامة بحقنا انما انكره من أنكروه بعد العلم به فهو جاحد، و ثانيهما أن التفاوت بين الفريقين انما هو

له منكرون».

٤ - عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن أبي نصر قال: سألت الرضا عليه السلام قلت له: الجاحد منكم ومن غيركم سواء؟ فقال: الجاحد مثاله ذنبان والمحسن له حستان .

## (باب)

### ما يجب على الناس عند مضي الإمام عليه السلام

١ - محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن صفوان، عن يعقوب بن شعيب قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إذا حدث على الإمام حدث ، كيف يصنع الناس؟ قال: أين قول الله عز وجل: « فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين و لينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون » قال : هم في عذر ماداموا في الطلب، و هؤلاء الذين ينظرونهم في عذر حتى يرجع إليهم أصحابهم .

٢ - علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس بن عبد الرحمن قال: حدثنا حماد عن عبد الله بن علي قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول العامة : إن رسول الله

في الجاحد منهما يعني في المنكر بعد العلم و أما المنكر منهما بلا علم فلا تفاوت بينهما في العقوبة والاول أظهر .

قوله (وهم له منكرون) تفكر أبو الحسن في الفرق بين الإنكار والجحود حيث نهى عن الاول و أمر بالثاني فذكر هذه الآية فمرف أن المراد من الإنكار الإنكار من غير علم و معرفة لوقوعه في مقابلة المعرفة وعرف بذلك أن الجحود إنكار مع علم ومعرفة .

قوله (إذا حدث على الإمام حدث كيف يصنع الناس) سأل عما يجب على الناس عند موت الإمام فأجاب وع، بأنه يجب عليهم النفر على سبيل الكفاية ليعلموا الإمام بعده ويخبروا به قومهم إذا رجعوا إليهم، والنفر إنما يجب لولم يعلموا أن خبره يصل إليهم قبل بسلوهم بلد الموت و ما يتوقف عليه النفر يجب على النافر وقومه كفاية كاصل النفر و لو تذكر كانوا في سمة الى حين زواله و يجب عليهم حينئذ الاقرار اجمالاً بأن للإمام الماضي نائباً يقوم بالامر بعده وان لم يعلموا اسمه وشخصه ولو ماتوا حينئذ خرج موتهم عن مودة الجاهلية ثم هذا حال من بلغه أصل الدين و بمئة النبي وأن له نائباً من قبل الله يقوم بأمره وأما من لم يبلغه شيء من ذلك فالظاهر أنه ليس مكلفاً بالطب لاستحالة تكليف الغافل نعم يتوجه إليه صورة التكليف في القيامة رفماً لعذره كما دل عليه بعض الروايات، والله أعلم.

عليه السلام قال: من مات و ليس له إمامٌ مات ميتة جاهليّة ، فقال : الحقُّ والله ، قلت : فإنَّ إماماً هلك ورجل بخراسان لا يعلم من وصيته لم يسعه ذلك ؟ قال : لا يسعه إنَّ الامام إذا هلك وقعت حجّة وصيته على من هو معه في البلد وحقّ النفر على من ليس بحضرته إذا بلغهم ، إنَّ الله عزَّ وجلَّ يقول : « فلولاً نفر من كلّ فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدّين و لينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلّهم يحذرون » قلت : فتفرّ قوم فهلك بعضهم قبل أن يصل فيعلم ؟ قال : إنَّ الله جلَّ و عزَّ يقول : « و من يخرج من بيته مهاجراً إلى الله و رسوله ثمَّ يدركه الموت فقد وقع أجره على الله » قلت : فبلغ البلد بعضهم فوجدك مغلقاً عليك بابك و مرخىً عليك سترك

**قوله** ( سألت أبا عبد الله «ع» عن قول العامة ) أى عن قول عامة الامة بمعنى جميعهم او عن قول أكثر الامة المخالفين للفرقة الناجية القائلين بخلافة الثلاثة والحديث حجة عليهم فى نفى الامام من عترة الرسول فى كل عصر لنقلهم هذا الحديث فى كتبهم وقبولهم له و ما ذهب اليه قداماؤهم من ان المراد بالامام فيه صاحب الشوكة والافتداز من ملوك الامة كائناً من كان عالماً أو جاهلاً عدلاً أو فاسقاً فى غاية السخافة لانه «ع» لم يأمر امته بمتابعة الجاهل الفاسق لان متابعتهم يوجب الخروج عن الدين لمخالفة الحق ولذا ذهب بعض متأخريهم الى أن المراد بالامام فيه الكتاب وهو فى غاية الضعف اذ لا يمكن الاقتداء بالقرآن الا بالاقتداء بامام يفسره و هذا الامام ليس بقرآن بالضرورة ولا جاهل فاسق بالا اتفاق فتمين ما ذهب اليه الفرقة الناجية من أنه ناطق من الله وهو المطلوب .

**قوله** ( فقال الحق والله ) خير مبتدأ محذوف أى هو الحق .

**قوله** ( لم يسعه ذلك ) من باب الاستفهام و ذلك اشارة الى عدم العلم المفهوم من سياق الكلام . **قوله** ( ان الامام اذا هلك ) تعليل لما سبق ، توضيح ذلك ان الناس عند موت الامام على صنفين صنف حاضرون فى بلد موته عالمون بمن هو وصى له بوصية ظاهرة أو باطنة فوجب عليهم الاذعان له والاعتقاد به من غير مهلة وصنف ناؤون عنه قد بلغهم خبر موت الامام دون خبر وصيه وهذا الصنف يجب عليهم الايمان اجمالاً بان له وصياً يقوم مقامه ثم يجب عليهم النفر ليمروا به باسمه وشخصه ، وقوله « و حق النفر » جملة فعلية أى وجب النفر ولزم .

**قوله** ( قبل ان يصل فيعلم ) أى قبل أن يصل الى بلد موت الامام وقبل أن يعلم وصيه باسمه وشخصه والجواب يدل على أنه مؤمن عند الله تعالى وأنه مثاب لاجل الحركة .

**قوله** ( فوجدك مغلقاً عليك بابك ، و مرخىً عليك الستر بالكسر ما يستربه و مغلقاً و مرخىً على صيغة اسم المفعول من أغلقت الباب و أرخيت الستر أى أرسلته لاعلى

لا تدعوهم إلى نفسك ولا يكون من يدلّهم عليك فيما يعرفون ذلك؟ قال: بكتاب الله المنزل، قلت. فيقول الله جلّ وعزّ كيف؟ قال: أراك قد تكلمت في هذا قبل اليوم، قلت: أجل، قال: فذكر ما أنزل الله في علي عليه السلام وما قال له رسول الله عليه السلام في حسن وحسين عليهما السلام وما خصّ الله به علياً عليه السلام وما قال فيه رسول الله عليه السلام من وصيته إليه ونصبه إياه وما يصيبهم وإقرار الحسن والحسين بذلك ووصيته إلى الحسن وتسليم الحسين له بقول الله: «النبىُّ أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله».

قلت: فإنّ الناس تكلموا في أبي جعفر عليه السلام ويقولون: كيف تخطت من ولد أبيه من له مثل قرابته ومن هو أسنُّ منه وقصرت عمن هو أصغر منه، فقال:

صفة اسم الفاعل كما لا يخفى، والاغلاق والارحاء كنايةان عن عدم اظهار امامته «ع» و عدم الدعوة والاذن بالدخول عليه مع احتمال حملهما على الظاهر.

**قوله** (قال فذكر ما أنزل الله في علي «ع» هذا الذى أشار اليه «ع» من النص-وص القرآنية والاحاديث النبوية والوصية من أقوى الدلائل على خلافتهم و امامتهم و عصمتهم فى هذا المصر وتفصيله مذكور فى كتب الموافقين والمخالفين وتوضيحه مسطور فى دفاتر المتقدمين والمتأخرين، بحيث لا يشتهى الحق على أحد من الناظرين والحمد لله رب العالمين.

**قوله** (و وصيته الى الحسن) الضمير راجع الى على «ع» أو النبى «ص» لانه أيضاً أوصى الى الحسن (ع) كما مر.

**قوله** (و تسليم الحسين له) أى الامر الى من بعده أو للحسن «ع» وهو نص على خلافته. **قوله** (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض) فاولاد الحسين «ع» أولى بوراثه الامامة منه من اولاد الحسن «ع» لان الابن أقرب من الاخ وابن الاخ و امر الاقارب.

**قوله** (و يقولون كيف تخطت) أى كيف يعلم أن الامامة تجاوزت من له مثل قرابة أبى جعفر كزيد وغيره من اولاد على بن الحسين عليهما السلام.

**قوله** (و من هو أسن منه) عطف على الموصول المذكور الآن الاول مبين بالبيان المتقدم والثانى مطلق يراد به غيره مثل زيد بن الحسن ونظرائه ممن يتسبب الى فاطمة عليها السلام وبهذا التقرير ظهر أن الاسن ليس من ولد أبيه فلا يرد أن هذا يناقى ما تقرر من أن الخلافة انما هى للولد الاسن دون الاصغر.

**قوله** (و قصرت عمن هو أصغر منه) قصرت على صيغة المجهول يقال قصرت الشىء

يُعرف صاحب هذا الأمر بثلاث خصال لا تكون في غيره: هو أولى الناس بالذي قبله وهو وصيته، وعنده سلاح رسول الله ﷺ وصيته وذلك عندي لا أنزع فيه، قلت: إن ذلك مستور مخافة السلطان؟ قال: لا يكون في ستر إلا وله حجة ظاهرة، إن أبي استودعني ما هناك، فلما حضرته الوفاة قال: ادع لي شهوداً فدعوت أربعة من قريش، فيهم نافع مولى عبدالله بن عمر، قال: اكتب: هذا ما أوصى به يعقوب بنيه «يا بني» إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن

على كذا أي حبسته عليه ولم أتجاوز به إلى غيره فعن بمعنى على وضمير منه راجع إلى الاسن والمراد بالاصغر اما أبو جعفر «ع» وهو الانسب بالسياق أو أبو عبدالله «ع» وهو الاظهر بالنظر إلى الجواب فلي تأمل.

**قوله** (فقال يعرف صاحب هذا الأمر بثلاث خصال لا تكون في غيره) أي لا يوجد مجموع تلك الخصال من حيث المجموع في غيره أولاً يوجد كل واحدة منها في غيره وفي الأخير مناقشة لان الخصلة الاولى اما قوله وهو أولى الناس بالذي قبله وهو الولد او هذا مع قوله وهو وصيه وهي على التقديرين توجد في غير صاحب هذا الأمر أما الاول فظاهر وأما الثاني فلان غيره قد يكون مشاركاً معه في الوصية الظاهرة كما مر، في باب الإشارة والنص على أبي الحسن الرضا «ع» وكما سيجيء في آخر هذا الحديث ويمكن دفعها بحمل قوله وهو وصيه، على الوصية الباطنة اعني الوصية بالامامة فلي تأمل.

**قوله** (هو أولى الناس) الظاهر ان قوله وهو أولى الناس بالذي قبله وهو وصيه، خصلة اولى وأولى الناس به هو الولد دون الاخ والعم و بينهما وقوله وهو وصيه، أي وصية رسول الله «ص» خصلة ثالثة والمراد بها الوصية التي نزلت من عند الله تعالى كتاباً مسجلاً نزل به جبرئيل «ع» مع أمناء الله تعالى من الملائكة ودفعه إلى النبي «ص» وأمره أن يدفعه إلى علي «ع» وهكذا يدفعه كل امام إلى امام بعده وانما قلنا الظاهر ذلك لاحتمال أن يكون السلاح وما بعده خصلة ثالثة وما قبله خصلتين ولكنه بعيد جداً فلي تأمل.

**قوله** (وذلك عندي) ان كان المراد بالاصغر في قوله وقصرت عن هو اصغر منه أباعد الله «ع» كان ذكر ذلك ظاهراً وان كان المراد به أباجعفر «ع» كان ذكره لدفع مثل ما تكلموا فيه عن نفسه أيضاً فان تكلم الناس على الوجه المذكور مشترك بينهما فلي تأمل.

**قوله** (قلت ان ذلك مستور) ذلك إشارة إلى سلاح رسول الله «ص» ووصيته بالاعتبار المذكور والغرض من هذا السؤال استبعاد معرفة صاحب هذا الأمر بهذه الخصلة لا استتارها

إلا وأنتم مسلمون» وأوصى محمد بن علي إلى ابنه جعفر بن محمد وأمره أن يكفنه في برده الذي كان يصلّي فيه الجمّع وأن يعمّمه بعمامته وأن يربّع قبره ويرفعه أربع أصابع، ثم يخلي عنه، فقال: اطووه، ثم قال للشهود: انصرفوا رحمكم الله، فقلت بعد ما انصرفوا: ما كان في هذا يأبى أن تشهد عليه؟ فقال: إنني كرهت أن تغلب وأن يقال: إنّه لم يوص، فأردت أن تكون لك حجة، فهو الذي إذا

و اختفاه ومحصل الجواب أن عليه دليلا ظاهرا وهو الوصية الظاهرة ولا ينافي ذلك استقلاله في الدلالة على صاحب هذا الامر لجواز أن يكون الشيء دليلا على الشيء بنفسه ومع ذلك يدل على دليل آخر له فليتنامل.

**قوله** (وأمره أن يكفنه) فيه خمسة أمور من أمور سنن الكفن والدفن وهو ظاهر. **قوله** (وإن يربّع قبره ويرفعه أربع أصابع) اختلف الاصحاب والاختلاف في كونها مفرجات أو مضمومات وما في بعض الروايات من رفعه بشبر يقوى الاول لأنه أقرب إليه كما يقوى الثاني رواية سماعه عن الصادق (ع) قال: «يستحب أن يرفع القبر من الأرض قدر أربع أصابع مضمومة» والكل جاز و فيه رد على العامة فإن بعضهم قالوا بالتسوية وأكثرهم ذهبوا إلى التسليم

**قوله** (ثم يخلي عنه) دل على رجحان ترك التجصيص والتطين والبناء وحكى في الذكرى عن الشيخ أن المكروه تجصيصه بعد اندراسه لا ابتداء لما روى أن الكاظم (ع) أمر بعض مواليه بتجصيص قبر ابنة له ماتت وكتب اسمها على لوح وجعله في القبر وفي المنتهى حمل الامر بالتجصيص في هذا الحديث على التطين وحكم بكراهية التجصيص مطلقا و التطين بعد اندراسه لا ابتداء. وقال بعض المحققين في قول الشيخ قوة خصوصا إذا كان المراد به دوام تميزه ليزار ويترحم وقد يقال الكراهة مختصة بما عدا قبور الانبياء والائمة عليهم السلام لأطباق السلف والخلف على فعل ذلك بها ولأن فيه تعظيما لشاير الله وفوات كثير من المقاصد الدينية بترك ذلك وعلى هذا ما في الرواية من الوصية بالتخلية يحمل على الجواز دفعا لتوهم الوجوب وإن لم يذهب إليه أحد.

**قوله** (ما كان في هذا يأبى أن تشهد عليه) لأنه لو أمره بذلك من غير شهود لفعله فالاشهاد عليه بحسب الظاهر غير مفيد.

**قوله** (فقال أني كرهت أن تغلب وأن يقال انه) ذكر للاشهاد فائدتين أحدهما أن لا يغلب في تربيع قبره ورفع بقدر أربع أصابع لأنهم يستوونه أو يستمنونه كما عرفت وأخرهما أن يقال لم يوص اليه ولا يستدل بذلك على عدم خلافة فأوصى اليه ليستدل بالوصية الظاهرة

قدم الرجل البلد قال : من وصي فلان، قيل فلان، قلت: فان أشرك في الوصية؟ قال: يسألونه فانه سيبين لكم .

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن خالد، عن النضر بن سويد، عن يحيى الحلبي، عن يزيد بن معاوية ، عن محمد بن مسلم قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : أصلحك الله بلغنا شكواك و أشفقنا ، فلو أعلمتنا أو علمتنا من ؟ قال : إن علياً عليه السلام كان عالماً والعلم يتوارث، فلا يهلك عالم إلا بقي من بعده من يعلم مثل علمه أو ما شاء الله ، قلت : أفيسع الناس إذا مات العالم ألا يعرفوا الذي بعده ؟ فقال : أما أهل هذه البلدة فلا - يعني المدينة - وأما غيرها من البلدان فبقدر مسيرهم، إن الله يقول : « وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة معهم طائفة ليتفقهوا في الدين و لينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون »

على الوصية الباطنة وهى الخلافة وقد أشار الى ثمره الفائدتين بقوله فأردت أن يكون لك حجة يعنى على التربيع والرفع والخلافة لان الوصية الظاهرة دليل على الخلافة .  
قوله ( فهو الذى ) ضمير هو راجع الى الامام بعد مضى امام ، أو الى الوصى الذى عبارة عن الخليفة والمال واحد .

قوله ( فان أشرك فى الوصية ) أى فان أشرك الامام وغيره فى الوصية الظاهرة فكيف يستدل بها على الامام و تميزه عن غيره فأجاب «ع» بأنكم تسئلونه أى الوصى الصادق على كل واحد منهما عن الحلال والحرام والمسائل الدينية والامور العقلية فانه سيبين لكم الامام عن غيره اذ بالسؤال والعلم يعلم المحق والمبطل و يميز بينهما والقادر على المعرفة بهذا الوجه انما هو العالم الماهر فاذا ميزه وجب على الغير اتباعه كما قالوا مثل ذلك فى اعجاز القرآن و اعجاز ما هو شبيه بالسحر كاعجاز موسى وعيسى عليهما السلام .

قوله ( بلغنا شكواك ) فى النهاية الشكوى المرض وفى الصحاح الشكوى اسم من شكوت فلاناً أشكوه شكوا اذا اخبرت عنه سوء فصله وقد يطلق الشكوى على المكروه و البلية والمراد بالاشفاق الخوف منه . وته «ع» أو من الضلالة بعده والترديد فى قوله او علمتنا من الراوى والمراد بقوله «ع» أن علياً «ع» كان عالماً ، هو أن الامام يعرف بعلمه جميع الاشياء ولا يشتهى على غيره فانه باضاعة علمه كالنور الساطع وقد ذكرنا أن القادر على معرفته بسبب علمه هو العالم دون غيره وقوله «أو ما شاء الله» يحتمل الترديد من الراوى وحتم ما لم يكن محتوماً قبل فانه قد يحصل لكل امام علم بالحتم الذى لم يكن قبله . والله أعلم .

قال قلت : أ رأيت من مات في ذلك ؟ فقال : هو بمنزلة من خرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يدر كمال الموت فقد وقع أجره على الله ، قال : قلت : فإذا قدموا بأبي شيء يعرفون صاحبهم ؟ قال : يعطى السكينة والوقار والهيبة .

### ((باب))

في أن الإمام متى يعلم أن الأمر قد صار إليه

١- أحمد بن إدريس ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان بن يحيى ، عن أبي جرير القمي قال : قلت لأبي الحسن (عليه السلام) : جعلت فداك قد عرفت انقطاعي إلي أبيك ثم إليك ، ثم حلفت له - وحق رسول الله (صلى الله عليه وآله) وحق فلان وفلان - حتى انتهيت إليه بأنه لا يخرج مني ما تخبرني به إلى أحد من الناس وسألته عن أبيه أحي هو أو ميت ؟ فقال : قد والله مات ، فقلت : جعلت فداك إن شيعتك يروون : أن فيه سنة أربعة أنبياء ، قال : قد والله الذي لا إله إلا هو هلك ، قلت : هلاك غيبة أو هلاك موت

**قوله** (أ رأيت من مات في ذلك) أي أخبرني من مات في حال نفره و وقت طلبه قبل الوصول إلى المطلوب كيف حاله أهو مؤمن أم لا ومحصل الجواب انه مؤمن ومثاب لاجل النفر وفيه دلالة على أن الإيمان بالإمام على سبيل الاجمال عند تمعذر معرفة اسمه و شخصه كاف وهو كذلك لاستحالة التكليف بالمحال .

**قوله** (قال يعطى السكينة والوقار والهيبة) السكينة والوقار متقاربان ولذا قد يفسر احدهما بالآخر ويفسران بالثاني والحلم والرزانة والرحمة و تلك الامور من حيث سكون النفس إليها تسمى سكينة من حيث ثبوتها للنفس واستقرارها فيها تسمى وقاراً يقال وقار الشيء في النفس اذا ثبت فيها واستقر وقد يخص الاول بالاعضاء الظاهرة والاخر بالاعضاء الباطنة والهيبة هي الخوف والمراد به الخوف من الله لاجل عظيمته عنده تعالى أو الخوف منه لان الناس يهابون المؤمن الكامل كما يهابون الله لاجل ايمانه وقربه منه تعالى لا لاجل شوكته ، فلا يرد أن الهيبة قد يحصل من سلطان الجور مع كمال بعده عنه تعالى فلا يكون حجة على أمانة المهاب . **قوله** (قد والله مات) أي قد مات والله قدم لتصديق القسم و تأكيد مضمون الجملة و تقريره ابتداء .

**قوله** (ان فيه سنة أربعة أنبياء) سنة موسى وعيسى ويوسف ومحمد (ص) ، فأما سنة موسى فخائف مترقب ، و أما سنة عيسى فيقال انه مات ولم يميت ، و أما سنة يوسف فالسجن والنبية ، و أما سنة محمد (ص) فالسيف والجهاد عند ظهور دولته . وهم يزعمون



قال: هلاك موت، فقلت: لعلك متني في تقيّة؟ فقال: سبحان الله، قلت: فأوصي إياك؟ قال: نعم، قلت: فأشرك معك فيها أحداً؟ قال: لا، قلت: فعليك من إخوتك إمام؟ قال: لا، قلت: فأنت الامام؟ قال: نعم.

٢- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن علي بن أسباط قال: قلت للرضا عليه السلام: إن رجلاً عنى أخاك إبراهيم، فذكر له أن أباك في الحياة وأنك تعلم من ذلك ما يعلم، فقال: سبحان الله يموت رسول الله ﷺ ولا يموت موسى؟ قد والله مضى كما مضى رسول الله ﷺ ولكن الله تبارك وتعالى لم يزل منذ قبض نبي الله ﷺ هلم جراً يمن بهذا الدين على أولاد الأعاجم ويصرفه عن قرابة نبي الله ﷺ هلم

أنه مهدي هذه الامة الذي يملأ الارض قسطاً وعدلاً بعد ما ملئت ظلماً وجوراً ويسمون واقفية قوله ( فقلت لعلك متني في تقيّة ) خوفاً من أن يطلبوا منك مكانه لو أخبرت بأنه غائب . قوله ( فقال سبحان الله ) أى انزعه تنزيهاً من أنه لم يمته أو من يجعلنى على تقيّة منك أوهى للتعجب فيما زعمه .

قوله ( قلت فأوصى اليك ) أى فأوصى اليك عند موته قال نعم والخبر بهذه العناية ينطبق على ما هو المقصود من هذا الباب والافقيه تأمل.

قوله ( ان رجلاً عنى أخاك إبراهيم فذكر له ) فاعل « ذكر » راجع الى الرجل وضمر وله الى إبراهيم، وعنى بمعنى قصد وأراد، وفى بعض النسخ دغر أخاك، قيل ذلك الرجل أخوهما عباس قوله ( وانك تعلم من ذلك ما يعلم ) أى ذكر أيضاً له أنك تعلم ما لا يعلم من مكانه وموضع غيبته ولفظة ولا غير موجودة فى بعض النسخ و منناه واضح

قوله ( هلم جراً ) فى النهاية هلم معناه تعال وفيه لفتان وأهل الحجاز يطلقونه على الواحد والجمع والاثنتين والمذكر والمؤنث بلفظ واحد مبنى على الفتح وبنو تميم تثنى و تجمع وتؤنث فتقول: هلم وهلمى وهلموا وهلموا، وفى الصحاح هلم يارجل بفتح الميم بمعنى تعال قال الخليل أسله لم من قولهم لم الله شئ أى جمعه كأنه أراد لم نفسك الينا أى أقربوها للتنبه وانما حذف ألفها لكثرة الاستعمال وجعل اسماً واحداً يستوى فيه الواحد والجمع والتأنيث فى لغة أهل الحجاز قال الله تعالى والقاتلين لآخوانهم هلم الينا وأهل نجد يصرفونها فيقولون للاثنتين هلموا وللجمع هلموا وللمرأة هلمى وللنساء هلمن والاول أفصح.

قوله ( يمن بهذا الدين على أولاد الأعاجم ) كسلمان وغيره وفيه مدح عظيم للمعجم وتفصيل لهم على العرب وسبب المن والاعطاء والصرف والمنع هو استعمال الاستعداد الفطرى

جراً فيعطى هؤلاء، لقد قضيت عنه في هلال ذي الحجة ألف دينار بعد أن أشفى على طلاق نسائه و عتق مماليكه ولكن قد سمعت مالتى يوسف من إخوته .

٣- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء قال: قلت لأبي الحسن عليه السلام أنهم رووا عنك في موت أبي الحسن عليه السلام أن رجلاً قال لك: علمت ذلك بقول سعيد؟ فقال: جاء سعيد بعد ما علمت به قبل مجيئه، قال: و سمعته يقول: طلقت أم فروة بنت إسحاق في رجب بعد موت أبي الحسن عليه السلام بيوم، قلت طلقتها وقد علمت بموت أبي الحسن؟ قال: نعم، قلت: قبل أن يقدم عليك سعيد؟ قال: نعم.

٤- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن صفوان قال: قلت للرضا عليه السلام: أخبرني عن الإمام متى يعلم أنه إمام؟ حين يبلغه أن صاحبه قدمضى أو حين يمضي؟ مثل أبي الحسن قبض ببغداد وأنت هنا؟ قال: يعلم ذلك حين يمضي صاحبه. قلت: بأي شيء؟ قال: يلهمه الله.

وقبوله وابطاله والاعراض عنه فلا يلزم الجبر.

**قوله** (لقد قضيت عنه) قال الفاضل الامين الاسترآبادى أى قضيت عن الذى غرا براهمي و كانه عباس أخوهما ألف دينار بعد أن أشرف وعزم على طلاق نسائه وعتق مماليكه وعلى أن يشرد من الغرماء وكان قصده من الطلاق والعتق أن لا يأخذ الغرماء مماليكه ويختموا بيوت نسائه و قيل عزمه على ذلك لفقره و عجزه عن النفقة.

**قوله** ( ولكن سمعت مالتى يوسف من إخوته ) يعنى أنهم يقولون ذلك افتراء و ينكرون حقى حسداً و عناداً.

**قوله** (ان رجلاً قال لك علمت ذلك) يقول سعيد يحتمل الاستفهام والاعبار وان يكون القائل واقعياً فى صدد الإنكار والنمكس بأن قول سعيد لا يفيد العلم و سعيد قيل هو خادم أبى الحسن (ع) و ذلك اشارة الى موته .

**قوله** (قال وسمعته يقول طلقت أم فروة) قيل أم فروة كانت من نساء أبيه (ع) وكان (ع) وكيلاً فى طلاقها واطلاقها بعد العلم بموت أبيه مبنى على أن العلم الذى يكون مناط الحكم الشرعى هو العلم بطريق المتعارف لا العلم الذى يحصل بطريق الإلهام و أمثاله و قيل هذا كان من خصايصهم عليهم السلام كما يطلق على (ع) عايشة بعد موت النبی (ص) فخرجت من عداد أمهات المؤمنين . **قوله** (قال يلهمه الله) اما بالتقاء ذلك فى قلبه المقدس بلا واسطة أو بواسطة ملك موكل به أو بإسماعه صوت ملك لانهم محدثون أو باننقال الروح الذى كان مع الإمام السابق

٥- علي بن إبراهيم، عن أبي الفضل الشهباني، عن هارون بن الفضل قال :  
رأيت أبا الحسن علي بن محمد في اليوم الذي توفي فيه أبو جعفر عليه السلام فقال: إن الله و  
إننا إليه راجعون، مضى أبو جعفر عليه السلام، فقيل له: وكيف عرفت؟ قال، لأنّه تداخلني  
ذلة لله لم أكن أعرفها.

٦- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن مسافر قال: أمر أبو إبراهيم عليه السلام  
حين أخرج به أبا الحسن عليه السلام أن ينام على بابه في كل ليلة أبداً ما كان حياً إلى  
أن يأتيه خبره. قال: فكنا في كل ليلة نفرش لأبي الحسن في الدهليز، ثم يأتي  
بعد العشاء فينام، فإذا أصبح انصرف إلى منزله، قال: فمكث على هذه الحال أربع  
سنين، فلما كان ليلة من الليالي أبطأنا وفرش له فلم يأت كما كان يأتي، فاستوحش  
العيال وذعروا ودخلنا أمر عظيم من إبطائه، فلما كان من الغد أتى الدار ودخل إلى  
العيال وقصد إلى أم أحمد فقال لها: هات التي أودعك أبي، فصرخت ولطمت وجهها  
وشقت جيبها وقالت: مات والله سيدي فكفتها وقال لها: لا تكلمي بشيء ولا تظهره،  
حتى يجيء الخبر إلى الوالي، فأخرجت إليه سقطاً وألفي دينار أو أربعة آلاف دينار.

إليه على أن بين الأرواح المقدسة كمال اتصال وارتباط يشاهد كل منهما الآخر ويعلم حركاته  
سكنانه حتى كان كل واحد منهما مرآة للآخر ووراء ذلك جواب آخر وهو حضور الجسم و  
انتقاله سريعاً إلى مكان صاحبه ولم يذكره «ع» لثلاثاً يستقر به المخاطب و إن كان المذكور  
أغرب منه عند أهل التحقيق.

**قوله** (عن أبي الفضل الميثاني) في بعض النسخ «الشهباني» وهو مشترك بين جماعة  
و لم يعرف أحد منهم بها تين النسبتين.

**قوله** (تداخلني ذلة لله) أي تواضع و اخبات وخشية منتشاً من كمال القرب و رتبة  
الامامة. **قوله** (عن مسافر) هو مولى أبي الحسن «ع» و قال ابن داود هو من رجال الكاظم  
«ع» و نقل عن الكشي أنه ممدوح.

**قوله** (في الدهليز) هو بالكسر ما بين الباب والدار.

**قوله** (فاستوحش العيال وذعروا) عيال الرجل من عليه انفاقهم وكسوتهم وغيرهما  
مما يحتاجون إليه والذعر بالضم الفزع والخوف يقال ذعرت أي فزعته وخوفته فهو مذعور.

**قوله** (فاخرجت إليه سقطاً) السقط محرّكة واحد الاسقاط وهو ما يحرز فيه شيء من  
متاع وغيره، والمراد به هنا صندوق كان فيه سلاح النبي «ص» ووصيته وغيرهما من علامة الامامة،

فدفعت ذلك أجمع إليه دون غيره وقالت: إنه قال لي فيما بيني وبينه - وكانت أثيرة عنده -: احتفظي بهذه الوديعة عندك، لا تطلعي عليها أحداً حتى أموت، فإذا مضيت فمن أتاك من ولدي فطلبها منك فادفعيها إليه، واعلمي أنني قدمت وقد جاءني والله علامة سيدي، فقبض ذلك منها وأمرهم بالامساك جميعاً إلى أن ورد الخبر، وانصرف فلم يعد لشيء من المبيت كما كان يفعل، فمالبثنا إلا أياماً يسيرة حتى جاءت الخريطة بنعيه فعددنا الأيام وتفقدنا الوقت فاذا هو قد مات في الوقت الذي فعل أبو الحسن عليه السلام ما فعل، من تخلفه عن المبيت وقبضه لما قبض.

### ((باب))

#### حالات الأئمة عليهم السلام في السن

١- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن هشام ابن سالم، عن يزيد الكناسي قال: سألت أبا جعفر عليه السلام: أكان عيسى بن مريم عليها السلام حين تكلم في المهد حجة لله على أهل زمانه؟ فقال: كان يومئذ نبياً حجة لله غير مرسل أما سمع لقوله حين قال: «إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبياً و

والترديد في قوله «أو أربعة آلاف دينار» من مسافر على الظاهر.

**قوله** (وكانت أثيرة عنده) أي كانت مختارة مكرمة عنده وخاصته التي يعتمد عليها في أسراره وفي بعض النسخ أميرة بالميم والامير ذوالامر والاشئ بالهاء.

**قوله** (حتى جاءت الخريطة بنعيه) النعي خبر الموت والخريطة وعاء من ادم وغيره تشرح على ما فيها وفي الكلام تجوز عقلي لان الناعي اما المكتوب الذي فيها أو كاتبه.

**قوله** (و تفقدنا الوقت) أي طلبنا وقت فوته وع.

**قوله** (غير مرسل) اذ لم يرسل اليه الانجيل في تلك الحال ولم يكن مأموراً بأحكامه وتبليغه ولكن كان نبياً عالمياً بالتوراة تابعاً لها «قال اني عبد الله - الخ» قدم العبودية على اعطاء الكتاب والنبوة لتقدمها في الواقع وليندفع توهم ربوبيته أول مرة واراد بالكتاب التوراة وفي لفظ الماضي حيث قال «آتاني وجعلني» دلالة واضحة على أنه كان حين التكلم نبياً عالمياً بالتوراة ولواريد بالكتاب الانجيل كما زعم لاشكل لانه ان أعطى الانجيل كما جعل نبياً في ذلك الوقت لكان رسولا فلا يوافق قوله غير مرسل اللهم الا ان يحمل قوله «آتاني الكتاب» على مجاز المشاركة أو على أن محقق الوقوع كالواقع أو على القضاء السابق بقرينة

جعلني مباركاً أينما كنت وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حياً، قلت: فكان يومئذ حجّة الله على زكريّا في تلك الحال وهو في المهد؛ فقال: كان عيسى في تلك الحال آية للناس ورحمة من الله لمريم حين تكلم فعبّر عنها و كان نبياً حجّة على من سمع كلامه في تلك الحال، ثم صمت فلم يتكلم حتى مضت له سنتان وكان زكريّا الحجّة على الناس بعد صمت عيسى بسنتين ثم مات زكريّا فورثه ابنه يحيى الكتاب والحكمة وهو صبي صغير، أما تسع لقوله عز وجل: «يا يحيى خذ الكتاب بقوة وآتيناه الحكم صبياً» فلما بلغ عيسى عليه السلام سبع سنين تكلم بالنبوة و

عدم ارسال الانجيل اليه في ذلك الوقت ولا يلزم منه أن يحمل قوله دو جعلني نبياً، على هذه الامور لعدم وجود قرينة صارفة له عن ظاهره وبالجمله حمل أحد اللفظين المتجاورين على المجاز لقريفة لا يوجب حمل الآخر عليه مع عدمها .

**قوله (و جعلني مباركاً) أى نفاعاً للخلق، معلماً للخير، دليلاً لهم على مصالحهم.**

**قوله ( و أوصاني بالصلاة والزكاة )** أى أمرني بهما و أراد بالزكاة زكاة المال او تطهير الظاهر والباطن عن الرذائل .

**قوله ( فقال كان عيسى في تلك الحال )** أى كان عيسى او تكلمه على حذف المضاف و الثانى أنسب بقوله ورحمة، **قوله (فعبّر عنها) تقول عبرت عن فلان اذا تكلمت عنه، و في بعض النسخ فعبّر عنها بالنتين المعجمة و لعل المراد فعبّر التهمة عنها .**

**قوله (وكان نبياً حجّة على من سمع كلامه في تلك الحال )** الطرف وهو قوله و في تلك الحال، امامت على بسمع أو بنبياً أو بهما على سبيل التنازع فعلى الاول نبوته وحقيقته مطلقة غير مقيدة بوقت التكلم و على الاخيرين مقيدة به و يؤيدهما أن الحجّة على الناس بعد صمته عن التكلم بالنبوة الى سبع سنين كان زكريّا و يحيى .

**قوله ( فلم يتكلم حتى مضت له سنتان )** لعل المراد أنه لم يتكلم في تلك المدة بالنبوة و غيرها ثم تكلم بغيرها قبل السبع وبها بعده، و يؤيده قوله فلما بلغ عيسى عليه السلام سبع سنين تكلم بالنبوة والرسالة أنه لم يتكلم فيها بالنبوة ثم تكلم بها وحدها قبل السبع وبها وبالرسالة جميعاً بعده، و يؤيده ما في الخبر الاتى من أنه قام عيسى «ع» بالحجة وهو ابن ثلاث سنين، والفرق بينهما انه كان نبياً بعد السنتين و قبل السبع وكان نبياً ورسولاً بعده والله أعلم .

**قوله ( يا يحيى خذ الكتاب )** المراد بالكتاب التوراة وبأخذه فهمه والعمل بما فيه و القوة السعى البايغ والجد الثام والاستظهار بالتوفيق و بالحكم الحكمة والشرعة و فهم التوراة وقيل النبوة كذا في تفسير القاضى وغيره .

الرسالة حين أوحى الله تعالى إليه، فكان عيسى الحجّة على يحيى وعلى الناس أجمعين وليس تبقى الأرض يا أبا خالد يوماً واحداً بغير حجّة الله على الناس منذ يوم خلق الله آدم عليه السلام وأسكنه الأرض، فقلت: جعلت فداك أكان علي عليه السلام حجّة من الله ورسوله على هذه الأمة في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله؟ فقال: نعم يوم أقامه للناس ونصبه علماً ودعاهم إلى ولايته وأمرهم بطاعته، قلت: وكانت طاعة علي عليه السلام واجبة على الناس في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله و بعد وفاته؟ فقال: نعم ولكنّه صمت فلم يتكلّم مع رسول الله صلى الله عليه وآله وكانت الطاعة لرسول الله صلى الله عليه وآله على أمته وعلى علي عليه السلام في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله وكانت الطاعة من الله ومن رسوله على الناس كلّهم لعلي عليه السلام بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وكان علي عليه السلام حكيماً عالماً.

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن صفوان بن يحيى قال: قلت للمرضا عليه السلام: قد كنّا نسألك قبل أن يهب الله لك أبا جعفر عليه السلام فكنت تقول: يهب الله لي غلاماً، فقد وهب الله لك فقرّ عيوننا، فلا أرانا الله يومك، فان كان كونٌ فإلى من فأشار بيده إلى أبي جعفر عليه السلام وهو قائمٌ بين يديه، فقلت: جعلت فداك هذا ابن ثلاث سنين؟ قال: وما يضرّه من ذلك شيء، قد قام عيسى عليه السلام بالحجّة وهو ابن ثلاث سنين.

**قوله** (وكان على دع) حكيماً عالماً أى كان قاضياً بالحق أومحكماً للأشياء ومقتناً لها أواحكاماً بمعنى ذى الحكمة وهى معرفة أفضل الأشياء بأفضل العلوم أو معرفة القوانين الشرعية والنواميس الالهية، والعلم أعم منها فذكره بعدها من باب ذكر العام بعد الخاص واتصافه دع) بهما متفق عليه بين العامة والخاصة وفى بعض النسخ وحليماً عالماً.

**قوله** (وما يضره من ذلك شيء) لان بناء الهداية والارشاد لما كان على الكمال فى القوة النظرية والعملية وكانت نفوس الانبياء والاوصياء على غاية الكمال فيهما فى أصل الفطرة بمثوا لاصلاح النفوس المختلفة النافلة عن النظر الى مصالحها ومناقضها ورشدوا بال جذب والثرغيب فيما أعدة سبحانه لاوليائه فى دار القرار وبالتنبيه والتنفير عما أبغضه لاصفيائه من خصائص هذه الدار ولا مدخل فى ذلك لكبر الجسم ولا يضره صغره بل الحجّة فى صغره أعظم وأجل والدلالة فيه أفخم وأكمل لحصول القطع ضرورة بأنه حجّة من الله تعالى وليس للاكتساب فيه مدخل.

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن سيف، عن بعض أصحابنا، عن أبي جعفر الثاني عليه السلام قال: قلت له: إنهم يقولون في حادثة سنك، فقال: إن الله تعالى أوحى إلى داود أن يستخلف سليمان وهو صبي يرى الغنم، فأنكر ذلك عبّاد بني إسرائيل وعلماؤهم، فأوحى الله إلى داود عليه السلام أن خذ عصي المتكلمين و عصا سليمان و اجعلها في بيت واختم عليها بخواتيم القوم فإذا كان من الغد، فمن كانت عصاه قد أورقت و أثمرت فهو الخليفة، فأخبرهم داود عليه السلام، فقالوا: قدرضينا وسلمنا.

٤- علي بن محمد وغيره، عن سهل بن زياد، عن يعقوب بن يزيد، عن مصعب، عن مسعدة، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال أبو بصير: دخلت إليه ومعى غلام يقودني خماسي لم يبلغ، فقال لي: كيف أنتم إذا احتج عليكم بمثل سنه. [أوقال: سيلي عليكم بمثل سنه].

٥- سهل بن زياد، عن علي بن مهزيار، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع قال: سألته يعني أبا جعفر عليه السلام عن شيء من أمر الامام، فقلت: يكون الامام ابن أقل من سبع سنين؟ فقال: نعم وأقل من خمس سنين، فقال سهل: فحدثني علي بن مهزيار بهذا في سنة إحدى وعشرين ومائتين.

٦- الحسين بن محمد، عن الخيرانى، عن أبيه قال: كنت واقفاً بين يدي أبي الحسن عليه السلام بخراسان، فقال له قائل: يا سيدي إن كان كون قائل من؟ قال: إلى أبي جعفر ابني، فكان القائل استصغر سن أبي جعفر عليه السلام، فقال أبو الحسن عليه السلام: إن الله تبارك و تعالى بعث عيسى بن مريم عليه السلام رسولا نبيا، صاحب شريعة مبدأة

**قوله** (فأخبرهم داود) فقالوا قدرضينا وسلمنا فيه إيجاز الحذف بقربة المقام كما فى قوله تعالى حكاية «فأرسلون يوسف أيها الصديق» أى فأخبرهم داود ففعلوا ذلك فأورقت عصا سليمان وأثمرت فقالوا قدرضينا بخلافته وسلمنا له.

**قوله** (خماسى) أى خمس سنين او خمسة اشبار، و فى النهاية غلام خماسى أى طوله خمسة أشرار والاشى خماسية ولا يقال سداسى ولا سباعى ولا فى غير الخمسة.

**قوله** (بمثل سنه) يحتمل الجواد والقائم عليهما السلام فان كل واحد وقت انتقـال الامامة اليه كان قريباً من الخماسى على أن مثل سنه يحتمل أن يكون كناية عن عدم البلوغ

في أصغر من السن الذي فيه أبو جعفر.

٧- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن علي بن أسباط قال: رأيت أبا جعفر عليه السلام وقد خرج عليّ فأخذت النظر إليه وجعلت أنظر إلى رأسه ورجليه لأصف قامته لأصحابنا بمصر فبينما أنا كذلك حتى قعد، فقال: يا عليّ إن الله احتج في الإمامة بمثل ما احتج به في النبوة فقال: «وآتيناه الحكم صبياً» «و لما بلغ أشده» «و بلغ أربعين سنة» فقد يجوز أن يؤتى الحكمة وهو صبيّ ويجوز أن يؤتاها وهو ابن أربعين سنة.

٨- علي بن إبراهيم، عن أبيه قال: قال علي بن حسان لأبي جعفر عليه السلام: يا سيدي إن الناس ينكرون عليك حدائث سنك، فقال: و ما ينكرون من ذلك قول الله عز وجلّ لقد قال الله عز وجلّ لنبيه عليه السلام: «قل هذه سبيلي أدعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني» فوالله ما تبعه إلا عليّ عليه السلام وله تسع سنين وأنا

أو عن الصغر، قوله (بعث عيسى بن مريم «ع» رسولا، نبياً صاحب شريعة مبتدأة في أصغر من السن الذي فيه أبو جعفر «ع») فإذا جاز تحقق النبوة و الرسالة في صاحب شريعة مبتدأة في أصغر منه جاز تحقق الإمامة التابعة لشريعة في أبي جعفر وهو أكبر بطريق أولى وفيه دلالة على جواز العمل بالقياس بطريق الأولوية.

قوله (فأخذت النظر إليه) أخذت بالخاء والذال المعجمتين و في بعض النسخ «فأجدت» بالجيم. قوله (وآتيناه الحكم صبياً و لما بلغ أشده) دلت الآية الأولى على إعطاء الحكمة في حال الصبا والطفولية والآية الثانية على إعطائها في حال شدة الجسم و بلوغه أربعين و بهذا يبطل قول من زعم أن الله تعالى لم يبعث نبياً قط إلا بعد أربعين سنة.

قوله (فوالله ما تبعه إلا عليّ «ع» قال بعض العامة: روى في الصحيح أنه كانه يجاور بحراء في كل سنة شهراً وكان يطعم في ذلك الشهر من جاءه من المساكين فإذا قضى جواره انصرف إلى مكة وطاف بها سبعمائة قبل أن يدخل بيته حتى جاءت السنة التي أكرمته الله بالرسالة فجاور في حراء شهر رمضان و معه أهله خديجة و علي و خادمه، و روى الطبري و غيره أن رسول الله «ص» قبل بمثنته كان إذا حضرت الصلاة يخرج إلى شباب مكة و يخرج على «ع» مستخفين من أبي طالب و سائر أعمامه يصليان الصلاة، و يروى أن أبا طالب عبر عليهما يوماً و هما يصليان فقال يا بني ما هذا الذي تدين به فقال يا أباي إني آمنت بالله و رسوله و صدقته فيما جاء به و صليت الله معه. فقال أما إنه لا تدعو إلا إلى الخير فألزم. و روى



ابن تسع سنين .

## ( باب )

ان الامام لا يفسله الا امام من الائمة عليهم السلام

١- الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن الحسن بن عليّ الوشاء، عن أحمد ابن عمر الحلال أو غيره عن الرضا عليه السلام قال : قلت له : إنهم يحاجوننا يقولون إن الامام لا يفسله إلا الامام قال : فقال : ما يدرهم من غسله، فما قلت لهم؟ قال :

الطبري في تاريخه عن عباد بن عبد الله قال سمعت عليا عليه السلام يقول أنا عبد الله وأخو رسول الله وأنا الصديق الأكبر لا يقولها غيري الا كاذب مقترى ، وفي رواية اخرى دانا الصديق الأكبر والفاروق الاول اسلمت قبل اسلام أبي بكر وصليت قبل صلاته بسبع سنين، وروى عن ابن مسعود قدمت الى مكة فانتفيت الى العباس بن عبد المطلب وهو يومئذ عطار جالس الى زمزم و نحن عنده اذا قبل رجل من باب الصفا وعلى يمينه غلام ساهق حسن الوجه تقفوهما امرأة قد سترت محاسنها فقصدا نحو الحجر فاستلمه الرجل ثم الغلام ثم المرأة ثم أطافوا بالبيت ثم استقبلوا الحجر وقام الغلام الى جانب الرجل والمرأة خلفها فأتوا بأركان الصلاة مستوفاة فلما رأينا ما لانعرفه بمكة قلنا للعباس انا لانعرف هذا الدين فيكم فقال أجل والله فسألناه عن هؤلاء فعرفنا اياهم ثم قال والله ما على وجه الارض أحد يدين بهذا الدين الا هؤلاء الثلاثة. وروى أبو رافع قال : اتيت أباذر بالربذة اودعه فقال لى سيكون فقتلوا الله و عليكم بالشيخ على بن أبي طالب فاتبعوه فأنى سمعت رسول الله ص يقول له أنت أول من آمن بى وأول من يضافحنى يوم القيامة وانت الصديق الأكبر وانت الفاروق الذى يفرق بين الحق والباطل وانت يعسوب المؤمنين، وروى عن ابى ايوب الانصارى ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال ولقد صلت الملائكة على وعلى سبع سنين وذلك انه لم يصل معى رجل غيره .

قوله (وله تسع سنين) لا عبرة بما رواه ابو قتادة عن الحسن ان اول من اسلم على ابن ابي طالب وهو ابن خمسة عشر سنة ولا بما رواه شداد بن اوس قال : سألت حباب عن سن على بن ابي طالب يوم اسلم فقال اسلم وهو ابن خمسة عشر سنة ولا بما روى عن حذيفة بن اليمان قال كنا نعيد الحجارة وعلى من ابناء اربعة عشر سنة صلى مع رسول الله ص ليلا ونهاراً وقرش يومئذ تشافهه، ما يذب عنه الا على .

قوله (انهم يحاجوننا يقولون ان الامام لا يفسله الا الامام) مقصودهم من هذا القول نفى

فقلت: جعلت فداك قلت لهم: إن قال مولاي إنَّه غسَّله تحت عرش ربِّي فقد صدق وإن قال: غسَّله في تخوم الأرض فقد صدق؛ قال: لا هكذا [قال] فقلت: فما أقول لهم؟ قال: قل لهم: إنِّي غسَّلته، فقلت: أقول لهم إنَّك غسَّلته؟ فقال: نعم.

٢- الحسين بن محمد، عن معلّى بن محمد، عن محمد بن جمهور قال: حدَّثنا أبو معمر قال: سألت الرضا عليه السلام عن الإمام يغسله الإمام؟ قال: سنة موسى بن عمران عليه السلام.

الإمامة عن الرضا و أبيه عليهما السلام على سبيل الالتزام و حاصله ان المقرر عندكم ان الإمام لا يغسله الا الإمام و موسى بن جعفر لم يغسله ابنه الرضا لانه مات فى بغداد و ابنه كان فى المدينة فلا يكونان امامين .

**قوله** (فقال ما يدريهم من غسله) حاصل الجواب كيف علموا انه لم يغسله الامام و انما توهموا ذلك بالنظر الى بعد المسافة ولم يعلموا ان اولياء الله يقطعون المسافة البعيدة اقل من طرفه عين كما يشهد بذلك قوله تعالى و سبحانه الذى اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الاية ، انه اذا جاز حركة عرش بلقيس من مكان بعيد فى زمان قليل الى سليمان بأمر صاحبه كان جواز مثل ذلك فى عبد الله تعالى بأمره اولى .

**قوله** (جعلت فداك) مقول قلت فلا يلزم النكرار .

**قوله** (ان قال مولاي) أراد به الرضا (ع) .

**قوله** (فى تخوم الارض) التخوم بضم التاء الحدود جمع تخم كفلوس جمع فلس وفتحتها مفرد جمعه تخم بضمثين .

**قوله** (لا هكذا) لما لم يكن جوابه رافعا للشبهة ولم يكن صريحا فى انه غسله نها . عنه و قال لا هكذا لى لاتقل هكذا .

**قوله** (قال سنة موسى بن عمران عليه السلام) فانه غسل اخاه هرون فى التيه فصار ذلك سنة مستمرة ، فان قلت يشكل ذلك فى غسل القائم (ع) قلت روى الصدوق ان الحسين (ع) يغسله بدل على ذلك ايضا ما رواه المصنف [فى الروضة] قبل باب الصيحة باسناده عن ابي عبد الله (ع) فى تفسير قوله تعالى «ثم رددنا لكم الكرة عليهم» انه خروج الحسين (ع) فى سبعين من أصحابه عليهم البيض المذهب لكل بيضة وجهان المؤدون الى الناس ان هذا الحسين (ع) قد خرج حتى لا يشك المؤمنون فيه وانه ليس بدجال ولا شيطان والحجة القايم بين أظهرهم فاذا استقرت المعرفة فى قلوب المؤمنين أنه الحسين (ع) جاء الحجة الموت فيكون الذى يغسله ويكفنه ويحفظه ويأجده فى حفرته الحسين (ع) ولا يلى الوصى الا الوصى لا يقال يشكل الامر فى الحسين (ع) بعده لانا نقول لمل تنسيه الاول يكفى عن مؤونة تنسيه ثانيا .

٣- وعنه، عن معلّى بن عُمَر، عن محمد بن جمهور، عن يونس، عن طلحة قال: قلت للرّضا عليه السلام: إن الامام لا يفسله إلا الامام؟ فقال: أَمَا تَدْرُونَ مَنْ حَضَرَ لَعَلَّه؟ (١) قد حضره خير ممّن غاب عنه، الذين حضروا يوسف في الجبّ حين غاب عنه أبواه وأهل بيته.

### ((باب))

#### مواليد الائمة عليهم السلام

١- عليّ بن عُمَر، عن عبد الله بن إسحاق العلوي، عن محمد بن زيد الرزامي، عن محمد بن سليمان الديلمي، عن عليّ بن أبي حمزة، عن أبي بصير قال: حججنا مع أبي عبد الله عليه السلام في السنة التي ولد فيها ابنه موسى عليه السلام، فلما نزلنا الأبواء وضع لنا

قوله (عن طلحة) كان طلحة بن زيد وهو بقرى عامى يروى عن الباقر والصادق عليهما السلام أيضاً. قوله (فقال أَمَا تَدْرُونَ) هكذا في أكثر النسخ وفي بعضها دَامَتَدْرُونَ، بدون الهمزة والاظهر. قوله (لعله قد حضره خير ممّن غاب عنه الذين حضروا يوسف في الجب) أراد بمن غاب عنه ذاته المقدس وبالذين جبرئيل والملائكة المقربين عليهم السلام وربما يقوّم أن هذا مناف لما سبق من أن الامام لا يفسله إلا الامام وأنه دع، قد غسلوه ويجاب تارة بحمل هذا على التقيّة لأن طلحة بقرى عامى وتارة بتخصيص ما سبق بأن الامام لا بد أن يفسله الامام ان لم يفسله من هو خير منه وفيه أن التخصيص لا يدفع المناقاة بالكلية اذ قد صرح سابقاً بأنه دع، غسله الامام والحق أنه لا ينافي ما سبق أصلاً اذ لم يصرح فيه أنه دع، لم يفسله وأن الملائكة غسلوه بل قال أن الملائكة حضروه وهو حق لا ريب فيه غاية ما في الباب أنه لم يذكر الفاسل صريحاً بقى شيء وهو أن قوله لعله قد حضره خير ممّن غاب عنه أى غاب عنه بزعمكم ينافي ما ثبت فسى الاخبار المتكثرة من أنه دع، أفضل من الملائكة ويمكن دفعه بأن المراد خير منه بزعمكم أو خير منه من حيث أنه بشر ولا ينافي ذلك كونه دع، أفضل من الملائكة وخيراً منهم من حيث انه معصوم وجد فيه كمالات لم توجد فيهم فليتلأمل.

قوله (فلما نزلنا الأبواء) (١) قال في النهاية الأبواء بفتح الهمزة وسكون الياء والماء

(١) في بعض النسخ لفسله قد حضره .

(٢) فلما نزلنا الأبواء محمد بن سليمان الديلمي راوى الحديث ضعيف جداً على ما ذكره علماء الرجال ولكن لا داعى الى رده وتكذيبه لان له معنى صحيحاً معقولاً على ما يعتقده الحكماء الالهيون فى تركيب الجسم من الهوى والصورة وأن الصورة شريكة لعله الهوى و أن قوام الصورة والجسم بموجود عقلى مجرد هو علمته و علة الصورة وهو مقوم للهوى بسبب الصورة وقد تحقق لديهم ان العلة ليست مباينة للمملول بينونة عزلة فيستنتج من \*

الغداء وكان إذا وضع الطعام لأصحابه أكثر وأطاب، قال: فبينما نحن نأكل إذ أتاه رسول حميدة فقال له: إن حميدة تقول: قد أنكرت نفسي وقد وجدت ما كنت أجد إذا حضرت ولادتي وقد أمرتني أن لأستبقيك بابتك هذا، فقام أبو عبد الله عليه السلام فانطلق مع الرسول، فلما انصرف قال له أصحابه: سرنا الله وجعلنا فذاك فما أنت صنعت من حميدة، قال: سلمها الله وقد وهب لي غلاماً وهو خير من برأ الله في خلقه ولقد أخبرتني حميدة عنه بأمر ظننت أنني لأعرفه ولقد كنت أعلم به منها، فقلت: جعلت فذاك وما الذي أخبرتك به حميدة عنه؟ قال: ذكرت أنه سقط من بطنها حين سقط

جبل بين مكة والمدينة وعذبه بلدينسب اليه.

**قوله** (وضع لنا الغداء) هو الطعام الذي يؤكل أول النهار.

**قوله** (أكثر وأطاب) دل على جواز ذلك في الضيافة بل على رجحانه واستحبابه ولا يعد اسرافاً كما يدل عليه أيضاً بعض الروايات

**قوله** (أنكرت نفسي) أى وجدتها منكراً متغيرة عن حالها ومنه النكر وهو أن يتغير الشيء عن حاله حتى ينكر.

**قوله** (ما كنت أجد) من الضعف والوجع وتغير الحال.

**قوله** (وقد أمرتني أن لأستبقيك) لعله أراد أن يكون وضع الحمل في حال حضوره وع، وفي بعض النسخ لأستبقيك من الاستباق.

\* جميع ذلك ان كل جسم مركب من هوى وصورة جسمية و نوعية متعلقة بموجود مجرد عقلانى غير مباين عنه فصح ان شيئاً من عالم الملكوت دخيل فى تقويم الاجسام وهذا فى المركبات المزاجية اظهر منه فى البسائط وفى النبات والحيوان اظهر منه فى المركبات المعدنية وفى الانسان اظهر منه فى غيرهم اذ لولا تأثير ذلك الموجود الملكوتى فى تكون الامزجة من العناصر المتداعية الى الانفكاك لم يعقل بقاء المركب كالماء مثلاً عند أهل عصرنا من الاوكسجين والهيدروجين مع اختلاف ثقلهما آلافاً من السنين فى البحار ولابقاء الاوراق و الثمار على الاشجار مدة طويلة بحيث لو فصل من الشجر لذبل بعد يوم وفسد، واللحم و الشحم فى بدن الحيوان مثلاً يبقى سنين ولو انفصل لتعفن وفسد فى بضعة أيام و لولا معيته مع الجنين فى رحم أمه لم يعقل حصول تلك الحكم و المصالح المرعية فيه و أما الانسان فادراكه العقلى قوة له حاصلة من الملكوت كشعاع من الشمس وهو واضح فبالاولى أن يكون الروح القدس المسدد للحجج عليهم السلام من تحت العرش فائضاً عليهم من أول تكونهم و بالجملة عالم العناصر جميعه تحت تدبير العقل المجرد ويختلف حظهم منه على حسب استعدادهم فالروح القدس بقدره والعقل بقدره والحيوان والنبات والمعادن والعناصر كل بقدرها. (ش)

واضعاً يديه على الأرض، رافعاً رأسه إلى السماء، فأخبرتها أن ذلك أمانة رسول الله ﷺ وأمانة الرصي من بعده .

فقلت: جعلت فداك وما هذا من أمانة رسول الله ﷺ وأمانة الوصي من بعده؟ فقال لي: إنه لما كانت الليلة التي علق فيها بجدي أتى آت جدّ أبي بكأس فيه شربة أرق من الماء وألين من الزبد وأحلى من الشهد وأبرد من الثلج وأبيض من اللبن، فسقاه إياه وأمره بالجماع، فقام فجامع، فعلق بجدي ولما أن كانت الليلة التي علق فيها بأبي أتى آت جدّ فسقاه كما سقى جدّ أبي وأمره بمثل الذي أمره فقام فجامع، فعلق بأبي، ولما أن كانت الليلة التي علق فيها بي أتى آت أبي فسقاه بما سقاهم وأمره بالذي أمرهم به فقام فجامع فعلق بي ولما أن كانت

**قوله** (وما هذا من أمانة رسول الله) هذا إشارة إلى الأمر المذكور ومن، بيان له ودما، سؤال عن سببه وأثره المترتب عليه ولذلك اشتمل الجواب عليهما .

**قوله** (علق فيها بجدي) لعل أصله علققت يقال علققت المرأة إذا حبلت حذف الفاعل و أقيم الظرف مقامه والمعنى تعلقت إرادته تعالى بجدي من علق بالشئ إذا تعلق به على إضمار الفاعل وإن بعد والجدة المضاف إلى أبيه المتكلم على بن الحسين وإلى الأب الحسين وع، **قوله** (فيه شربة) هذه الشربة مادة العلوم وكمال الذات (١) ونورانيته و صفاء الباطن والظاهر من رذائل الأخلاق والأعمال وطهارة النفس.

**قوله** (وألين من الزبد) الزبد بالضم والسكون ما يستخرج من اللبن بالمخض

(١) قوله «هذه الشربة مادة العلوم وكمال الذات» يعنى بناء على أن لكل شئ فى كل عالم صورة تناسبه ولا يتقدح اختلاف الصور فى وحدة الماهية كما ترى أن الماء ينجمد أو يصير بخاراً وهو ماء فى كل حالة وكذلك الشئ فى عالم العقول علم وكمال ومنقبة و فى عالم المثال ماء كما فى الحديث، واعلم أن ما أورده الكليني فى هذا الباب وما يلحقه فى صفات الإمام مالم يبحث عنه المتكلمون ولم يذكروه فيما يمتدده الشيعة الإمامية فى أثمتهم (ع) و ليس أكثرها نقيّة الاسناد ولو كانت صحيحة لم تكن حجة فى الاعتقادات لكونها منقولة بطريق الاحاد و عدم تواتر مضامينها و عدم اجماع الشيعة عليها و مع ذلك لا بأس بنقلها والتكلم فيها لان نقل الكليني لها يدل على عدم انكار الشيعة لها وعدم استبشاعهم اياها والالتمسوا الكليني بروايتها الى الفلو و التخليط كما نسبوا غيره لرواية المناكير والشواذ والشيعة المعترف بامامة المعصومين اهل تسليم و اعتراف فان لم يفهم معنى ما روى رد الى الله ورسوله لان تأخير البيان عن وقت الخطاب جائز عندهم ولا يرون بأساً بأن يرووا حديثاً عن\*

الليلة التي علق فيها بابني أتانى آت كما أتاهم ، ففعل بي كما فعل بهم فقامت بعلم الله وإني مسرور بما يهب الله لي ، فجامعت فعلق بابني هذا المولود فدوونكم ، فهو والله صاحبكم من بعدي .

إن نطفة الامام ممّا أخبرتك وإذا سكنت النطفة في الرحم أربعة أشهر و أنشئ فيها الروح بعث الله تبارك وتعالى ملكاً يقال له حيوان ، فكتب على عضده الأيمن دو تمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم ، وإذا وقع من بطن أمه وقع واضعاً يديه على الأرض رافعاً رأسه إلى السماء فأما وضعه يديه على الأرض فأنه يقبض كل علم الله أنزله من السماء إلى الأرض ، وأما رفعه رأسه إلى السماء فإن منادياً ينادي به من بطن العرش من قبل رب العزة من

**قوله** (فقامت بعلم الله) أى قامت مستعينة بذات الله أو بأمره مجازاً من باب تسمية المسبب باسم السبب لان أمره مسبب عن علمه أو بعلم الله المحيط بجميع الاشياء ظاهرها وباطنها ، خفيها وجليها على أتم الوجوه . أوفقت بتحصيل علم الله بفتح اللام و هـ و علامته و مناره على احتمال بعيد .

**قوله** ( فدوونكم ) فيه اغراء بالاختذ والتمسك به والعرب يقول فى الاغراء بالشئ دونك . **قوله** (فكتب على عضده الايمن) فى الحديث الاخر بين كتفيه وفى الاخر من بين عينيه فالتخير صحيح والجمع محتمل .

**قوله** ( و تمت كلمة ربك ) بلغت الغاية فى الاحكام صدقا فى الاخبار وعدلا فى القضاء والاحكام والنصب للتميز أو الحال أو العلية «لا مبدل لكلماته» أى لا أحد يبدل شيئاً منها بما هو أصدق وأعدل منه وهو السميع لما يقولون العليم بما يضرون وكان المراد بالكلمة الامام الذى تملق حكم الله تعالى بوجوده عيناً وبثامها كون وجوده العيني على نحو وجوده فى العلم الازلى وبالصدق مطابقة الوجود العيني للوجود العلمى وبالمعدل عدم الجور فى هذا الحكم والتقدير بل هو محض العدل وبالسّمع سماع ما يقول ويقولون فيه وبالعلم العلم بما يعتقد ويعتقدون فيه والله أعلم .

**قوله** (من بطن العرش) أى وسطه وكان المراد بالعرش العرش الجسماني وهو المحيط الاعظم أو عرش رب العزة وهو المطاف للملائكة المقربين .

\* المصنوع مجعلاً لا يعرف معناه اذا لم يكن متعلقاً بالعمل وأما ما يتعلق بالعمل فلا بد أن يكون مبيناً عند العمل حتى يتمكن من امتثاله . (ش)

الافق الأعلى باسمه واسم أبيه يقول: يا فلان بن فلان أثبت تثبت ، فلعظيم ما خلقتك أنت صفوتي من خلقي و موضع سرّي و عيبة علمي و أميني على وحيي و خليفتي في أرضي، لك و لمن تولّاك أو جيت رحمتي ومنحت جناني وأحللت جواربي، ثمّ و عزّتي و جلالي لأصليّن من عاداك أشدّ عذابي و إن وسّعت عليه في دنياي من سعة رزقي.

فاذا انقضى الصوت - صوت المنادي - أجابه هو واضعاً يديه ، رافعاً رأسه إلى السماء يقول: «شهد الله أنّه لا إله إلاّ هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط لا إله

**قوله** (من الافق الاعلى) الافق بالضم والضمين مثل عسر وعسر الجانب والناحية و صفة بالاعلى للدلالة على علوه و شرفه .

**قوله** (اثبت تثبت) مجزوم بالشرط المقدر لوقوعه بعد الامر والظاهر أنّه على صيغة الخطاب من الاثبات أو النشيط أى أثبت أنت على الطريقة المستقيمة ان تكن ثابتاً عليها ثبت غيرك عليها وفيه دلالة على أن المكمل للغير لا بد أن يكون كاملاً فى نفسه يدل على ذلك أيضاً روايات متكررة ، و يحتمل أن يكون على صيغة المتكلم مع الغير من الفعلين المذكورين أى ان تثبت عليها نشبتك فى المقام الرفيع او نشبت بك غيرك والله أعلم.

**قوله** (فلعظيم ما خلقتك) أى لامر عظيم خلقتك و هو ارشاد الخلق و هدايتهم .

**قوله** (و عيبة علمي) العيبة ما يجعل فيه الشيء مثل الصندوق و نحوه و قلبه اللطيف لكونه صافياً مجلّواً خالياً من الرذائل كلها كان محلاً للمعارف الالهية والمعلوم الربانية والاسرار اللاهوتية. **قوله** (ثم وعزّتي و جلالي) الواو للقسم والعزة فى الاصل القوة والشدة والغلبة تقول عز يمز بالكسر اذا صار عزيزاً و بالفتح اذا اشدت ومن أسمائه تعالى العزيز و هو الغالب القوى الذى لا يفلب و الجلال والمظمة و من أسمائه تعالى الجليل وهو الموصوف بنموت الجلال والحاوى جميعها هو الجليل المطلق وهو راجع الى الصفات كما ان الكبير راجع الى كمال الذات والعظيم راجع الى كمال الذات والصفات .

**قوله** (لأصليّن) قال الجوهري صليت الرجل ناراً أدخلته النار وجعلته يصلاها فان القيمة فيها القاء كأنك تريد احراقه قلت أصليته بالالف وصليته تصلية و قال صاحب النهاية يقال صليت اللحم بالتخفيف أى شويته فهو مصلى فاما اذا أحرقتة والقيته فى النار قلت صليته به بالشديد و أصليته **قوله** (شهد الله انه لا اله الا هو) بنصب الدلائل على توحيده أو بقوله وانا الله لا اله الا أنا أو بهذا القول.

**قوله** (والملائكة وأولو العلم) هم يقرون بذلك ويشهدون به.

إلا هو العزيز الحكيم؟ قال: فإذا قال ذلك أعطاه الله العلم الأول والعلم الآخر واستحق زيارة الروح في ليلة القدر، قلت: جعلت فداك الروح ليس هو جبرئيل قال الروح هو أعظم من جبرئيل، إن جبرئيل من الملائكة وإن الروح هو خلق أعظم من الملائكة أليس يقول الله تبارك وتعالى: «تنزل الملائكة والروح». محمد بن يحيى وأحمد بن محمد، عن محمد بن الحسين، عن أحمد بن الحسن، عن المختار بن زياد، عن محمد بن سليمان، عن أبيه، عن أبي بصير مثله.

٢ - محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن موسى بن سعدان، عن عبد الله بن القاسم، عن الحسن بن راشد قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن الله تبارك وتعالى

**قوله** (قائماً بالقسط) أى قائماً بالعدل فى تقسيم الارزاق والاجال و فى تقرير الاقضية والاحكام و هو حال من الله أو نصب على المدح و قيل يحتمل أن يكون صفة للمنفى أى لاله قائماً بالقسط الا هو وهو بعيد لفظاً و معناً أما لفظاً فبالفصل بين الصفة والموصوف والمشهور انه لا يجوز و أما معناً فلانه لا يلزم منه نفى اله غيره مطلقاً لان النفى راجع الى القيد غالباً. **قوله** (لاله الا هو العزيز الحكيم) تأكيد لما سبق لزيادة الاعتبار باظهار التوحيد و أدلته و رفهما على البديل من الضمير الغائب وهو فى بدل الكل جازى.

**قوله** (فإذا قال ذلك أعطاه الله العلم الاول والعلم الاخر) لعل المراد بالعلم الاول علوم الانبياء السابقين، و بالعلم الاخر علوم خاتم الانبياء «ص» و يحتمل أن يراد بالاول العلم بأحوال المبدء و أسرار التوحيد و قوانين الشرايع و بالآخر العلم بأحوال المعاد والحشر والنشر والبرزخ و كل ما يكون بعد الموت و وضع يديه على الارض كناية عن أخذه جميع العلوم حينئذ و فيه دلالة على ان قراءة هذه الآية توجب زيادة العلم.

**قوله** (و استحق زيارة الروح فى ليلة القدر) كناية عن استحقاقه للإمامة لان ذلك من خواصها و زيارة الروح لقصد الثبوك والاخبار بما يقع فى تلك السنة و يحتمل الله بوقوعه كما مر. **قوله** (قلت جعلت فداك الروح ليس هو جبرئيل) لعل الغرض من هذا السؤال اما تصحيح العطف فى قوله تعالى «تنزل الملائكة والروح فيها» فكأنه قال على سبيل التقرير اليس الروح هو جبرئيل و جبرئيل داخل فى الملائكة فكيف يصح عطفه عليهم و اما استبعاد قوله «دع» «استحق زيارة الروح» فكأنه قال الروح هو جبرئيل وهل ينزل جبرئيل على الامام و الجواب على الاول أن جبرئيل من الملائكة والروح غيره و أعظم منه فالعطف مفادى للمعطوف عليه وعلى الثانى أن جبرئيل من الملائكة النازلين اليه والروح اعظم منه و اذا جاز زيارة الاعظم جاز زيارة الاصغر بطريق الاولى وقد مر ان الروح غير جبرئيل وانه اعظم



إذا أحبّ أن يخلق الامام أمر ملكاً فأخذ شربة من ماء تحت العرش. فيسقيها أباه، فمن ذلك يخلق الامام، فيمكث أربعين يوماً و ليلة في بطن أمّه لا يسمع الصوت، ثمّ يسمع بعد ذلك الكلام، فاذا ولد بعث ذلك الملك فيكتب بين عينيه : « دو تمّت كلمة ربك صدقاً وعدلاً لا مبدّل لكلماته وهو السميع العليم » ، فاذا مضى الامام الذي كان قبله رفع لهذا منارٌ من نور ينظر به إلى أعمال الخلائق، فبهذا يحتجّ الله على خلقه.

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن حديد، عن منصور بن يونس، عن يونس بن ظبيان قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن الله عز وجل إذا أراد أن يخلق الامام من الامام بعث ملكاً فأخذ شربة من ماء تحت العرش، ثم أوقعها أو دفعها إلى الامام فشربها فيمكث في الرحم أربعين يوماً لا يسمع الكلام، ثم يسمع الكلام بعد ذلك، فاذا وضعته أمّه بعث الله إليه ذلك الملك الذي أخذ الشربة، على عضده الأيمن « دو تمّت كلمة ربك صدقاً وعدلاً لا مبدّل لكلماته » ، فاذا قام بهذا الأمر رفع الله له في كل بلدة مناراً ينظر به إلى أعمال العباد.

٤- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن الربيع بن محمد المسلي، عن محمد بن مروان قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن الامام ليرى

منه مفصلاً في باب الروح التي يسدّد الله بها الأئمة عليهم السلام فلا نميده.

قوله (ثم يسمع بعد ذلك الكلام) الظاهر منه ان الامام تتميز اعضاءه بعد الاربعين و يتعلق به الروح و يسمع كلام من تكلم ممن حضراه، و يحتمل أن يراد بالكلام كلام الملك الجليل الذي يلقي اليه في الاسرار و غيرها والله أعلم.

قوله (رفع لهذا منار من نور) المنار جمع منارة وهي العلامة على غير القياس لان وزنها مفغلة و قياسها في الجمع مفاعل والمراد بالنور هنا ضياء العمل الصالح فان العبد اذا عمل عملاً صالحاً يصدبه وهو حسن مشرق اللون ينظر اليه الامام و يعلم أنه من أعمال العباد فهذا يحتج الله على خلقه هذا الاشارة الى الامام يعنى يحتج الله تعالى به على خلقه لانه جملة دليلهم على سبيله كما يحتج بالامام الماضى عليهم و بالجملة الامام حجة الله على كل من كان في عصره .

قوله (ثم أوقعها او دفعها) التردد من الراوى لعدم حفظه اللفظ المسموع بخصوصه.

قوله (عن الربيع بن محمد المسلي) هو الربيع بن محمد بن عمر بن حسان المسلي

في بطن أمه فاذا ولد خط بين كتفيه « وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم » فاذا صار الأمر إليه جعل الله له عموداً من نور، يبصر به ما يعمل أهل كل بلدة.

٥- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن أحمد بن محمد بن عبد الله، عن ابن مسعود، عن عبد الله بن إبراهيم الجعفري قال: سمعت إسحاق بن جعفر يقول: سمعت أبي يقول: الأوصياء إذا حملت بهم أمهاتهم أصابها فترة شبه الغشية، فأقامت في ذلك يومها ذلك إن كان نهاراً أو ليلتها إن كان ليلاً ثم ترى في منامها رجلاً يبشرها بغلام عليم حلیم، فتفرح لذلك، ثم تنبئ من نومها، فتسمع من جانبها الأيمن في جانب البيت صوتاً يقول: حملت بخير و تصيرين إلى خير و جئت بخير، أبشري بغلام حلیم عليم و تجد خفة في بدنك، ثم لم تجد بعد ذلك امتناعاً من جنبها و بطنها فاذا كان لتسع من شهرها

روى عن أبي عبد الله «ع» له كتاب والمسلمية قبيلة من مذحج.

**قوله** (عن عبد الله بن إبراهيم الجعفري) كان من أولاد جعفر بن أبي طالب ثقة صدوق.

**قوله** (قال سمعت إسحاق بن جعفر) كان من أهل الفضل والصلاح والورع والاجتهاد وروى عن أبيه الصادق «ع» الحديث والاثار وكان ابن كاسب اذا حدث عنه يقول حدثني الثقة الرضى إسحاق بن جعفر وكان إسحاق رضى الله عنه يقول بامامة أخيه موسى «ع» و روى عن أبيه النص على أخيه «ع» قاله المفيد في ارشاده.

**قوله** (أصابها فترة شبه الغشية) الفترة الانكسار والضعف والغشية الاغماء تقول غشى غشية و غشياً و غشياناً فهو مغشى عليه اذا اغمى عليه يعنى أنها حصلت لها حينئذ حالة شبهة بالاغما بسبب صيرورتها محلاً لنور الهى و تجلى ربانى و ثقل ذلك عليها وقديع عرض مثل ذلك للكامل من اولياء الله اذا شاهدوا من نور الحق ما لا يطيقون النظر اليه.

**قوله** (أبشري بغلام حلیم عليم) (١) أبشري بقطع الالف يقال بشرته بمولود فأبشري

ابشاراً أى سر ومنه قوله تعالى «وأبشروا بالجنة».

**قوله** (لم تجد بعد ذلك امتناعاً من جنبها و بطنها) أى لم تجد من جنبها و بطنها بعد ذلك امتناعاً من تحمل ذلك المولود المبارك لانها به و ارتفاع ثقله عنهما وفى كثير

(١) قوله « أبشري بغلام حلیم عليم » صوت من عالم الملكوت تسمعه الامم ولا يسمعه

غيرها كما صرح به فى النور أنها تراه ولا يراه غيرها ولو كان نوراً من الانوار الجسمانية

لادركه جميع الناس. (ش)

سمعت في البيت حساً شديداً، فاذا كانت الليلة التي ولد فيها ظهر لها في البيت نور تراه لا يراه غيرهما إلا أبوه، فاذا ولدته ولدته قاعداً وتفتحت له حتى يخرج متربعا يستدير بعد وقوعه إلى الأرض، فلا يخطي القبلة حيث كانت بوجهه، ثم يعطس ثلاثاً يشير باصبعه بالتحميد ويقع مسروراً مختوناً ورباعيتاه من فوق وأسفل و

من النسخ المعقّرة «ثم تجد بعد ذلك اتساعاً من جنبها وبطنها» .

**قوله** (سمعت في البيت حساً شديداً) يحتل أن يراد بالحس صوت المتكلم أو صوت المشي والحركة. **قوله** (ولدته قاعداً) فيخرج على هيئة قعوده في الرحم ولعل السر فيه هو الاشعار بمدم اقباله الى الدنيا أو اقباله الى الملاء الاعلى.

**قوله** (و تفتحت له) أى صارت مفتوحة ليخرج بسهولة وفي بعض النسخ و تفسخت له ، بالسين وفي بعضها «نفجت له» بالجيم والنفج النفخ والرفع ومنه يقال انتفج جنباً البهيم اذا ارتفعا و لعل المراد هنا الانفراج .

**قوله** ( يستدير ) دل على أن الحامل عند الوضع ينبغي استقبالها للقبلة لان امه عليها السلام كانت مستقبله و الا لم يحتج هو عند خروجه قاعداً الى الاستدارة الى القبلة بناء على ما نقرر من أن وجه الحمل الى ظهر الام.

**قوله** ( فلا يخطى القبلة حتى كانت بوجهه ) حتى غاية للاستدبار أى يستدير حتى كانت القبلة مقابلة بوجهه وفي بعض النسخ «حيث كانت» وهو تلميل لقوله «فلا يخطى» مبيح احتمال أن يكون حيث للمكان و يعسود اسم كانت الى الام و يتعلق قوله «بوجهه» بقوله لا يخطى فلي تأمل . **قوله** (ثم يعطس ثلاثاً) عطس يعطس من باب ضرب ونصر والعطاس يكون مع خفة البدن وانفتاح المسام وتيسر الحركات ويخرج بالهطسة الاولى كل ريح يورث أمراضاً لا يليق بمنصب الامامة و يخرج بالثالثة كل ريح يحرك الى حب الدنيا و الاقبال اليها ويخرج بالثالثة كل ريح يشغل البدن عن العمل بالطاعات والاجتناب عن المنهيات . **قوله** (يشير باصبعه بالتحميد) أى مثلثاً بالتحميد فيفهم انه يتكلم به و لو جهل الباء بمعنى الى لم يفهم منه ذلك .

**قوله** (و يقع مسروراً) أى مقطوع السر يقال سررت الصبي اسره سراً أى قطعت سره والسر بالضم ما تقطعه القابلة من سر الصبي ولا تقول تقطعت سرتي لان السرة لا تقطع وانما هي الموضع الذي قطع منه السر.

**قوله** (ورباعيتاه) الاسنان ثمانية وعشرون اثني عشر مقادير ثنيتان و رباعيتان و نابان ومثلها من اسفل ستة عشر ما خير وهي من كل من الجوانب الاربع ضاحك و ثلاثة أضراس فالرباعية مثال الثمانية بين الثنية والناب والجمع رباعيات والضحكة بين الانياب والاضراس،

ناباه و ضاحكاه، و من بين يديه مثل سبيكة الذهب نور و يقيم يومه و ليلته تسهيل  
يداه ذهباً و كذلك الأنبياء إذا ولدوا و إنما الأوصياء أعلق من الأنبياء.

٦- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن علي بن حديد، عن جميل بن  
درّاج قال: روى غير واحد من أصحابنا أنه قال: لا تتكلموا في الامام فان الامام  
يسمع الكلام وهو في بطن أمه فاذا وضعته كتب الملك بين عينيه « و تمت كلمة  
ربك صدقاً و عدلاً لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم » فاذا قام بالأمر رفع له في

اذ عرفت هذا فنقول الحديث ساكت عن الاضراس فاما فيه اقتصار بذكر المذكور عن ذكرها  
أوفيه اشارة الى عدم ظهورها حينئذ و الثاني أظهر بالنظر الى الاصل والاول أنسب بالنسبة  
الى الكمال والله أعلم .

**قوله** (ومن بين يديه مثل سبيكة الذهب نور ) قيل النور جسم وقيل عرض و قيل  
قديكون هذا وقد يكون ذاك و ظاهر تشبيهه بالسبيكة من الذهب يؤيد الاول مع احتمال جعل  
وجه التشبيه مجرد اللون والضياء دوناً لجسمية أيضاً ثم المراد به امانور العلم وهو نور الله  
الذى لا يضل من اهتدى به أو نور الامامة وهو الذى أشار اليه جل شأنه بقوله ديري دون ليطفئوا  
نور الله . الاية « والنور الذى فى جوهه ذاته أو القوانين النبوية وقد فسر بهما قول أمير المؤمنين  
«ع» فى الدعاء للنبي «ص» اللهم أتمم نوره، والمراد باتمامه على الاول زيادة كماله و على  
الثاني انتشاره بين العباد، أو المراد به بعض تجليات الحق المضيء فى أبصار اصحاب النفوس  
الطاهرة كما يشهد ظهور نور الطور لموسى «ع» .

**قوله** ( تسيل يداه ذهباً ) أى نوراً شبيهاً بالذهب وحمله على الظاهر بعيد (١) .

**قوله** ( و إنما الأوصياء أعلق من الأنبياء ) الاعلاق جمع علقة وهى القطعة أو جمع  
علق بالكسر وهو النفس من كل شئ والمقصود أن أمر الأوصياء فيما ذكر كأمر الأنبياء  
لان الوصى قطعة من النبي أو أشرف ولده وأقربائه فحكمه حكمه .

**قوله** ( لا تتكلموا فى الامام ) أى لا تتكلموا فى حقيقة ذاته ولا فى معرفة صفاته لانكم  
لا تقدرون على معرفتهما وما يمد به بمنزلة التعليل لذلك .

(١) قوله « حمله على الظاهر بعيد » أى على النور الظاهري بعيد والاولى حمله

على تجل و ظهور فى نظر بعض من يراه من أصحاب النفوس الطاهرة و اما النور  
بمعنى العلم والامامة فلا يختص بيوم و ليلة بل هو معهم مطلقاً و ليس تجلى ذلك النور فى  
نظر بعضهم مما يستدام . (ش)

كلّ بلدة منار ينظر منه إلى أعمال العباد.

٧- عليّ بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى بن عبيد قال: كنت أنا وابن فضال جلوساً إذ أقبل يونس فقال: دخلت على أبي الحسن الرضا عليه السلام فقلت له: جعلت فداك قد أكره الناس في العمود، قال: فقال لي: يا يونس! ما تراه أتراه عموداً من حديد يرفع لصاحبك؟ قال: قلت: ما أدري، قال: لكنّه ملك موكل بكلّ بلدة

**قوله** (رفع له في كل بلدة) (١) الدراية والرواية بالتاء في بلدة والضمير محتمل **قوله** (أتراه عموداً من حديد) (٢) العمود بالفتح واحد أعمدة في القلعة أو عمدة بالفتحين أو الضمّتين في الكسرة وذكر الحديد على سبيل التمثيل والا فقد يكون العمود من خشب ونحوه. **قوله** (يرفع لصاحبك الظاهر منه امام عصره ويمكن ارادة الاعم منه.

(١) قوله « في كل بلدة » يعنى في جميع البلاد فبلدة بالتاء لافى بلده بالخصوص ومعنى رفع العمود في كل بلدة أن من كل بلدة كالكوكة والبصرة والشام يرفع عمود الى عنان السماء ينمكس في ذلك العمود صورة أهل تلك البلدة وما يفعلون فينظر الامام الى تلك الصور المنعكسة في العمود لان الاذهان تذهب الى أن نفس البلدة لبعدها عن الامام ووجود الحائل والحاجب لا يمكن أن تكون مرئية وأما صورها وعكسها في العمود الخارج منها الى عنان السماء فيمكن رؤيتها، و بالجملة يمكن أن يكون العمود تعبيراً عن احاطة نفسه القدسية بما وراء الحجب والفواصل أو يكون تمثيل جسم شبيه بالعمود لهم كتمثيل جبرئيل لمريم بشراً سوياً وتمثل سائر الحقائق للانبياء والاولياء في صور جسمانية وكذلك الكلام في كتابة الملك بين عينيه ووتمت كلمه ربك صدقاً وعدلاء يمكن أن يكون من تمثيل المعنى في صورة الكتابة بحيث يقرؤها بعض أصحاب النفوس القدسية.

(٢) قوله « أتراه عموداً من حديد » يعنى من حديد أو خشب أو أمثاله أى ترى عموداً من الاجسام العنصرية المادية ولا ريب ان ما يتبادر الى الذهن من الالفاظ حجة في الاحكام العملية بمعنى أن صاحبه معذور ان عمل بما فهم من اللفظ وأما في الاعتقادات فربما يرد في القرآن والحديث ألفاظ لا يرد منه ظاهره كاللوح والقلم فقد ورد أنهما ملكان والذهب - يتبادر من اللفظتين الى المعنى المتداول، والعمود من النور في هذا الحديث كذلك ذهب ذهن السامعين الى العمود العنصرى الى ان بينه الامام وليس للاعتقادات وقت عمل حتى يقبح تأخير البيان عن وقت العمل وتأخير البيان عن وقت الخطاب جائز والوظيفة لاهل السلامة والتسليم أن يردوا تفصيل كل شيء لا يحتاج الى علمه في العمل الى الله والرسول ولا يتكلفوا بالتسرع الى شرحه من عند نفسه سواء كان أوفق بظاهر اللفظ أم لا. (ش)

يرفع الله به أعمال تلك البلدة، قال: فقام ابن فضال فقبل رأسه وقال: رحمك الله يا أبانجهد لانزال تجيبى بالحديث الحق الذي يفرج الله به عنا.

٨- علي بن محمد، عن بعض أصحابنا، عن ابن أبي عمير، عن حريز، عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال: للامام عشر علامات يولد مطهرراً، مختوناً، وإذا وقع على الأرض وقع على راحته رافعاً صوته بالشهادتين، ولا يجنب، وتنام عينيه ولا ينام

**قوله** (لكنه ملك موكل) الضمير راجع الى العمود وظاهره أن العمود هو الملك الموكل برفع أعمال العباد وعلى هذا يحمل المنار من النور المذكور في الاخبار السابقة على الملائكة الموكلين به لان المبين يفسر المجلد و تسميتهم أعمدة من باب اطلاق اسم أحد المتجاورين على الآخر أو من باب تسمية السبب باسم السبب لان العمود في الحقيقة نور الاعمال. **قوله** (لانزال تجيبى بالحديث الحق الذي يفرج الله به عنا) الفرج من النعم ونحوه يقال فرج الله غمك تفريجاً وفرج الله عنك غمك يفرج بالكسر أى كشفه و أزاله وعلى هذا كان المفعول محذوفاً أى يفرج به الخفاء عنا وفى بعض النسخ يفرج الله به الحق عنا ولا بد فيه من اعتبار حذف المضاف أى يفرج به الخفاء الحق عنا فليأمل.

**قوله** (يولد مطهراً مختوناً) هذه علامة أولى ويمكن أن يراد بالمطهر المطهر من رجس الحيض وبالمختون مقطوع الغلفة و السرة مجازاً استعمالاً للمقيد فى المطلق لان المختون مقطوع الغلفة وان يراد بالمطهر المسرور والمختون حينئذ على حقيقة -ته و الاول أظهر وأعم. **قوله** (و اذا وقع على الارض وقع على راحته رافعاً صوته بالشهادتين) هذه علامة ثانية قد مرّ ثم وضع الراحتين ورفع الصوت بالشهادتين فى أول هذا الباب الا أنه ليس فيه الشهادة بالرسالة ولا بد من تقييده بها أيضاً حملاً للمطلق على المقيد.

**قوله** (ولا يجنب) هذه علامة ثالثة أى لا يلحقه خبث الجنابة كما يلحق غيره الا أنه يجب عليه الفسل. أو لا يحتلم (١) لان كلام الجنابة والاحتلام يطلق على الآخر مجازاً.

**قوله** (وتنام عينيه ولا ينام قلبه) هذه علامة رابعة. النعاس مقدمة النوم وهو ريح لطيف

(١) قوله (أو لا يحتلم) هو المتعين فى الارادة و يستأنس لاثباته بأن الحجة فى كل عصر هو المثل الاعلى للتميز من الشيطان ووساوسه والاحتلام من غلبة الشهوة وهى من جنود الشيطان وبعبارة اخرى وجود كل شيء ناقص يدل على كامل هو الاصل كالممكن والواجب وفى كل صفة ينتهى ما بالمرض منها الى ما بالذات والماء الممزوج بالملح والتراب يدل على وجود ماء محض، والقوى والمدالة والفضيلة غير الخالصة تدل على تقوى خالصة وعدالة محضة و فضيلة صرفه فى موضع، والمكرمة المشوبة بالوسوسة الشيطانية تدل على وجود الاصل للمكرمة

قلبه، ولا يتشأب ولا يتمطى، ويرى من خلفه كما يرى من أمامه، و نجوه كرائحة

بخارى يأتي من قبل الدماغ ينفط العين ولا يصل الى القلب فاذا وصل اليه صار نوماً والمراد بنوم العين بطلان ادراكها المسمى بالابصار وبدعم نور القلب عدم بطلان ادراكه لان قلبه محل للالهامات الالهية والاسرار الربانية وحافظ لما في عالم الامكان ومتصرف في العالم العلوى والسفلى فلا يجوز أن يستغرق عليه النوم و يبطله عن عمله وقد ذكر العامة في وصف النبي «ص» انه قال «تنام عيناي ولا ينام قلبي»، وقال القرطبي انما لم ينم قلبه لانه يوحى اليه فلا يجوز أن يستغرق عليه النوم ثم قال وفيه دلالة على انه كان محفوظاً في حال النوم من الحدث كما جاء انه ينام حتى ينفخ وحتى يسمع غطيته ويسلى ولا يتوضأ.

**قوله** (ولا يتشأب ولا يتمطى) هذه علامة خامسة التثاؤب معروف وهو من الشيطان لانه انما يكون مع ثقل البدن وامتلائه واسترخائه وميله الى الكسل واعطاء النفس وشهواتها وتوسع في المظلم والاكتثار فيه فيثقل عن الطاعات ويكسل عن الخيرات كما صرح به في النهاية والتمطى التمدد والتبختر باليدين على نحو معروف وأسل تمطى تمطط من المط وهو المدد وهو أيضاً من الشيطان.

**قوله** (ويرى من خلفه كما يرى من امامه) هذه علامة سادسة الرؤية بالعين يتعدى الى مفقول واحد كما تقول رأيت زيداً أى أبصرته و بمعنى العلم الى مفقولين كما تقول رأيت زيدا عالماً والمراد هنا هو المعنى الاول ومفعوله من خلفه ان كانت «من» موصولة أو موصوفة ومحذوف ان كانت حرف جر أى يرى الاشياء من خلفه كما يراها من امامه وذلك اما بأن يخلق له ادراك في القفاء كما يخلق النطق في الرجل واليد في الاخرة أو بأن يدرك بالعين ما ليس بمقابل لها من باب خرق العادة فيفهم أن البنية المخصوصة اعنى العين والمقابلة من الشروط المادية للابصار فيجوز أن تنخرق فيخلق الادراك في غير العين من الاعضاء فيرى المرئى ويرى بالعين غير المقابل ومن قال أنهما من الشروط العقلية الثنى لا تنخرق بشكل عليه ذلك الا أن يقول رؤية الخلف يجوز بانعكاس شمع البصر من غير لزوم انطباقه على الصيقل وهذا أيضاً من باب خرق العادة وحمل الرؤية على المعنى الثانى بعيد جداً.

**قوله** (و نجوه كرائحة المسك ) هذه علامة سابعة وفيه حذف أى رائحة نجوه والنجوم يخرج من ريح أو غائط وذلك لان باطنه كظاهره ظاهر مطهر مما يوجب

\* الخلاصة هو الحججة في كل عصر كما تدل على مبدئه وسوسة خالصة هي الشيطان والاعتقاد الحق الصحيح الموافق للواقع يدل على من يدرك الحق مطلقاً وهو العقل، والنطق والباطل يدل على مبدئه بخلافه وهو الوهم والاختلاط منهما في بعض أفراد البشر يدل على وجود الخالص غير المشوب والحججة من لا يدخل فيه ما يشوبه ويخرجه عن محض الحق. (ش)

المسك، والأرض موكلة بستره وابتلاعه وإذا لبس درع رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كانت عليه وقفاً وإذا لبسها غيره من الناس طويلهم وقصيرهم زادت عليه شبراً، وهو محدث إلى أن تنقضي أيامه .

### ((باب))

#### (خلق أبدان الأئمة وأرواحهم وقلوبهم عليهم السلام)

١- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن أبي يحيى الواسطي ، عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله خلقنا من عليين وخلق أرواحنا من فوق الناذي والتنفر منه .

**قوله** (والأرض موكلة بستره وابتلاعه) هذه علامة ثامنة وذلك ما لنشرها به كما شرب الحجام دمه ، وللتشرف والتبرك أو لانه وإن لم يكن له رائحة إلا أن صورته كصورة نجو غيره ومشاهدة ذلك يوجب التنفر عنه في الجملة فأمرت الأرض بابتلاعه إكراماً له .  
**قوله** (وإذا لبس- إلى قوله- شبراً) هذه علامة تاسعة فإن قلت هذا يناقض ما رواه المصنف في باب ما عند الأئمة من سلاح رسول الله ص ، بإسناده عن أبي عبد الله ع ، قال : « ليس أبي درع رسول الله ص ، ذات الفضول فخطت وليستها أنا ففضلت » حيث دلت على أنه زاد عليهما قلت هذان علامتا الإمام الذي يفلب على الأديان كلها (١) ويملاء الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً وهو المهدي ع ، يدل على ذلك ما رواه أيضاً في ذلك الباب عنه ع ، قال « ولقد لبس أبي درع رسول الله ص ، فخطت على الأرض خطيطا وليستها فكانت وكانت وقائماً من إذا لبسها ملاء أن شاء الله تعالى ، وقد ذكرنا تفصيل ذلك سابقاً فلا تغفل .

**قوله** (و هو محدث) هذه علامة عاشره (٢) وقد مر توضيح ذلك وتفصيله سابقاً فلا نعيد **قوله** (إن الله خلقنا من عليين وخلق أرواحنا من فوق ذلك) أي خلق أبداننا من

(١) قوله « الإمام الذي يفلب على الأديان » تخصيص يأبى عنه عبارة الحديث فلا بد أن يحمل على أن هذا الدرع غير ذلك أو على وهم في إحدى الروايتين إذ لم يثبت لدينا صحة أحدهما . (ش)

(٢) قوله « هذه علامة عاشره » إن قيل لم يذكر علماً وافياً كتب الاعتقادات هذه العشرة وأمثالها من شروط الإمامة قلنا لأن المتكلمين رضى الله عنهم اكتفوا بما ثبت صحته يقيناً باجماع أو ضرورة أو دليل عقل أو حديث متواتر وهذه العشرة وأمثالها ما ورد في أحاديث الاحاد ولا يعتمد عليها في الأصول إذ لا بد فيها من اليقين . (ش)



ذلك وخلق أرواح شيعتنا من عليّين و خلق أجسادهم من دون ذلك، فمن أجل ذلك القراة بيننا وبينهم و قلوبهم تحن إلينا.

تحت العرش وخلق ارواحنا فوق ذلك من نور عظمتة، والعليون اسم للسماء السابعة (١) وقيل هو اسم لديوان الملائكة الحفظة ترفع اليه اعمال الصالحين من العباد وقيل اعلى الامكنة و اشرف المراتب و اقربها من الله تعالى والحق انه اسم لكل واحد من الامور المذكورة و ان الاقرب ههنا هو الاخير ثم الاول واعلم ان وجود البشر كلهم من مبدء واحد بالذات والصفات عالم بجميع الاشياء فلما علم ان بعضهم يعود بالحالات المليية الى مكان القرب، خلقهم منه وهو لطف يمينهم على اكتساب تلك الحالات و علم ان بعضهم يعود بالحالات الدنية الى محل البعد خلقهم منه ليكون عود كل احد الى أصله ومحل المأنوس كما قيل كل شيء يرجع الى أصله، و بالجملة تلك الحالات علة للايجاد على نحو مخصوص و محل معلوم دون العكس فليتأمل فانه دقيق جدا وبذلك يندفع كثير من الشبهات (٢) والله الموفق للخيرات .

**قوله** (فمن أجل ذلك) وذلك لان ابدانهم وأرواحنا من محل واحد فبينهما كمال

(١) قوله «والعليون اسم للسماء السابعة» والصحيح كما يأتي أن يفسر العلويون بما فسر به القرآن الكريم «ان كتاب الابرار لفي عليين و ما أدريك ما عليون كتاب مرقوم يشهده المقربون» وهو التفسير الثاني فى كلام الشارح و اطلاق اسم الكتاب عليه باعتبار انتقاش العلوم فيه وليس قرطاساً و خشباً و حديدا بل هو عالم من عوالم الملائكة كما فسر اللوح والقلم به، فان قيل الا يعلم الملائكة الموكلون باعمال الصالحاء شيئا من أعمال الاشقياء حيث خص العلويون بالابرار والسجين بالاشرار؟ قلنا لعل المأمور بالحفظ والضبط لعمل كل واحد من الابرار والفجار ملائكة خاصة بهم وان كان جميع الملائكة يعلمون جميع الاعمال و خلق بدن الامام و روح الشيعة من اللوح الذى انتقش فيه اعمال الابرار لا باعتبار اطلاق اسم الكتاب عليه بل باعتبار كونه من عالم القرب والشرف فقد يطلق على شيء واحد اسماء مختلفة باعتبارات مختلفة كما يقال فلان مولود الكتاب و مولود العلم مربي الزهد ومنشأ من النقوى . ثم ان المجلس - قدس الله سره - نقل فى مرآة العقول عبارة الشارح فى تفسير العلويين ثم ذكر امورا يتعلق بالفاظ الحديث ونقل بعد ذلك عبارة الفيض (ره) فى الوافى هكذا: كان المراد بالعليين عالم الملكوت وبما فوقه عالم الجبروت و بما دونه عالم الشهادة فمن أجل ذلك يعنى من أجل أن أصل أجسادنا و أرواحهم واحد و انما نسب أجسادهم الى عليين لعدم علاقتهم عليهم السلام الى هذه الابدان الحسية، فكانهم بعد فى هذه الجلايب قد نفضوها و تجردوا عنها . انتهى . (ش)

(٢) قوله « يندفع من الشبهات» منها شبهة لزوم الجبر أو خلق بعض الناس اقرب \*

٢- أحمد بن محمد، عن محمد بن الحسن، عن محمد بن عيسى بن عبيد، عن محمد بن شبيب عن عمران بن إسحاق الزعفراني، عن محمد بن مروان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: إن الله خلقنا من نور عظمته، ثم صور خلقنا من طينة

القرابة والاتصال وأرواحهم المتعلقة بأبدانهم متعلقة ومتصلة بأرواحنا فلذلك يفيض منهم إلينا ما شاء الله من علومهم وصفاتهم، وأرواحنا المتعلقة بأبداننا متعلقة ومتصلة بأبدانهم وأرواحهم فلذلك تحن قلوبنا إليهم وتشاق إلى لقاءهم في الدنيا والآخرة والله هو الموفق والمعين.

**قوله** (إن الله خلقنا من نور عظمته) أي خلق أرواحنا من نور عظمته وهي مشقة منه والظاهر أن الإضافة لامية ولعل المراد به النور الذي مبدؤه العظمة لأن المضاف إليه كثير أما يكون مبدأ المضاف كما صرح به بعض المحققين وكان هذا النور هو نور الحجب الذي دل على عظمته تعالى ولذلك صاروا أدلة على الحق وعظمته التي هي عبارة عن تجاوز قدره عن العقول والادراك حتى لا يتصور الاحاطة بكنه حقيقة ذاته وصفاته، وفيه إشارة إلى أنه كما لا يمكن الاحاطة المذكورة بالنسبة إليه تعالى كذلك لا يتصور بالنسبة إليهم، وقد مر أن حقيقة ذات الامام و

\* إلى الخير وبعضهم أقرب إلى الشر وهو ظلم أيضاً وربما يخلج في ذهن اوباش الناس والماديين منهم انكار خلق بدن الانسان بل روحه من غير العناصر الموجودة في الارض ولا يملكون دخول شيء آخر من تحت العرش والسموات في عجن طينتهم وقد ذكرنا أن مذهب الحكماء عدم استقلال المادة والصورة في تكون أي جسم من الاجسام بل الملة التي لاتباين المملول بينونة عزلة البنية هي الاصل المجرد من عالم العقول فيصح أن يقال تقوم كل جسم من نور فائض عليه من عالم الملكوت وانما الكلام في وجه تخصيص الامام أو الشيعة بذلك والحق أن اثبات الشيء لا ينفي ما عداه فكل شيء يستمد من عالم الملكوت وما من جسم الا هو مرتبط بجوهره بذلك العالم كارتباط النور بالشمس وينعدم الاجسام بفرض قطع تلك الرابطة كما تنعدم بفرض انعدام مادة تحمل صورتها أو صورة تقيم مادتها والفرق بين الاجسام انما هو في ما يستمد لقبوله فحفظ النبات من عالم الملكوت أكثر وأقوى من الجماد وحظ الحيوان أكثر والانسان كذلك وحظ العلماء والكمل من الاولياء والنفوس القدسية أكثر من ساير افراد الانسان وحظ الحجج عليهم السلام أوفر وأعظم منهم جميعاً، وأما شبهة الجبر والتبعض في اللطف فيكشف ان شاء الله حين يحين حينه وغلبة ظهور الملكوت في الحجج عليهم السلام اوجبت تخصيصهم بالمليين، وغلبة ظهور المادة والطبيعة في الاشرار اوجبت نسبتهم إلى السجين، كما أن ظهور ملك الله تعالى وانزال جميع من سواه يوم الحشر اوجب وصفه تعالى بأنه مالك يوم الدين مع أنه مالك كل يوم. (ش)

مخزونة، مكنونة، من تحت العرش. فأسكن ذلك النور فيه، فكنا (١) نحن خلقاً و  
بشراً نورانيين، لم يجعل لأحد في مثل الذي خلقنا منه نصيباً وخلق أرواح شيعتنا  
من طينتنا و أبدانهم من طينة مخزونة مكنونة، أسفل من ذلك الطينة ولم يجعل الله  
لأحد في مثل الذي خلقهم منه نصيباً إلاّ للأنبياء ولذلك صرنا نحن وهم: الناس،

صفاته لا يعلمها الا هو ويحتمل أن يكون الاضافة بيانية وانما سمي عظمته نوراً لأن بعظمته ظهر  
عالم الكون من ظلمة العدم كما أن بالنور ظهرت الاشياء.

**قوله** (ثم صور خلقنا من طينة مخزونة مكنونة من تحت العرش) أى خلق أبداننا  
من طينة و الطين معروف و الطينة أخص منه و هى الخلقة والجبلية يقال : فلان من الطينة  
الاولى كذا فى الصحاح و قوله « من تحت العرش » متعلق بالخلق و التصوير و هو المراد  
بالمعلمين كما أشرنا اليه.

**قوله** (فكنا نحن خلقاً و بشراً نورانيين) كذا كناية من الشئ و ما بعده منصوب  
على التمييز والمراد بالخلق الروح و بالبشر البدن وهم نورانيون فى الظاهر والباطن و  
بنورهم أشرقت قلوب المؤمنين والالف والنون من زيادات النسب.

**قوله** (لم يجعل لأحد فى مثل الذى خلقنا منه نصيباً) قد عرفت مما ذكرنا أن خلقهم  
على الوجه المذكور كان من توابع علمه تعالى بالاخلاق والاعمال وكمال الميل اليه تعالى و  
لما كان كل ذلك منهم على وجه الكمال الذى لا يشار كهم فيه أحد غيرهم كان خلقهم على الوجه  
المذكور مختصاً بهم وأما النبى وص، فيعلم حاله بطريق اولولية.

**قوله** (و خلق أرواح شيعتنا من طينتنا) فيه دلالة على أن جسدهم جسد روحانى و بدنهم  
بدن نورانى حتى أنه اشتق منه الروح المجرد الصريف.

**قوله** (أسفل من ذلك الطينة) هكذا فى النسخ التى رأيناها ولعل التذكير بتأويل  
الطينة بالطين أو الاصل وأنت اذا تأملت فيما ذكر علمت أن بين أبداننا و أبدانهم مياينة  
فى المادة مقارنة فى المحل و كذا بين أرواحنا و أرواحهم و يظهر بواقى النسب  
بال تأمل الصادق ان شاء الله تعالى.

**قوله** (الا للانبيا ) أراد بهم الانبياء السابقين وأما نبينا وص، فحاله يعلم من حال  
الائمة عليهم السلام بطريق الاولوية كما أشرنا اليه.

**قوله** (و لذلك صرنا نحن وهم الناس) اللام فى الناس للجنس والمراد به الكاملون فى  
الانسانية الموصوفون بصفات فان اسم الجنس كما يستعمل لمسماء مطلقاً يستعمل لما يستجمع  
المعاني المخصوصة به والمقصودة منه من افراد ذلك المسمى و لذلك يسلب عن غيره من  
افراد فيقال زيد ليس بانسان و سر ذلك أن الانسان عند أهل العرفان اما نفس الروح

وصار سائر الناس همج للنار وإلى النار.

المتصفة بما يليق به و يطلب منه أوهى مع البدن و على التقديرين اذا ماتت الروح بموت كما لها لم يكن البدن وحده عندهم انساناً .

قوله (وصار سائر الناس همج للنار والى النار) (١) المراد بالناس غير من ذكر وهو من خالف الامامية و عرى عن صفة الانسانية والهمج محرركة جمع همجة وهى ذباب صغير يقع على وجوه الغنم والحمير وقيل هى ضرب من البعوض شبه بها الاراذل من الناس والسفلة فى عدم الاعتناء بشأنهم وانزال الهوان والحقارة بهم و قوله وللنار والى النار، اما صفة لهمج أو خبر ثان وثالث والى الاصناف الثلاثة أشار أمير المؤمنين «ع» بقوله «الناس ثلاثة عالم ربانى (١) قوله و صار سائر الناس همجاً للنار» قد مر فى شرح الحديث السابق ما يبنى أن يقال

فى مدخلة الجواهر الملكوتية فى أبدان الأئمة عليهم السلام وأرواحهم بل وأبدان غيرهم و الوجه فى تخصيصهم، ولكن بعض من له ميل الى استقلال المواد فى الوجود وعدم احتياج الاجسام بقاء الى العلة استبعد خلق الابدان العنصرية من الطينة المخزونة عند العرش وانصرف ذهنه من الطينة التى عند العرش الى مبدء العالم المثال والاجسام المثالية فقال خلق الله روح الأئمة عليهم السلام من نور عظمتهم وجسمهم يعنى الجسم المثالى لا العنصرى من الطينة التى عند العرش وقال: ان ارواحهم قبل ان تتعلق بأبدانهم العنصرية تعلقت ببدن مثالى نظير ما يتعلق أرواحنا بعد الموت به و اقول لاحاجة الى هذه التكلفات التى لا توافق ظاهر الخبر ولا قواعد الحكماء. وأيضاً الفاتلون بالاجساد المثالية لا يعتقدون كونها فى عرض الابدان العنصرية بحيث يخرج من أحدهما ويدخل فى الآخر كدخوله فى الاول بل التعلقان طوليان لا ينافى أحدهما الآخر والتعلق بالبدن الدنيوى مترتب على مزاج وبنية خاصة و بالبدن المثالى ليس كذلك بل هو نظير تعلق العلة بالمعلول ويمكن تكثر الاجسام المثالية بجعل الروح كما حضر أمير المؤمنين «ع» فى ضيافة اربعين على ماروى، ويحضر عند الموتى فى مشارق الارض ومغاربها فى وقت واحد ولو كان على ما تصور القائل المذكور لم يمكن تعلقه الاجسام واحد وكونه فى مكان واحد لان الروح عنده جسم و تعلقه بمعنى كون جسم فى جسم فالحق ابقاء لفظ الحديث على ظاهره و تفسيره على مذهب الالهيين من الحكماء من أن الاجسام محتاجة فى بقائها الى علتها التى أوجدها وليست النسبة بين العلة والمعلول نسبة البينونة العزلية وظهور حكم الملكوت فى الأئمة عليهم السلام و غلبته على مقتضى الشهوات البدنية يدلنا على كون أبدانهم من طينة مخزونة مكتونة على ماورد ولكن الخطب سهل لضعف هذه الروايات اسناداً وعدم كون مضامينها من ضروريات المذهب وما يقال فى تفسيرها على فرض صحتها تبرع بمدوح (ش).

٣- علي بن إبراهيم، عن علي بن حسان، و محمد بن يحيى، عن سلمة بن الخطاب وغيره، عن علي بن حسان، عن علي بن رئاب رفعه إلى أمير المؤمنين عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام إنَّ لله نهراً دون عرشه و دون النهر الذي دون عرشه نور نوره و إنَّ في حافتي النهر روحين مخلوقين: روح القدس و روح من أمره، و إنَّ لله عشر طينات، خمسة من الجنة و خمسة من الأرض، ففسر الجنان و فسر الأرض، ثم قال: ما من نبي و لا ملك من بعده جبله إلا نفخ فيه من إحدى الروحين و جعل النبي من إحدى الطينتين - قلت لأبي الحسن الأول عليه السلام : ما الجبل؟ فقال: الخلق - غيرنا أهل البيت، فإنَّ الله عزَّ و جلَّ خلقنا من العشر طينات

و متسلم على سبيل النجاة و هج راع اتباع لكل ناعق يميلون لكل ربح لم يستضيئوا بنور العلم و لم يلجأوا إلى ركن وثيق .

**قوله** (إنَّ لله نهراً ) قيل فتح الهاء من نهر أشهر من سكنها و الظاهر أن المراد بالعرش الفلك التاسع .

**قوله** (نور نوره) الظاهر أن فاعل نوره راجع إلى النور و الضمير إلى المرش أو النهر و يحتمل أن يكون ضمير الفاعل راجعاً إلى الله سبحانه و ضمير المفعول إلى النور .

**قوله** (و روح من أمره) وهو الروح الذي أشار إليه جل شأنه بقوله و يسئلونك عن الروح قل الروح من أمر ربي، وهو غير روح القدس أعني جبرئيل عليه السلام .

**قوله** (فسر الجنان و فسر الأرض) بما يأتي عن أبي الصامت .

**قوله** (ثم قال ما من نبي و لا ملك من بعده ) ضمير من بعده راجع إلى النبي و المراد به غير نبينا ص، أما نبينا فيعلم كيفية خلقه من كيفية خلق الأئمة عليهم السلام بطريق الأولوية و الحاصل أن كل نبي من الأنبياء السابقين و كل ملك خلقه الله تعالى نفخ فيهم من إحدى الروحين و خلق كل نبي منهم من إحدى الطينتين و لم يذكر الملك هنا إذ ليس له بدن كما يكون للنبي و أما الأئمة عليهم السلام فنفخ فيهم من كلا الروحين و خلقهم من العشر طينات و بذلك يعلم خلق نبينا بالاولوية فلهم فضل على هؤلاء و نور زائد على نورهم و قرب من الحق زائد على قربهم . **قوله** (ما الجبل) قال الفاضل الأمين الاسترأبادي قوله ما الجبل بسكون الباء سؤال عن مصدر الفعل المتقدم و قوله الخلق غيرنا (١) جواب له و حاصله أن مصداق الجبل في

(١) قوله «الخلق غيرنا جواب له» حمله الاسترأبادي على غير محمله لأن قوله «دع الخلق

جواب فقط «وغيرنا أهل البيت» مستثنى من قوله في الجملة السابقة «ما من نبي و لا ملك» يعني\*

و نفخ فينا من الروحين جميعاً فأطيب بها طيباً .

الكلام المتقدم خلق غيرنا أهل البيت لأن الله خلق طينتنا من عشر طينات ولا جل ذلك شيمتنا منتشرة في الارضين والسموات و جبل فينا الروحين جميعاً انتهى، أقول يمكن أن يراد بالخلق الجماعة من المخلوقات و يجعل مبتدء وما بعده خبره ويراد حينئذ بالجبل الجماعة المذكورين من الناس وغيرهم الذين جبلهم الله تعالى من إحدى الروحين واحدة الطينتين قال الجوهري الجبل الجماعة من الناس وفيه لفات قرء بها قوله تعالى ولقد أضل منكم جبلاً كثيراً ، [ بضم الجيم وسكون الباء ] عن أبي عمرو . وجبلاً [ بضمهما ] عن الكسائي وجبلاً [ بكسر الجيم وسكون الباء ] عن الأعرج و عيسى بن عمر . و جبلاً بالتشديد و الكسر عن أهل المدينة . ونقل عن الشيخ بهاء الملة والدين أن معنى قوله والخلق - غيرنا أن مادة بدننا لاتسمى جبلة بل تسمى طينة لانها خلقت من العشر طينات . انتهى وفيه أن هذا الكلام لا يدل على هذا المعنى على أنه لاوجه لتخصيصهم بذلك لان غيرهم من الانبياء خلقت أبدانهم من الخمس طينات .

**قوله (فأطيب بها طيباً) (١) الظاهر أن الضمير راجع الى العشر طينات والروحين وأن**

\* كل نبى وملك من إحدى الطينتين وأحد الروحين غيرنا أهل البيت فانما من كليهما والجملة المعترضة تمت عند قوله الخلق يعنى سأله دوع، عن معنى الجبل فقال دوع الجبل بمعنى الخلق . ثم رجع الراوى الى كلامه السابق وأتمه بالاستثناء وعليهذا فقول الشارح ويجعل مبتدء وما بعده خبره أيضاً غير صحيح بل هو افحش (ش)

(١) قوله (فأطيب بها طيباً) قال صاحب الوافى - رحمه الله - ونقله المجلسى فى المرأة ايضا:

كانه شبه علم الانبياء عليهم السلام بالنهر لمناسبة ما بينهما فى كون احدهما مادة حياة الروح و الاخر مادة حياة الجسم وعبر عنه بالنور لاضاعته وعبر عن علم من دونهم من العلماء بنور النور لانه من شعاع ذلك النور وكما ان حافتي النهر يحفظان الماء فى النهر وبحيطان به فيجرى الى مستقره كذلك الروحان يحفظان العلم و يحيطان به ليجرى الى مستقره و هو قلب النبى دس ، أو الوصى والطينات الجنانية كانها من الملكوت والارضية من الملك فان من مزجهما خلق ابدان نبيينا والاوصياء عليهم السلام من أهل البيت بخلاف سائر الانبياء والملائكة فانهم خلقوا من إحدى الطينتين كما ان لهم أحد الروحين خاصة من بعد جبلة أى خلقه دون مرتبته . انتهى . وانما عبر بكان الدال على ترديده لعدم حكمه بان مراد الامام دوع ، ما ذكره ولا باس به لان الحديث غير نقى الاسناد وليس معناه من واجبات الاعتقاد والفرض التبرع بالشرح ان فرض صدوره من الامام دوع ، وهذا الحديث على فرض صحته مصداق ماورد أن حديثنا \*

و روى غيره عن أبي الصّامت قال: طين الجنان جنة عدن و جنة المأوى و  
جنة النعيم والفردوس والخلد ، و طين الأرض مكّة والمدينة والكوفة و بيت المقدس

أطيب صيغة المتكلم من الاطابة أو التطيب، يقال أطابه وطيبه أى وجده طيباً، ووصفه بالطيب أى  
أجد بهذه الطينات والروحين طيباً طاهراً من الاعمال الخسيسة والاخلاق الذميمة والمعقبات  
الباطلة والحاصل أنى أصف الطيب الطاهر مما ذكر بالطهارة الذاتية والنزاهة الاصلية، و  
يحتمل أن يكون أطيب على صيغة المتكلم من طاب وطيباً منصوباً على التمييز أو على المصدر  
لوثبت مجيئه له هذا وقال الفاضل الاسترابادى أن أطيب صيغة التعجب و فيه أنه لا يظهر  
حينئذ لقوله طيباً محل من الاعراب فليتلأمل.

**قوله** (جنة عدن) أى جنة اقامة من عدن بالمكان اذا اقام سميت بها لانها دار اقامة، و  
وجه التسميه لا يجب اطراده ، قال فى النهاية الجنة من الا-جنّان وهو السر لتكاثف  
أشجارها وتظليلها بالتفاف اغصانها و سميت بالجنة من مصدر جنّه جنّاً اذا ستره فكانها  
سفرة واحدة لشدة التفافها و اظلالها.

**قوله** (و جنة المأوى) سميت به الرجوع الخواص اليها ونزولهم فيها.  
**قوله** (النعيم) عطف على المأوى أو هو بانفراده اسم سميت بذلك لاشتغالها على  
النعمة الدائمة الغير المتناهية.

\*\*\*صعب مستصعب لا يحتمله إلا ملك مقرب أو نبي مرسل أو مؤمن امتحن الله قلبه للإيمان و فيه رد  
على من زعم ان ما لا يفهمه العقول السذج فهو باطل وأن كل ما ورد فى الاحاديث يجب أن يعرفه  
جميع الناس والا فهو زخرف ونحن نرى فى الاحاديث اموراً يختص بفهمه الحكماء الالهيين  
الماهرون فى العقليات ولا يعرف الناقلون شيئاً من معناها أصلاً وقد يدق عن فهم الحكماء أيضاً  
وما ذكره صاحب الوافى رحمه الله لا يخلو عن تكلف خصوصاً حملة الروحين على قلب النبي «ص»،  
والوصى «ع»، لان الظاهر ان الروحين مع جميع الائمة عليهم السلام فهما قوتان من قوى النفوس  
القدسية لقوله «واما الارواح فمن فوق ذلك» و جميع هذه الروايات تدل على استقلال الروح  
عن الجسد وعدم كونها عرضاً من أعراض المادة والالكان متأخراً مرتباً على خلق الاجسام  
خلاقاً للملاحدة والماديين عليهم لما ن الله فان الموجود عندهم منحصر فى الجسم المادى و  
كل شىء غيره عرض او مظهر وحركة لها، قالوا ان الروح الانسانى واقع فى عمق عميق من مراحل  
المادة كالنور والحرارة وسائر مظاهر التموجات والتشعشات الا ان الصنعة وآلاتها الى الان  
لم تتمر على مرحلة الروح كما عثرت على هذه التموجات والحق أن الروح من أمر الله جاء  
من أعلى درجات العليين فوق المادة تحت عرش الرحمن و ليس واقعاً فى العمق  
ولا فى المادة. (ش)

و الحير .

٤- عده من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن خالد، عن أبي نهشل قال: حدثني محمد بن إسماعيل، عن أبي حمزة الثمالي قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: إن الله خلقنا من أعلى عليين وخلق قلوب شيعتنا مما خلقنا و خلق أبدانهم من دون ذلك، فقلوبهم تهوي إلينا، لأنها خلقت مما خلقنا [منه]، ثم تلا هذه الآية: «كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْإِبْرَارِ لَفِي عِلِّيَّينَ \* وَ مَا أَدْرَاكُ مَا عِلِّيُّونَ \* كِتَابٌ مَرْقُومٌ يَشْهَدُ الْمَقْرُومُونَ» و خلق عدونا من سجين وخلق قلوب شيعتهم مما خلقهم منه و أبدانهم

**قوله** ( والفردوس ) اسم للبستان الذى فيه الكرم والاشجار وفى الصحاح الفردوس حديقة فى الجنة. **قوله** ( والخلد ) الخلد دوام البقاء و هو اسم لموضع من الجنة وقد يطلق هذه الاسماء على الجنة كلها اما استقلالا وحققة أو تسمية للكل باسم الجزء.

**قوله** ( وبيت المقدس ) التقدس التطهير. وبيت المقدس بفتح الميم وسكون القاف و وكسر الدال. و بضم الميم و تشديد الدال وفتحها و بيت القدس بضم الدال وسكونها موضع فى الشام سمى به لانه الموضع الذى يتقدس فيه من الذنوب .

**قوله** ( والحير ) الحير بفتح الحاء و سكون الياه مصدر حار يحار حيرة و حيراً أى تجير ، والمراد به حائر الحسين «ع» سمى به مجازاً لوقوعه فيه، وفى بعض النسخ و الحائر، قال فى الصحاح الحائر مجتمع الماء.

**قوله** ( خلقنا من أعلى عليين ) أى خلق الاجساد واما الارواح فمن فوق ذلك كآمر. **قوله** ( ثم تلا هذه الآية ان كتاب الابرار لفى عليين ) لعل المراد ان كتابة أعمالهم أو ما يكتب من أعمالهم لفى عليين أى فى دفتر أعمالهم وصحيفها، أو المراد ان دفتر أعمالهم و صحيفها لفى عليين أى فى مكان شريف من الجنة فعلى الاول قوله وما أدراك ما عليون كتاب مرقوم، أى مسطور أو مختوم « يشهده المقربون » أى يحضرونه و يحفظونه أو يشهدون لهم على ما فيه يوم القيمة، محمول على ظاهره. وعلى الاخير فيه حذف مضاف أى وما أدراك ما كتاب عليين ، و قد صرح بذلك جماعة من المفسرين والثانى أنسب بالمقام و لعل تلاوة الآية للاشارة بتعظيم كتابهم الى تعظيمهم أو للاشارة بأن بدءهم من مكان شريف و عودهم اليه كما أن كتابهم فيه.

**قوله** ( و خلق عدونا من سجل ) سجل كسكين حجارة كالمدرب معرب سنك كل أو كانت طبخت بنار جهنم و كتب فيها أسماء أهلها من سجل أى كتب أنهم يعذبون بها وهو بمعنى



من دون ذلك، فقلوبهم تهوي إليهم، لأنّها خلقت ممّا خلقه وأمنه، ثمّ تلا هذه الآية «كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفَجَارِ لَفِي سَجِينٍ» وما أدراك ما سجين؟ كتاب مرقوم.

### ((باب))

#### التسليم وفضل المسلمين

١- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن سنان، عن ابن مسكان، عن سدير، قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: إنّي تركت مواليك مختلفين، يترء بعضهم من بعض؟ قال: فقال: وما أنت وذاك، إنّما كلّ الناس ثلاثة معرفة الأئمة والتسليم لهم فيما ورد عليهم والردّ إليهم فيما اختلفوا فيه.

٢- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد البرقي، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر

سجين كما قيل، ويؤيده أن في بعض النسخ «من سجين»، قال الجوهري سجين موضع فيه كتاب الفجار قال ابن عباس ودواوينهم. وفي النهاية هو علم للفار فعيل من السجين وهو الحبس وقيل هو اسم وادفي جهنم أو حجر في الأرض السابعة، وقيل هو دفتر أعمال الفجار وصحايفها (١) قوله (ان كتاب الفجار لفي سجين) يعلم ذلك بالقياس الى ضده المذكور فليتأمل (٢) قوله (قال قلت لأبي جعفر «دع» اني تركت مواليك) هذا الكلام يحتمل أمرين أحدهما أني تركت مواليك مختلفين في الاحكام الشرعية والفروع الدينية والمسائل الكلامية حتى يبرء بعضهم من بعض لسوء عقائده وقبح فوائده فأجاب «دع» بقوله وما أنت وذاك يعني لا يجوز لك ولهم ذلك الاختلاف والقول بالرأى والاعتماد على القول الناقصة وانما يجب عليكم الرجوع الى الأئمة والاختلاف والبراءة وتانيهما اني تركت مواليك مختلفين في التودد والتحبب والتألف للتحاسد والتبغاض والتشاجر حتى يبرء بعضهم من بعض لغوات روايا لا لافه بينهم فأجاب «دع» بقوله «وما أنت وذاك» أي لا ينبغي لك لوهم بذلك لان الناس انما كفوا بأمور ثلاثة مذكورة وموالينا قدمسكوا بها فلا لوم عليهم بعد ذلك، والحصر اضافي أو حقيقي ادعائى باعتبار أن بواقى التكليف أمرهين بالنسبة الى المذكور. **قوله** (معرفة الامام) (١) المراد بها هو الاذعان بأنه امام والايقان بأنه واجب الطاعة من قبله تعالى وليس المراد بها معرفة شخصه وعينه.

(٢) **قوله** (والتسليم) وهو فوق الرضا لان الراضى يرى لنفسه وجوداً وإرادة الا أنه يرضى بما صدر منهم عليهم السلام وان خالف طبعه والمسلم يرى من جميع ذلك، وانما نظره اليهم، اذا عرفت فنقول من أصول الشريعة التسليم لهم عليهم السلام بكل ما جاء منهم وصدر عنهم و

عن حماد بن عثمان عن عبد الله الكاهلي قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: لو أن قوماً عبدوا الله وحده لاشريك له وأقاموا الصلاة و آتوا الزكاة و حجّوا البيت وصاموا شهر

ان كان لا يظهر وجه حكمته للناس ولا يفهمونه فان الله تعالى أسراراً ومصالح (١) يخفى بعضها ولا يعلمه الا الله والراسخون في العلم فينبغي أن لا يمتروا ولا يردوا ما لم يعرفوا، كما يفعله

(١) قوله و فان الله تعالى أسراراً ومصالح، قد يقتضى المصلحة اخفاء بعض الامور أو التعبير عنه بعبارة دون أخرى أو العدول من الحقيقة الى المجاز وامثال ذلك و هذا واضح يعرف كل واحد في امور نفسه وأوامره بالنسبة الى خدمه وعبيده واولاده ويجب التسليم لجميع ماورد منهم عليهم السلام ورد علمه اليهم سواء عرفنا حقيقته أم لا وان كان فيما ورد عنهم ما نعلم قطعاً عدم صحته كتجويز الطلاق ثلاثاً من غير رجعة أو المسح على الخفين أو بقاء جديد فلا نرفع اليد عن المسلمات والضروريات ومع ذلك نرد علم ما خالفه اليهم وما ورد في المبدء والمعاد و المعراج والنبوة وعذاب القبر ونوابه من الامور التي لانعرف حقيقتها خصوصاً في ما يتعلق بتجسيم الله تعالى مما نعلم عدم ارادة الظاهر منها كذلك نسلّمها من غير بحث ونرد علمه اليهم مثلاً كيف يعذب أحد في القبر ولا يراه أحد وكيف يكون القبر للصلحاء روضة من رياض الجنة وبجنب الصالح رجل شقى وقبره مملوء ناراً ولا يستفيد هذا من روضة ذلك ولا يستنصر ذلك من نار هذا وما كان السموات التي عبرها النبي «ص» ليلة المعراج وما نقله لنا مآراء هناك من الملائكة والجنة والنار وتمذيب أهلها هل كان بحيث يراه كل أحد غير ان صعد الى السماء أو هي امور ملكوتية تختص رؤيتها بالنبي «ص» وغير ذلك ولو عمل الناس بهذه القاعدة أغنى التوقف و التسليم لم يضلوا ولكن اصر بعضهم على التمسك بالظاهر فوقوا في التجسيم وأثبتوا له تعالى عينا ويدا ووجهاً ورأوا الخروج من ظاهر الالفاظ بدعة مضلة و بعضهم اصر على التأويل وكما ان التأويل مزلّة كذلك الاصرار على الظاهر مزلّة.

ثم اعلم ان ما يتضمن هذه الروايات من الاصول الاعتقادية لا يجب أن يكون معلوماً تفصيلاً لجميع الناس بل يكفي فيه العلم الاجمالي والتصديق بالواقع وان كان مجهولاً لنا كيفية وتفصيلاً، ونظيره تفاصيل الترجمة وما سبق من اعمال القائم «ع» و نوابه بل وتفصيل أحواله زمان الغيبة وغير ذلك اذ لا يتعلق بالعمل وما يتبادر اليه الذهن ليس بحجة كما كان يتبادر الى ذهن كثير منهم ان الفرج قريب جداً وانما التبادر حجة فيما يتعلق بالاعمال الفرعية التي لا بد أن يعلم المكلف بها تفصيلاً حتى يتمكن من العمل و يعذر ان أخطأ في فهم المراد و عمل على وجه لم يرد الشارع وقد تبين في الاصول أن تأخير البيان عن وقت الخطاب جائز لاعتناء وقت العمل (ش)

رمضان ثم قالوا لشيء صنعه الله أو صنعه رسول الله ﷺ ألا صنع خلاف الذي صنع؟ أو وجدوا ذلك في قلوبهم لكانوا بذلك مشركين، ثم تلا هذه الآية : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم، ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً » ثم قال أبو عبد الله عليه السلام : عليكم بالتسليم .

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن حماد بن عيسى، عن الحسين بن المختار، عن زيد الشحام، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له، إن عندنا رجلاً يقال له : كليب، فلا يجيء عنكم شيء إلا قال : أنا أسلم، فسميناه كليب تسليم، قال : فترحم عليه، ثم قال : أتدرون ما التسليم؟ فسكتنا، فقال : هو والله الاخبات، قول الله عز وجل : « الذين آمنوا و عملوا الصالحات وأخبتوا إلى ربهم » (٤).

المبتدعة بل يجب عليهم التسليم بما صح نقله عنهم (١).

جـ (٥) قوله (والرد اليهم) فيما اختلفوا كما قال جل شأنه : يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم فان تنازعتم في شئ فردوه إلى الله وإلى الرسول، واما لم يذكر اولى الأمر في الحكم بالرد للتنبيه على أن الرد اليهم رد إلى الرسول لكمال الاتصال بينهم ولذلك ترك الفعل في الحكم بالطاعة.

أ قوله ( لكانوا بذلك مشركين ) دل على أن كل من خطر بهاله أو جرى على لسانه ذلك فهو مشرك و ان أخذه و عمل به لفوات معنى الرضا والتسليم منه، فاحفظ نفسك فان الطريق دقيق و الشيطان رقيق .

ب قوله ( فلا وربك ) أقسم بذاته و اخص صفاته أنهم لا يؤمنون بالله و باليوم الآخر و بك حتى يحكموك و يجعلوك حاكماً فيما وقع بينهم من التنازع و التنازع و التخاصم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً و ضيقاً أو شكاً بما قضيت و حكمت به او من حكمك و يسلموا و ينقادوا لك تسليماً و انقياداً بظاهرهم و باطنهم . قال المحقق الطوسي قوله و ثم لا يجدوا، اشارة الى مرتبة الرضا، وقوله « ويسلموا » الى مرتبة التسليم و هي فوق الرضا .

س قوله ( فقال هو الله الاخبات ) الاخبات الخشوع في الظاهر و الباطن و التواضع بالقلب

(١) قوله « بما صح نقله عنهم » لعل المقصود ما يعلم صدورهم عنهم يقيناً لا الصحيح المصطلح عند الرواة أى الذى يكون رواته عدولاً اماميين والحق ان التسليم لا يختص بالرواية الصحيحة بل كل ما يحتمل صدوره عنهم وان روى باسناد ضعيف و ليس معنى التسليم الحكم بالوقوع قطعاً كما سيأتى في الحديث السادس فيما بلغنى عنهم وما لم يبلغنى أما التسليم بمعنى الحكم بالوقوع فمختص بمما روى متواتراً نصوصاً غير محتمل التأويل . (ث)

٤- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن أبان، عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله تبارك وتعالى: «و من يقترف حسنة نزدله فيها حسناً» قال: الاقرار بالتسليم لنا والصدق علينا وألا يكذب علينا.

٥- علي بن محمد بن عبدالله، عن أحمد بن محمد البرقي، عن أبيه، عن محمد بن عبد الحميد، عن منصور بن يونس، عن بشير الدهان. عن كامل التمار قال: قال أبو جعفر عليه السلام: «قد أفلح المؤمنون» أتدري من هم؟ قلت: أنت أعلم، قال: قد أفلح المؤمنون المسلمون، إن المسلمين هم النجباء، فالؤمن غريب فطوبى للغرباء؟

٦- علي بن محمد، عن بعض أصحابنا، عن الخشاب، عن العباس بن عامر، عن ربيع المسلي، عن يحيى بن زكريا الأصم نصاري، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سمعته يقول: من سره أن يستكمل الايمان كله فليقل: القول مني في جميع الأشياء

والجوارح والطاعة في السر والعلن وأصله من الخبت: المطمئن من الارض.

→ (ح) قوله (و اخبتوا الى ربهم) ذكر الاخبار بعد الايمان والعمل لانه الاشرف والافضل وبه يتحقق كما لهما وقبولهما .

(أ) قوله (الاقرار بالتسليم) لعل المراد أن التسليم مندرج في الاقرار و من أفضل أفراده لانه هو وحده وان أمكن حمله عليه على سبيل المبالغة.

(ب) قوله (قد أفلح المؤمنون المسلمون) قد عرفت أن الايمان بدون التسليم غير معتبر بل ليس بايمان فعلى هذا المؤمنون المحكوم عليهم بالفلاح هم الذين سلموا لله ولرسوله و للائمة عليهم السلام في الظاهر والباطن .

(ج) قوله (ان المسلمين هم النجباء) النجيب الفاضل من كل شيء والنفيس في نوعه و من البين أن كمال الانسان و فضله بالايمان والعمل و كمالهما بالرضا والتسليم و اذا كان له هذه الخصال كان في الدنيا غريباً مستوحشاً و كان أنسه بالله و بأوليائه و كانت داره التي تسكن اليها نفسه دار الآخرة.

(د) قوله (فظوبى للغرباء) قيل طوبى من الطيب قلبت فيه الياء واداً لانضمام ما قبلها فالمعنى للغرباء طيب العيش، وقيل: المعنى لهم الجنة لانها تستلزم طيبه، وللمفسرين فيها أقوال غير هذا. (قوله (من سره ان يستكمل الايمان كله) توجيهه ان رجع الضمير في كله الى الايمان أن الايمان كما يطلق على الاعتقاد بالله والرسول والائمة واليوم الآخر كذلك يطلق على الاعتقاد بكل واحد واحد الا أن كل واحد من تلك الاعتقادات شرط لاعتبار البواقي

قول آل محمد، فيما أسروا وما أعلنوا، فيما بلغني عنهم وفيما لم يبلغني؟

٧- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن ابن اُذينة، عن زرارة أو يزيد، عن أبي جعفر (عليه السلام)، قال: قال: لقد خاطب الله أمير المؤمنين (عليه السلام) في كتابه، قال: قلت: في أي موضع؟ قال: في قوله: «و لو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً» فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم (فيما تعاقدوا عليه لئن أمات الله محمداً ألا يردوا هذا الأمر في بني هاشم) ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت (عليهم من القتل أو العفو) و يسلموا تسليماً.

ثم القبول من الامام «ع» و هو عبارة عن التلميح اما جزء من الايمان به أو شرط لصله أو اكماله و على التقادير اذ اتفنى القبول لحقه النقص و اذ الحقه النقص لحق النقص بجميع افراد الايمان و النقص في الجزء و الشرط نقص في الكل و المشروط فقد ظهر أن من أراد أن يستكمل جميع افراد الايمان و جب عليه القبول منه، و يحتمل أن يكون الكل باعتبار المراتب كما أنه بذلك الاعتبار ان رجع الضمير الى الاستكمال.

(١) قوله (قول آل محمد) بدل عن المذكور و هذا في الحقيقة مشتمل على التعليل للقبول و لذلك يحتمل الاستيناف أيضاً.

(٢) قوله (فيما أسروا وما أعلنوا) لعل المراد بالاول ما يتعلق بعالم التجرد من المعارف الالهية و الرموز الملكوتية أو ما لم يظهر وجه حكمته أو وجه صحته أو ما وجب اخفاؤه عن غير أهله و بالثاني مقابله بهذه المعاني.

(٣) قوله (فيما بلغني عنهم وفيما لم يبلغني) ضمير عنهم راجع الى آل محمد وفيه اشارة الى أنه وجب قبول قوله سواء نقله عن آبائه الطاهرين أم لا.

(٤) قوله (ولو انهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله) «جاؤك» خبر «أن» و «اذ» متعلق به أو بقوله «فاستغفروا الله» و الخطاب لأمير المؤمنين «ع» يعنى أنهم اذ ظلموا أنفسهم بالنفاق و رد الامر عنك جاؤك نادمين فاستغفروا الله بالتوبة و الندامة عنه و استغفر لهم الرسول لوجدوا الله و علموه تواباً رحيماً أى قابلاً لتوبتهم و متفضلاً عليهم بالرحمة، و الذى يدل على أن الضمير عليه السلام لا الرسول الله «ع» قوله تعالى «واستغفر لهم الرسول» اذ لو كان الضمير للرسول لكان المناسب و استغفرت لهم بالخطاب و القول بان فيه التناقض من الخطاب الى الغيبة لقصد تعظيم شأن الرسول و تفخيمه بعيد جداً.

٨- أحمد بن مهران - رحمه الله - عن عبد العظيم الحسني، عن علي بن أسباط، عن علي بن عتبة، عن الحكم بن أيمن، عن أبي بصير قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ » إلى آخر الآية قال : هم المسلمون لآل محمد، الذين إذا سمعوا الحديث لم يزيدوا فيه ولم ينقصوا منه، جاؤوا به كما سمعوه.

### ( باب )

ان الواجب على الناس بعد ما يقضون مناسكهم ان يأتوا الامام فيسألونه

معالم دينهم و يعلمونهم ولايتهم ومودتهم له

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة، عن الفضيل عن أبي جعفر عليه السلام قال: نظر إلى الناس يطوفون حول الكعبة، فقال : هكذا كانوا يطوفون في الجاهلية <sup>(١)</sup> ! إنما أمروا أن يطوفوا بها ثم ينفروا إلينا، فيعلمونا ولايتهم ومودتهم ويعرضوا علينا نصرتهم، ثم قرأ هذه الآية « واجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم ».

٢ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد، عن علي بن أسباط، عن داود بن النعمان، عن أبي عبيدة قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام - و رأى الناس بمكة و ما

(١) قوله (الذين اذا سمعوا الحديث) وصف للمسلمين وكاشف عن حقيقتهم والظاهر أنه اشارة الى بعض اوصافهم بدليل أن مفهوم التسليم ليس عدم الزيادة والنقصان.

(٢) قوله (فقال هكذا كانوا يطوفون في الجاهلية) التشبيه اما باعتبار وقوع الخلل في طوافهم اولدم رجوعهم الى امام مفترض الطاعة .

(٣) قوله (انما أمروا أن يطوفوا بها ثم ينفروا إلينا) يعنى امروا بالطواف والنفر كليهما فالنفر واجب مثل الطواف بل أولى لانه الغرض منه.

(٤) قوله (واجعل أفئدة من الناس) هكذا بالواو في جميع النسخ وفي القرآن (فاجعل، بالفاء وضمير اليهم راجع الى ذرية ابراهيم دء، وأفضلهم النبي (ص) والائمة عليهم السلام ، و الافئدة جمع الفؤاد وهو القلب و من، للابتداء والمعنى اجعل أفئدة الناس تهوى و تسرع اليهم شوقاً للقائهم وقصداً لزيارتهم و اظهاراً لمودتهم، وقد أجاب الله تعالى دعاء ابراهيم دء، و واجب النفر الى مكة المطواف وقصد زيارة أفضل أولاده الطاهرين فمن طاف و لم

يعملون۔ قال : فقال : فعال كفعال الجاهلية أما والله ما أمروا بهذا و ما أمروا إلا أن يقضوا نفثهم و ليوفوا نذورهم فيمروا بنا فيخبرونا بولايتهم ويعرضوا علينا نصرتهم.

٣. علي بن إبراهيم، عن صالح بن السندي، عن جعفر بن بشير. و محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن فضال جميعاً، عن أبي جميلة، عن خالد بن عمار عن سدير قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام وهو داخل و أنا خارج و أخذ بيدي ، ثم استقبل البيت فقال: يا سدير إنما أمر الناس أن يأتوا هذه الأحجار فيطوفوا بها ثم يأتونا فيعلمونا ولايتهم لنا وهو قول الله : و إني لغفار لمن تاب و آمن و

يزرهم فقد خان الله تعالى و خالف أمره.

**قوله** (قال فقال فعال الجاهلية اما والله ما امروا بهذا) ان كان التشبيه باعتبار اشتمال أفعالهم على النقص والخلل كان قوله ما امروا بهذا محمولاً على ظاهره وان كان باعتبار عدم رجوعهم الى امام مفترض الطاعة كان المراد من هذا القول ما امروا بهذا وحده بل امروا بالرجوع اليه ايضاً، وما امروا بهذا قصداً وبالذات انما امروا به للرجوع اليه.

**قوله** (وما امروا الآن يقضوا نفثهم) أى الآن يزبلوا وسخهم بقص الشارب والاطفار و تنف الابط والاستجداء عند الاحلال، قال صاحب النهاية: النفث هو ما يفعله المحرم بالحج اذا حل قص الشارب والاطفار و تنف الابط وخلق المانة وقيل هو اذ هاب الشمت والدرن والوسخ مطلقاً. روى أبو بصير عن أبي عبد الله ع في قوله جل شأنه ثم ليقضوا نفثهم، قال هو ما يكون من الرجل من احرامه فاذا دخل مكة فتكلم بكلام طيب كان ذلك كفارة لذلك الذي كان منه، وروى عبد الله بن سنان عن ذريح المحاربي قال قلت لابي عبد الله ع، ان الله أمرني في كتابه بأمر فأحب أن أعلمه قال: وما ذاك؟ قلت: قول الله عز وجل ثم ليقضوا نفثهم وليوفوا نذورهم، قال وليقضوا نفثهم، لقاء الامام وليوفوا نذورهم، تلك المناسك، قال عبد الله بن سنان فأتيت أبا عبد الله ع، فقلت جعلت فداك قول الله عز وجل ثم ليقضوا نفثهم وليوفوا نذورهم، قال أخذ الشارب وقص الاطفار وما أشبه ذلك، قال: قلت جعلت فداك فان ذريح المحاربي حدثني عنك بألك قلت له ليقضوا نفثهم لقاء الامام وليوفوا نذورهم تلك المناسك. فقال صدق ذريح و صدقت، ان القرآن ظاهراً وباطناً ومن يحتمل ما يحتمل ذريح.

**قوله** (و ليوفوا نذورهم) قيل هي مناسك الحج من الواجب والمندوب وقد عرفت ما يدل عليه وقيل هي ما نذروا من البر في حجهم.

عمل صالحاً ثم اهتدى، ثم أو ما بيده إلى صدره: إلى ولايتنا، ثم قال: يا سدير فأريك الصادق عن دين الله، ثم نظر إلى أبي حنيفة وسفيان الثوري في ذلك الزمان وهم حلق في المسجد، فقال: هؤلاء الصادقون عن دين الله بلاهدي من الله ولا كتاب مبين، إن هؤلاء الأخابث لو جلسوا في بيوتهم فجال الناس فلم يجدوا أحداً يخبرهم عن الله تبارك وتعالى وعن رسول الله عليه السلام حتى يأتونا فنخبرهم عن الله تبارك وتعالى وعن رسول الله عليه السلام.

### (باب)

ان الائمة تدخل الملائكة بيوتهم و تطأ بسطهم و تأتيمهم  
بالاخبار عليهم السلام

١- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن سنان، عن مسمع كرتين البصري قال: كنت لأزيد على أكلة بالليل والنهار، فربما استأذنت على أبي عبد الله عليه السلام

**قوله** (و انى لفغار لمن تاب) لعل المراد انى لفغار لمن تاب عن الذنوب و آمن بما يجب الايمان به وعمل صالحاً يقتضيه ذلك الايمان ثم استقام على ما يهتدى به وقد أشار دع، بأن ذلك ولاية أهل البيت عليهم السلام .

**قوله** (ثم نظر الى أبي حنيفة وسفيان الثوري) أبو حنيفة الكوفي نعمان بن ثابت قد كان يتردد الى أهل المعصية عليهم السلام ويسمع منهم وقد خالفهم حباً للرئاسة فظموا (كذا) الخلفاء ورفعوه على رقاب الناس حتى جعلوه اماماً لهم . وسفيان هو سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري وكان من المنصوفة المعترضين على أهل البيت عليهم السلام وكان له أيضاً منزلة عظيمة عند الخلفاء وأهل الجور وكان مرجع الطواغيت وبحكمه والناس على دين ملوكهم، مرجعين للخلاف. **قوله** (وهم حلق) فى النهاية الحلق بكسر الحاء وفتح اللام جمع الحلقة مثل قصعة وقصع وهى الجماعة من الناس مستديرين كحلقة الباب وغيرها والحلق تفعل منها وهو أن يعتمدوا ذلك، وقال الجوهري: جمع الحلقة حلق بفتح الحاء على غير قياس، و حكى عن أبي عمرو ان الواحد حلقة بالتحريك والجمع حلق بالفتح وقال ثعلب: كلهم يجيزه على ضعفه، وقال الشيبانى ليس فى الكلام حلقة بالتحريك الا جمع حلق .

**قوله** (بلاهدى من الله ولا كتاب مبين) هذا من باب التاكيد لما ذكر لظهور أن الصد عن دين الله بلاهدى من الله ومن رسوله ولا كتاب منزل ظاهر الدلالة على جوازه بل بمجرد التقليد واتباع الاهواء والاراء والقياسات الباطلة أو بمجرد الغناد والحدس.



وأجد المائدة قد رفعت ، لعلّي لأراها بين يديه . فاذا دخلت دعا بها فأصيب معه من الطعام ولا تأذني بذلك وإذا عقبّت بالطعام عند غيره لم أقدر على أن أقرّو لم أنهم من النخعة ، فشكوت ذلك إليه وأخبرته بأنّي إذا أكلت عنده لم تأذني به ، فقال: يا أباسيّر ! إنك تأكل طعام قوم صالحين تصافحهم الملائكة على فرشهم قال: قلت ويظهرون لكم؟ قال : فمسح يده على بعض صبيانه ، فقال: هم ألطف بصيانتنا منا بهم.

٢- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد ، عن محمد بن القاسم ، عن الحسين بن أبي العلاء ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال : يا حسين - و ضرب يده إلى مساور في البيت - مساور طال ما اتسكت عليها الملائكة و ربّما التقطنا من زغبها.

**قوله** (واجد المائدة) الواو للطف أو الحال . ولعل الأخير أنسب وأظهر لما فيه من الإشارة الى أنه كان يترقب رفعها لئلا يلجأ إلى الأكل.

**قوله** (قال فمسح يده) أشار الى أن الملائكة يظهرون لهم على أبلغ وجه والمراد بالظهور هو الظهور عياناً و بالصورة الأصلية و غيرها .

**قوله** ( و ضرب يده الى مساور في البيت ) المساور جمع المسور بكسر الميم و هو متكاء من آدم و نحوه .

**قوله** ( مساور طال ) أى هذه مساور . والزغب بتحريك المجمعين الشعيرات الصفر على ريش الفراخ و صفار الشعر والريش ، ولينه أول ما يبدو منها وفيه دلالة على ما ذهب اليه بعض المحققين (١) من أن الملائكة أجسام لطيفة تتشكل بأشكال مختلفة.

(١) قوله « على ما ذهب اليه بعض المحققين » كلام الشارح يدل على وجود قائل بغير هذا القول أعني كون الملائكة أجساماً لطيفة يتشكل بأشكال مختلفة . وهذا يشمل على ثلاثة قيود والمخالف لابد أن ينكر أحدها بأن ينفي كونها أجساماً أو يلتزم بأنها أجسام غير لطيفة أو لا يتشكل بأشكال مختلفة ، واني لا أعرف قائلًا بذلك والشارح أعلم بما قال والحكماء القائلون بالعقول المجردة لا يخالفون في تمثيلهم بصورة جسمانية كما أن علماء الشريعة لا يلتزمون بأن الملائكة أجسام غير مدركة للكليات ، و أعلم أن الملائكة من موجودات عالم النيب لامن عالم الشهادة و لذلك لا يراهم الناس مطلقاً إلا لانبيا والاولياء وقد وقع\*

٣- عُمَرُ، عن أحمد بن عُمَرَ، عن علي بن الحكم قال : حدثني مالك بن عطية الأحمسي، عن أبي حمزة الثمالي قال : دخلت على علي بن الحسين عليه السلام فاحتبست في الدار ساعة، ثم دخلت البيت وهو يلتقط شيئاً وأدخل يده من وراء الستر فناولته من كان في البيت، فقلت: جعلت فداك هذا الذي أراك تلتقط أي شيء هو؟ فقال: فضلة من زغب الملائكة نجعله إذا خللونا، نجعله سيجاً لأولادنا، فقلت: جعلت فداك وإنهم ليأتونكم؟ فقال: يا أبا حمزة إنهم ليزاحموننا على تكأنتنا.

**قوله** (نجعله سيجاً لأولادنا) (١) السيج ضرب من البرود والباء وبرد مسيح أي فيه خطوط مختلفة. **قوله** (على تكأنتنا) النكأة كهمة ما يتكأ عليه.

\* الاصطلاح على أن يسمى ما يختص برؤيته بعض الناس جسماً مثالياً وما يشترك في رؤيته الجميع جسماً مادياً وهذه قاعدة كلية في تمييز الجسم المثالي عن المادى وكذلك ما يراه الرجل في وقت دون الآخر والملائكة والجن والاشباح التي تتعلق بها النفوس وعالم البرزخ من القسم الاول وكذلك الروضة من رياض الجنة في قبر المؤمن والحفرة من حفر النيران في قبر الكافر وغير ذلك، ومما ينبغي أن ينبه عليه الفرق بين الجسم المثالي المحقق في الخارج وبين ما يترأى للممرورين والمبرسمين من الخيالات التي لا تحقق لها الا في ذهن الرائي والعلامة الفارقة بينهما أن كل ما يراه الرجل ولا يراه غيره ان كان مقروناً باخبار واءلام يعلم الرائي قصور قدرته عن ادراكها فهو جسم مثالي حقيقى له مبدء خارج عن قوى الرائي ووجهه وخياله، مثلاً اذا رأى صورة متمثلة اخبرته بأن حادثاً سيقع في المستقبل مثل أن يزدأ بجى غداً وعمراً يموت بعد غدو وقع ما أخبر كما أخبر فهذه علامة أنه لم يكن من خيالاته وادعاه لانه لا يقدر على أن يستنبط بنفسه ما يقع بعد ذلك اذ هو من علم الغيب فلا بد أن يكون مبدؤه خارجاً عن ذهن الرائي ومثله اذا لقي عليه مسألة علمية يعلم قصور فكره عن فهمها بنفسه كما لا يعرف شبهة ابن كمونة اذا لقي عليه دفع هذه الشبهة، ثم الفرق بين الجن والملك والعلامة المايزة بينهما أن الملك يلقى على النفس الفضائل والعلوم الحقيقية الكلية والخير والمستحسنات والجن الامور الجزئية والحيل الدنيوية والتدابير الجسمية والشعر والفرز و أمثال ذلك ولا يشبهه الامر قط اذ يلهم المكاشف الحقيقى ويعلم علماً ضرورياً لا يختلج بباله غيره أنه ملك فان بقى الشك له فالشك دليل عدم كونه ملكاً لان الشك من الشيطان لامحالة. (ش)

(١) (نجعله سيجاً لأولادنا) قيل سيجاً بالباء الموحدة لابلأء المثناة والمراد القلادة من زغب الملائكة تجعل فى سلك و يعلق على أعناق الاطفال، و يؤيد ذلك برواية رواها فى \*

٤- محمد، عن محمد بن الحسن، عن محمد بن أسلم، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي الحسن عليه السلام قال: سمعته يقول: ما من ملك يهبطه الله في أمر ما يهبطه إلا بدأ بالامام، فعرض ذلك عليه وإن مختلف الملائكة من عند الله تبارك وتعالى إلى صاحب هذا الأمر.

### (( باب ))

أن الجن يأتيهم فيسألونهم عن معالم دينهم ويتوجهون في أمورهم  
١- بعض أصحابنا، عن محمد بن علي، عن يحيى بن مساور، عن سعد الاسكاف قال: أتيت أبا جعفر عليه السلام في بعض ما أتيت به ف جعل يقول: لا تعجل حتى حميت الشمس عليّ وجعلت أتتبع الأقياء، فما لبث أن خرج عليّ قوم كأنهم الجراد الصفر، عليهم البتوت، قد انتبهكتهم العبادة، قال: فوالله لأنساني ما كنت فيه من حسن هيئة

**قوله** ( كأنهم الجراد الصفر ) التركيب من قبيل الديار الصفر و إنما شبههم بها لصفرتهم لكثرة العبادة والرياسة.

**قوله** ( عليهم البتوت ) البتوت جمع البت وهو الطيلسان من خز ونحوه . و البتي الذي يعمله أو يبيعه، والبتات مثله.

**قوله** ( قد انتبهكتهم العبادة ) أى جهدتهم وهزلتهم ونقصت لحومهم من كثرة المشقة  
**قوله** ( فوالله لأنساني ما كنت فيه من - سن هيئة القوم ) لعل فاعل أنساني هو الله

\*البصائر أن مفضل بن عمر رأى القلادة من الريش على بعض اولاد الائمة عليهم السلام فسأل عنها فقال الامام: انها من ريش الملائكة فان قيل قد تواتر أن الناس لم يكونوا يسرون الملائكة فى عهد الرسول والائمة عليهم السلام كما لانراهم الان الا نادراً لبعض الاولياء و كان من شبهات الكفار على رسول الله ص، قولهم «لولا أنزل عليه ملك» ولم تكن خديجة ترى جبرئيل حين نزل عليه اول البعثة وهذا ظاهر للمتتبع فى سيرة الرسول ص، فكيف رأى المفضل أو أبو حمزة الثمالى ريش الملائكة وليس الريش الا بعض جسم الملك فكما لا يرى جسمه لا يرى ريشه، قلنا أما أبو حمزة فلا يدل هذا الحديث على أنه رأى زغب الملائكة بل يدل على أن على ابن الحسين عليهما السلام كان يلتقط كانه يأخذ شيئاً من غير أن يرى أبو حمزة الشيء الملتقط فسأله «ع» عن التقاطه مع أنه لا يرى شيئاً. و أما رواية المفضل فضعيفة جداً و أيضاً فانها لا تدل على أن غير المفضل لو كان حاضراً كان يرى الريش والقلادة اذ لا يمتنع اختصاص رؤية الملائكة ببعض الناس فى بعض الاوقات وكذا ريشهم. (ش)

القوم، فلمّا دخلت عليه قال لي: أراني قد شققت عليك، قلت: أجل والله لقد أنساني ما كنت فيه قوم مرّوا بي لم أرقوماً أحسن هيئة منهم في زيّ رجل واحد، كأنّ ألوانهم الجراد الصفر، قد انتهكتهم العبادة فقال: يا سعد رأيتمهم؟ قلت: نعم، قال: أولئك إخوانك من الجن، قال: فقلت: يأتونك؟ قال: نعم يأتونا [ننا-ظ] يسألونا عن معالم دينهم وحلالهم وحرامهم.

٢ - عليّ بن عجل، عن سهل بن زياد، عن عليّ بن حسان، عن إبراهيم بن إسماعيل، عن ابن جبل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كنّا ببابه فخرج علينا قوم أشباه-

تعالى أو رؤية القوم بقرينة المقام ودعاء مفعوله والمراد به المشقة الشديدة و «من» تعليل لنسبة الانساء الى فاعله فليتنامل.

**قوله** ( قد شققت عليك ) أى أوقمتك فى المشقة .

**قوله** ( أولئك إخوانك من الجن ) الجن خلاف الانس والواحد جنى سميت بذلك لانها تستر ولا ترى وهذا التركيب يدل على الخفاء والاستتار ومنه الجنة بحركات الجيم والجنين وأمثال ذلك والجن لا ترى اذا بقيت على الصورة الأصلية (١) وأما اذا تشككت بصورة نوع آخر من أنواع الحيوان كالانسان والحية والثعبان فانها ترى ، والاحاديث الدالة على امكان رؤيتها بالصورة المبدلة كثيرة من طرق العامة والخاصة ومن أنكر رؤيتها فان أنكرها بالصورة الأصلية فلا صورة وان أنكرها رأساً فهو معارض بالنصوص والنسب أولى بالاتباع .

(١) قوله والجن لا ترى اذا بقيت، ما ذكره الشارح واضح معلوم لمن تنبّع السير والروايات والقاعدة التي ذكرنا في الفرق بين الجسم المثالي والمادى جارية هنا والجن بحسب الصورة الأصلية مما لا يرى فان رآها أحد فهو مختص برؤيتها ولا يشترك في رؤيتها جميع الناس وقال الله تعالى وانهير يكمر هو وقبيله من حيث لا ترونهم، وسميت الجن جنّاً لانها لا ترى فاجسامهم بحسب الاصطلاح من الاجسام المثالية، واعلم أن الدليل على وجود الجن هو النقل وأما الحكماء المسلمون فمتبعون بقبول خبر الانبياء والائمة، معترفون بوجودها اعتماداً على خبرهم وعدم الدليل على امتناعها فهم وسائر الناس سواء في الاعتقاد بوجود الجن من هذه الجهة وكما ذكره صدر المتألهين والدأمداد والفيض وأمثالهم من الحكماء الالهيين فهو مأخوذ من الروايات والايات ومستفاد منها ولم يؤثر من اليونانيين شيء وفي كتاب عين اليقين فصول مشبهة في ذلك لولا مخافة التطويل نقلناها هنا لكثرة فوائدها وان كان فيه بعض التكلفات واشه الموافق. (ش)

الزُّطُّ عليهم أزرٌ وأكسيةٌ ، فسألنا أبا عبد الله عليه السلام عنهم ، فقال: هؤلاء إخوانكم من الجنّ .

٣- أحمد بن إدريس ، و محمد بن يحيى ، عن الحسن بن علي الكوفي ، عن ابن فضال عن بعض أصحابنا ، عن سعد الاسكاف قال: أتيت أبا جعفر عليه السلام أريد الأذن عليه فإذا راحل إبل على الباب مصفوفة ، وإذا الأصوات قد ارتفعت ، ثم خرج قوم معتمّين بالعمائم يشبهون الزُّطُّ ، قال فدخلت على أبي جعفر عليه السلام فقلت: جعلت فداك أبطأ إذنك عليّ اليوم ورأيتُ قوماً خرجوا عليّ معتمّين بالعمائم فأنكرتهم؟ فقال: أو تدري من أولئك يا سعد؟ قال: قلت لا ، قال: فقال: أولئك إخوانكم من الجنّ يأتونا فيسألوننا [ ننا - ظ ] عن حلالهم وحرامهم ومعالم دينهم .

٤- محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن إبراهيم بن أبي البلاد ، عن سدير الصيرفي قال: أوصاني أبو جعفر عليه السلام بحوائج له بالمدينة فخرجت ، فبينما أنا بين فجّ الروحاء على راحلتي إذا إنسان يلوي بثوبه قال: فملت إليه و ظننت أنه عطشان

**قوله** (أشبه الزط عليهم ازر وأكسية) الزط بالضم جيل من السودان والهنود ، و الازر بالضم جمع الازار وهو المئزر وقد يفسر بالملحفة ، والاكسية جمع الكساء وهو معروف **قوله** (فإذا راحل إبل على الباب مصفوفة) في بعض النسخ راحيل إبل مصفوفة ، صفة لإبل وهي مؤنثة والراحال جمع رحل ورحل البعير أصغر القتب ، والراحائل جمع الرحالة وهي سرج من جلود ليس فيه خشب كانوا يتخذونه للركض الشديد .

**قوله** (معتمّين بالعمائم) في بعض النسخ «معتمّين بالعمائم» اعتم بالعمامة وتعمم بها بمعنى . **قوله** (فقال أو تدري) السؤال بعد قول المخاطب «فأنكرتهم» أي لم أعرفهم إلا لما كان حصول معرفة بدمه أو لتنشيطه بها و تشويقه إليها .

**قوله** (بالمدينة) متعلق بأوصاني والباء بمعنى في . **قوله** ( فبينما أنا بين فجّ الروحاء) الفج الطريق الواسع والطريق بين الجبلين والجمع فجاج ، والروحاء موضع بين الحرمين على ثلاثين أو أربعين ميلاً من المدينة .

**قوله** ( إذا انسان يلوي بثوبه ) لوى بثوبه والوى به اذا لمع وحرّكه وأشار به (١)

(١) قوله دو حرّكه وأشار به، أورد الفيض رحمه الله هذا الحديث و ما قبله و ما بعده

في كتاب عين اليقين في فصل أوله و من الغرائب مصاحبتهم للجن و مجالستهم معهم ثم ان في الحديث مواضع يجب الالتفات إليها و اعمال النظر فيها منها قوله «كنا بأ طين رطب» و طين \*

فناولته الاداة فقال لي: لاحاجة لي بها وناولني كتاباً طينه رطب، قال: فلمّا نظرت إلى الخاتم إذا خاتم أبي جعفر عليه السلام، فقلت: متى عهدك به احب الكتاب؟ قال: الساعة وإذا في الكتاب أشياء يأمرني بها، ثمّ النفث فإذا ليس عندي أحد، قال: ثمّ قدم أبو جعفر عليه السلام فلقيته، فقلت: جعلت فداك رجل أتاني بكتابك وطينه رطب، فقال: يا سدير! إن لنا خدماً من الجنّ فإذا أردنا السرعة بعثناهم.

وفي رواية أخرى قال: إن لنا أتباعاً من الجنّ، كما أن لنا أتباعاً من الانس، فإذا أردنا أمراً بعثناهم.

٥- علي بن محمد، ومحمد بن الحسن، عن سهل بن زياد، عمّن ذكره، عن محمد بن جحersh قال: حدّثني حكيمة بنت موسى عليه السلام قالت: رأيت الرضا عليه السلام واقفاً على

قوله (عن محمد بن جحersh) (١) فرس جحersh كجعفر غليظ مجتمع الخلق.

\* الكتابة كان في ذلك العصر يلحق به الرسائل وكان من معدن خاص في نواحي الشام له تماسك ولزوجة كالنرى وكانوا يختمون عليه بعد الصاغة .

منها قوله «فإذا ليس عندي أحد» هذا يدل على أنه كان من الاجسام المثالية بناء على القاعدة التي ذكرناها أنه رأى الراوى في وقت وغاب عنه لمحة بعده مع أنه لو كان من الاجسام المادية لم يغب عنه في لمحة. و أما الكلام في الكتاب الذي حمله الجنى و جاء به هل كان من الاجسام المثالية أو المادية فلم يعلم من الحديث وكلاهما ممكن فلو كان الراوى بعد المطالعة والاطلاع على مضمونه فقد الكتاب علم أنه من الاجسام المثالية والا فلا وعلى كل حال فقد علم الراوى ان الذى رآه كان موجوداً حقيقياً أتى بكتاب حقيقة وليس من تجسم الخيال وتمثيل الاوهام المرتكزة في ذهنه لانه كان متضمناً لما يريد الامام منه وليس للذهن قوة على الاطلاع على منويات غيره حتى يتجسم في نظره فثبت أنه كان حقيقة متحققة خارجة عن ذهن الراوى . (ش)

(١) قوله «محمد بن جحersh» الحديث ضعيف من حيث الاسناد ولاضعف فيه من جهة المعنى ويستحق لفت النظر اليه كسابقه قوله «ولست أرى أحداً» يدل على ان عامر الزهرائى كان من الاجسام المثالية بناء على القاعدة التي مر ذكرها والزهراء التي نسب اليها غير معلومة لنا أكان اسم بلد او قبيلة وقد كان في الاندلس مدينة عظيمة موسومة بالزهراء ولكن يبعد نسبته اليه من جهة تاخر تاريخ بناء البلد وقوله «ان سمعت به حممت سنة» الصوت الذي سمعته من عالم المثال أيضاً و أما الحمى المعارضة فلعله للوحشة من ادراك امر غير معتاد. واعلم \*

باب بيت الحطب وهو يناجي ولست أرى أحداً، فقلت يا سيدي لمن تناجي؟ فقال :  
 هذا عامر الزهرائي أتاني يسألني ويشكو إليّ، فقلت: يا سيدي أحب أن أسمع  
 كلامه، فقال لي : إنك إن سمعت به حُملت سنة، فقلت : يا سيدي أحب أن  
 أسمع، فقال لي: اسمعي فاستمعت فسمعت شبه الصغير ور كبتني الحمى فحملت سنة.  
 ٦- عُد بن يحيى وأحمد بن عُد، عن عُد بن الحسن، عن إبراهيم بن هاشم ،  
 عن عمرو بن عثمان، عن إبراهيم بن أيوب، عن عمرو بن شعمر، عن جابر ، عن أبي-  
 جعفر عليه السلام قال: بينا أمير المؤمنين عليه السلام على المنبر إذ أقبل ثعبان من ناحية باب من  
 أبواب المسجد، فهمّ الناس أن يقتلوه، فأرسل أمير المؤمنين عليه السلام أن كفّوا فكفّوا

قوله ( إذ أقبل ثعبان ) ضرب من الحيات طوال .

\* ان ادراك الحواس الخمس ليس بتلك الاعضاء الظاهرة بل بقوة اخرى يسمى الحس المشترك  
 و لذلك يرى القطر النازل خطأ والشملة الجواله حلقة من النار، فان ارتسم الصورة فى  
 الحس المشترك من العين و سائر الاعضاء الظاهرة كان دليلا على وجود المحسوس فى  
 الخارج فى طرف من أطراف عالم الشهادة حيث يمكن ان يؤثر فى اعيننا وآذاننا  
 وانوفنا بأرسال شعاع وتموج. و ان ارتسم فى الحس المشترك من موجود حقيقى خارجى  
 لكن غير واقع فى طرف من أطراف هذا العالم بل من عالم الغيب من المعجرات المحضة والملائكة  
 الروحانيين كالصور التى نراها فى الرؤيا الصادقة كرؤية الانبياء والائمة عليهم السلام فى المنام  
 فان ارتسام صورهم المتمثلة فى الحس المشترك ليس بتأثير شىء فى العضو الظاهر وبأعضاء الحس  
 مغلق على الدنيا فى النوم بل هو تأثير فى الحس المشترك من مبدء فى عالم آخر وسماع حكيمة  
 راوية الحديث كان من هذا القبيل ولما كان يقظة لانوماً وكان حالة خارجة عما اعتاده قوى  
 البدن استوحشت وركبته الحمى وقد يتفق ان يرتسم فى الحس المشترك صورة لامن الموجودات  
 المنصرفة فى جهات الفضاء ولامن الموجودات المجردة الحقيقية بل بتأثير مرتكزات ذهنه و  
 تجسم خيالات نفسه كما يراء المريض والمصروع والمفتى عليه وأضغاث الاحلام فى النوم  
 يجب الفرق بينه وبين ما قبله بأن ما يقرن بعلم الغيب وأمثاله مما لا يمكن أن يكون من  
 مرتكزات خاطرنّا فهو من عالم حقيقى غيبى يعلم جميع ما يقع فى العالم الى آخر  
 الدهر وليس وهماً باطلاً وخيالا مجسماً، و بالجملة للجن والملك وأمثالهما وجود حقيقى  
 خارجى ويمكن أن يؤثر وجودهم فى حسنا المشترك بحيث يوجب الرؤية كما يؤثر وجود -  
 الاجسام المادية. (ش)

وأقبل الثعبان ينساب حتى انتهى إلى المنبر فطاول فسلم على أمير المؤمنين عليه السلام فأشار أمير المؤمنين عليه السلام إليه أن يقف حتى يفرغ من خطبته ولمّا فرغ من خطبته أقبل عليه فقال: من أنت؟ فقال: أنا عمرو بن عثمان خليفتك على الجن وإنّ أبي مات وأوصاني أن آتيك فأستطلع رأيك وقد آتيتك يا أمير المؤمنين، فما تأمرني به وما ترى؟ فقال أمير المؤمنين عليه السلام: أوصيك بتقوى الله وأن تنصرف فتقوم مقام أبيك في الجن. فانك خليفتي عليهم، قال: فودّع عمرو أمير المؤمنين عليه السلام وانصرف، فهو خليفته على الجن، فقلت له: جعلت فداك فيأتيك عمرو، وذاك الواجب عليه؟ قال: نعم.

٧- علي بن محمد، عن صالح بن أبي حماد، عن محمد بن أورمة، عن أحمد بن - النضر، عن النعمان بن بشير، قال: كنت مزاملاً لجابر بن يزيد الجعفي، فلمّا أن كنّا بالمدينة دخل على أبي جعفر عليه السلام فودّعاه وخرج من عنده وهو مسرور حتى وردنا الأخيرة أوّل منزل نعدل من فيد إلى المدينة يوم الجمعة، فصلّينا الزوال،

**قوله** (ينساب) انساب الحية مشّت وجرت مسرعاً .

**قوله** (أنا عمرو بن عثمان (١) خليفتك على الجن) خليفتك بالجربدل عن عثمان .

**قوله** (أول منزل نعدل من فيد إلى المدينة) قيل هي أول منزل للخارج من الكوفة

(١) قوله «أنا عمرو بن عثمان» مما يستبعد في هذا الحديث تسمية الجن بأسماء العرب ولا ضير فيه لأن في رواية أخرى لهذه القصة درجان بن مالك بدل عمرو بن عثمان وهذا يدل على عدم ضبط الرواة وليس في رواية الارشاد اسم الثعبان اصلاً، وأما ظهور ثعبان في المسجد و علي «ع» يخطب على المنبر واضطراب الناس ونهيه «ع» إياهم عن قتله وتسميته جنّاً وانساب الثعبان وخفائه دفعة نمرى بطرق عديدة وإن اختلفت في تفاصيل القصة وضعف الاسناد منجبر بكثرة الطرق وليس في المضمون المشترك بين الروايات أمر ممتنع عقلاً خصوصاً رواية المفيد في الارشاد فإن بناءه على رواية ما يندب بالقرائن من المعجزات العجيبة الخارقة للعادة لأمير المؤمنين «ع» وتشكيك بعضهم في القصة لا يندب له لان الاعتماد على المضمون المشترك بين الطرق لا على آحاد ما روى بالاسناد الضعيف وتأويل بعضهم بأنه «ع» سمى الثعبان جنّاً لأنه شوش خواطر المستمعين بالخوف وصرفهم عن اصغاء كلامه «ع» لأنّه جنّ واقفاً فبيد عن ظاهر الروايات ولا يحتاج اليه بعد ما نعلم وجود الجن ومكالمتهم وتمثلهم على ما ورد في القرآن والسنة وأما عدم التمسك بهذه المعجزة في الاحتجاج على المخالف لكونها غير متواترة فهي كسائر المعجزات يحتج بنوعها لا بأفرادها. (ش)



فلما نهض بنا البعير إذا أنا برجل طوال آدم معه كتاب فتناوله جابراً فتناوله فقبله ووضعه على عينيه وإذا هو : من محمد بن عليّ إلى جابر بن يزيد ، وعليه طين أسود رطب ، فقال له : متى عهدك بسيدي ؟ فقال : الساعة فقال له : قبل الصلاة أو بعد الصلاة ؟ فقال : بعد الصلاة : ففكّ الخاتم وأقبل يقرؤه ويقبض وجهه حتى أتى على آخره ، ثم أمسك الكتاب فمارأيته ضاحكاً ولا مسروراً حتى وافى الكوفة ، فلما وافينا الكوفة ليلاً بت ليّليتي ، فلما أصبحت أتيتني إعظاماً له فوجدته قد خرج عليّ وفي عنقه كعابٌ . قد علّقها وقد ركب قصبة وهو يقول : « أجد منصور بن جمهور أميراً غير مأثور ، و أبياتاً من نحو هذا فنظر في وجهي ونظرت في وجهه فلم يقل لي شيئاً ولم أقل له و أقبلت أبكي لما رأيته ، و اجتمع عليّ و عليه الصبيان والناس ، و جاء حتى دخل الرُحبة و أقبل يدور مع الصبيان والناس يقولون : جنّ جابر بن يزيد جنّ . فوالله ما مضت الأيام حتى ورد كتاب هشام بن عبد الملك إلى واليه أن انظر رجلاً يقال له جابر بن يزيد الجعفي فاضرب عنقه و ابعث إليّ برأسه ، فالتفت إلى جلسائه فقال لهم : من جابر بن يزيد الجعفي ؟ قالوا : أصلحك الله كان رجلاً له علم و فضل و حديث و حجّ فجنّ وهو ذا في الرُحبة مع الصبيان على القصب يلعب معهم قال : فأشرف عليه فإذا هو مع الصبيان يلعب على القصب ، فقال : الحمد لله الذي عافاني من قتله ، قال : ولم تمض الأيام حتى دخل منصور بن جمهور الكوفة و صنع ما كان يقول جابر .

### ( باب )

في الأئمة عليهم السلام انهم اذا ظهر امرهم حكموا بحكم داود وآل داود ولا يسألون البينة، عليهم السلام والرحمة الرضوان

١- عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن منصور ، عن فضل الأعور ، عن أبي عبيدة الحذاء قال : كنّا زمان أبي جعفر عليه السلام حين قبض تتردد

معادلة لفيد أى البعد بينها و بين الكوفة مسا و للبعد بين فيد و بين المدينة .

قوله ( اذا أنا برجل طوال آدم ) فى الراموز الطويل كسر الطويل فاذا أفرط فى الطول فهو طوال و الادم من الناس الاسمر و هو فى الاصل أفعل من الادمة و هى السمرة .

كالغنى لاراعي لها، فلقينا سالم بن أبي حفصة، فقال لي: يا أبا عبيدة من إمامك؟ فقلت أئمتي آل محمد فقال: هلك وأهلك أما سمعت أنا وأنت أبا جعفر عليه السلام يقول: من مات وليس عليه إمام مات ميتة جاهلية؟ فقلت: بلى لعمرى ولقد كان قبل ذلك بثلاث أو نحوها دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فرزق الله المعرفة، فقلت لأبي - عبد الله عليه السلام: إن سالماً قال لي كذا وكذا، قال: فقال: يا أبا عبيدة إنه لا يموت من ماتت حتى يخلف من بعده من يعمل بمثل عمله، ويسير بسيرته، ويدعو إلى ما دعا إليه، يا أبا عبيدة إنه لم يمنع ما أعطى داود أن أعطي سليمان، ثم قال: يا أبا عبيدة إذا قام قائم آل محمد عليه السلام حكم بحكم داود وسليمان [و] لا يسأل بيعة.

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن أبان قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: لا تذهب الدنيا حتى يخرج رجل مني يحكم بحكومة آل داود ولا يسأل بيعة، يعطي كل نفس حقها.

٣ - محمد، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن هشام بن سالم، عن عمار الساباطي قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: بما تحكمون إذا حكمتم؟ قال:

قوله ( ولقد كان قبل ذلك بثلاث أو نحوها ) أى وقد كان السماء قبل قبض أبي جعفر (دع، أو قبل لقاء سالم بثلاث سنين أو نحوها .

قوله ( دخلت على أبي عبد الله (دع) ) استيناف كأنه قيل ما فعلت فقال دخلت .

قوله ( حتى يخلف من بعده ) خلفه تخليفاً جملة خليفة كاستخلفه .

قوله ( إنه لم يمنع ما أعطى داود ) أن أعطى سليمان كما أن الله سبحانه أعطى داود حكماً وأعطى سليمان حكماً آخر كما حكما فى الحرث اذ نفث فيه غنم القوم ولم يمنعه اعطاء الاول من اعطاء الثانى مع أن دينهما واحد لوقوع كل على وفق مصلحة كذلك أعطى الائمة حكماً وأعطى قائمهم حكماً آخر وهو أنه يحكم بعلمه ولا يطلب بيعة كما حكم به أمير المؤمنين (دع) فى بعض القضايا وحكم به داود وسليمان عليهما السلام فى بعض الاوقات وقوله اذا قام قائم آل محمد « ص » يحتمل الكلية والجزئية (١) لان اذا بحسب العرف يفيد

(١) قوله ويحتمل الكلية والجزئية وقد نقل المجلسى - رحمه الله - عن الطبرسى - قده -

الترديد فى اصل الحكم بل ردها وتاويلها لان الائمة عليهم السلام لا يغيرون شريعة النبى (دع) ولا ينسخونها فما ورد من انه لا يقبل الجزية من اهل الكتاب ويقتل كل من بلغ عشرين سنة ولم يتفق فى الدين وانه لا يقبل البيعة ويحكم بحكم آل داود وامثالها فان جميع ذلك غير ثابت \*

بحكم الله و حكم داود فاذا ورد علينا الشيء الذي ليس عندنا، تلقّنا به روح القدس.

٤- محمد بن أحمد، عن محمد بن خالد، عن النضر بن سويد، عن يحيى الحلبي، عن حمران بن أعين، عن جعيد الهمداني، عن علي بن الحسين عليه السلام، قال: سألتـه بأيّ حكم تحكمون؟ قال: حكم آل داود، فإن أعيانـا شيء تلقّنا به روح القدس.

٥- أحمد بن مهران- رحمه الله- عن محمد بن علي، عن ابن محبوب، عن هشام بن سالم، عن عمار الساباطي قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: ما منزلة الأئمة قال: كمنزلة ذي القرنين و كمنزلة يوشع و كمنزلة آصف صاحب سليمان،

الكلية و بحسب اللفّة يفيد الجزئية و الاخير أظهر لان عرف الشرع فيه غير معروف فالاولى بقاءه على عرف اللفّة.

**قوله** ( فاذا ورد علينا ) الشيء الذي ليس عندنا تلقّنا به روح القدس كما تلقى داود دمع، في رجل استمدى على رجل فقال ان هذا أخذ مالى فأوحى اليه أن هذا المستمدى قتل أباهذا و أخذ ماله فأمر داود بالمستمدى فقتل و أخذ ماله فدفعه الى المستمدى عليه فوجب الناس. و كما تلقاه في شيخ تعلق بشاب معه عنقود من عنق فقال الشيخ يا نبى الله ان هذا الشاب دخل بستانى و خربه و أكل منه بغير اذننى فقال داود للشاب ما تقول و أقربه فأوحى اليه أن يا داود ان هذا الشيخ فقد اقتحم على أبى هذا الغلام فى بستانه فقتله و غصب بستانه و أخذ منه أربعين ألف درهم فدفنها فى جانب بستانه فادفع الى الشاب سيفاً و مره أن يضرب عنق الشيخ و ادفع اليه البستان و مره أن يحضر موضع كذا و يأخذ ماله. و كما تلقاه فى بقرة اختصم رجلان فيها فجاء هذا ببينة وجاء هذا ببينة فأوحى اليه خذ البقرة ممن هى فى يده فادفعها الى الآخر و اضرب عنقه لان الذى كانت البقرة فى يده قتل أباهذا و أخذ البقرة منه و أمثال ذلك كثيرة.

**قوله** ( قال كمنزلة ذى القرنين ) وجه التشبيه اما الوصية أو العلم والقرب والرغبة

\*ولا تعتمد على ما روى فيها والحق انه لا حاجة الى تحقيق ذلك والقدر الواجب اننا نعلم أن هذه الشريعة لانسخ الى يوم القيامة واما تاويل جميع ذلك بان هذه ليست نسخا بل بيان لكون مدة الحكم الاول محدودة بظهور القائم فلا يفتنى شيئاً لان هذا هو معنى النسخ بعينه ونحن لانعتقد ان احكام القرآن خاصة بزمان محدود نعم يمكن ان تكون مشروطة بشرط يتحقق فى زمان دون زمان و بلد دون بلد، مثلاً، الجهاد واجب بامر الامام العادل والحج واجب مع أمن الطريق والثبقة واجبة فى بلاد الكفر وعدم تحقق الشرط غير النسخ. (ش)

قال : فيما تحكمون ؟ قال : بحكم الله و حكم آل داود و حكم محمد ﷺ و يتلقانا به روح القدس .

## (باب)

### أن مستقى العلم من بيت آل محمد عليهم السلام

١- عده من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب قال : حدثنا يحيى ابن عبد الله أبي الحسن صاحب الديلم قال : سمعت جعفر بن محمد عليه السلام يقول - و عنده أناس من أهل الكوفة- : عجباً للناس إنهم أخذوا علمهم كله عن رسول الله ﷺ ،

و ليس الغرض منه الحاق الناقص بالكمال لانهم عليهم السلام أعلم و أقرب و شأنهم أرفع و أجل بل الغرض منه هو الالتحاق بالمعروفين بالعلم و القرب والرفعة في الصدر الاول و بالجملة لا يجب أن يكون الوجه في المشبه به أقوى لجواز أن يكون مشهوراً مسلم الثبوت له عند المخاطب وقد مر توضيح ذلك في باب أن الائمة عليهم السلام بمن يشبهون ممن مضى . **قوله** ( بحكم الله و حكم آل داود و حكم محمد و ص ) لعل المراد بحكم محمد و ص ، الحكم بظاهر الشريعة و بحكم الله او حكم داود الحكم بباطنها وهو الحكم بالواقع و بما يلقى اليهم روح القدس و فيه دلالة على ما أشرنا اليه من أن القائم قد يحكم بحكم داود لاداباً كما ان داود قد كان يحكم به لادائماً فليأمل

**قوله** ( باب أن مستقى العلم من بيت آل محمد عليهم السلام ) الاستقاء يرون كشيدن و آوردن آب از چاه تقول استقيت الماء من البئر اذا أخرجته أو طلبت اخراجه منها فقد شبه العلم بالماء في التسبب للحياة و بيت آل محمد بمعدنه و طلبه منهم بالاستقاء و اضافة المستقى الى العلم من باب اضافة المصدر الى المفعول أو من باب اضافة الصفة الى الموصوف .

**قوله** ( يحيى بن عبد الله أبي الحسن ) الظاهر أنه يحيى بن عبد الله بن الحسن بن - الحسن بن علي بن أبي طالب عليهم السلام .

**قوله** ( عجباً للناس انهم أخذوا علمهم ) تعجب دع ، عن أقوام زعموا أنهم أخذوا علومهم بأحوال المبدء والمعاد والشريعة عن رسول الله و ص مع كمال بعدهم عنه حسباً و نسباً و منزلة و فهما و عقلا و مع زعمهم أنهم تمموا دينه بالقياس والاستحسان والرأى بعد وفاته و يرون أهل بيته لم يأخذوا علمه عنه مع كمال قربهم منه في الامور المذكورة كأنهم جحدوا كتاب الله اليوم اكملت لكم دينكم ، و انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم

فعملوا به و اهدتوا و يرون أنّ أهل بيتهم يأخذوا علمه و نحن أهل بيته و ذرّيته في منازلنا نزل الوحي و من عندنا خرج العلم إليهم، أفىرون أنّهم علموا و اهدتوا

تطهيراً، فإن المطهر من جمع الرذائل والرّجس لا يكون جاهلاً أصلاً والدين الكامل لا يحتاج الى اتمام الرعية ايّاه. ونسوا ما روى في كتبهم وصحّوه من قوله «ص» «مثل أهل بيتي كمثل سفينة نوح من ركبها نجى ومن تخلف عنها هلك» ومن قوله «انى مخلف فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي ما ان تمسكوا بهما لن تضلوا وانهما لم يفترقا حتى يردا على الحوض» الى غير ذلك من مناقب العترة وفضايلهم المسطورة في كتبهم وما وقع ذلك الاحسداً و عناداً و حبساً للرئاسة و مما يدل على ذلك أنّهم رويوا عن الصحابة الذين كفر بعضهم بمضاً وكذب بعضهم بعضاً أخباراً متكررة و تمسكوا بأذيال مالك و أبى حنيفة والشافعى و أحمد بن حنبل حتى جملوهم أئمة مع شدة اختلاف هؤلاء في الامور العقلية والنقلية و رويوا عن عائشة التي كانت مبغضة معاندة لاهل البيت عليهم السلام وقد صرح بعنادها و بغضا لهم من علماءهم الابى في كتاب اكمال الاكمال روايات متكررة لا تكاد تحصى من كثرتها ولم يرووا عشر أعشارها من سائر زوجاته «ص» مع أنّهم رويوا أنّ نبيهم قد استوعبت أكثر اوقاته الرجال و أنّ ليلة عائشة كليلة غيرها و أنّ اوقاته في الليلة كانت موزعة ولم يرووا من على «ع» الا قليلاً جداً مع صرف اوقاته صغيراً و كبيراً في خدمة النبي «ص» و كمال عقله و حرصه بالتعلم و حرص النبي «ص» بتعليمه و من فاطمة عليها السلام الا حديثين مع ان عمرها الشريف مضى في صحبة النبي «ص» و كمال المحبة بينهما وقد قال فيها «فاطمة سيدة نساء العالمين» وقال «فاطمة بضعة منى» و مناقبها و دلائل فضلها أكثر من ان يذكر ولم يرووا من الحسن والحسين الا شيئاً قليلاً جداً - مع اعترافهم بفضلهما و شرفهما حتى رويوا في كتبهم أنّه «ص» قال «الحسن والحسين سيدا شباب اهل الجنة» ولم يدروا أنّ سيد شباب أهل الجنة لا يكون جاهلاً بشيء من الاحكام، ثم انهم لم يكتفوا بذلك حتى عاندوا شيعتهم و مواليهم و تركوا أخبارهم التي يروونها عنهم و ما ذلك الا الضلال البعيد.

قوله (و من عندنا خرج العلم اليهم) كما يرشد اليه قوله (ص) «انا مدينة العلم و على بابها» و قول أمير المؤمنين «ع» «و عندنا أهل البيت أبواب الحكم و ضياء الامر» يعنى عندنا أبواب الاحكام والعلوم التي يبتنى عليها الامور والاعمال البدنية والدنيوية و ما ينبغي أن يهتدى الناس به من قوانين الشرع و نظام الدين و لذلك قال «ص» «على أقضاكم» والقضاء محتاج الى جميع أنواع العلوم فلما رجحه على الكل في القضاء فقد رجحه عليهم في كل

و جهلنا نحن و ضللنا، إن هذا لمحال.

٢- علي بن محمد بن عبدالله، عن إبراهيم بن إسحاق الأحمر، عن عبدالله بن حماد، عن صباح المزني، عن الحارث بن حنيفة، عن الحكم بن عتيبة قال: لقي رجل الحسين بن علي عليه السلام بالثعلبية و هو يريد كربلاء، فدخل عليه فسلم عليه،

العلوم وقد ذكروا أنه دع، استاد الخلق في علم الاصول وأسرار التوحيد والمعدل والنبوة والقضاء والقدر والمعاد والكلام والاحكام والاخلاق والفقه والتفسير والنحو والعربية. و غير ذلك من العلوم كلها.

**قوله** (ان هذا لمحال) نقل صاحب الطرائف عن محمد بن عمر الرازي المعروف بابن الخطيب وهو أعلم علماء الاشعرية صاحب النصايف الكثيرة أنه يقول في الكتاب الذي صنفه وجعله دستوراً لولده وسماه كتاب الاربعين في الفصل الخامس من المسئلة التاسعة و الثلاثين في بيان أفضل الصحابة بعد رسول الله «ص» وأورد عشرين حجة في أن علي بن أبي طالب أفضل الصحابة يقول في الحجة الثالثة منها ما هذا لفظه «الحجة الثالثة ان علياً دع، كان أعلم الصحابة والاعلم أفضل، انما قلنا ان علياً دع، كان أعلم الصحابة للاجمال والتفصيل اما الاجمال فهو أنه لا نزاع أن علياً دع، كان في أصل الخلقة في غاية الذكاء والفطنة و الاستعداد للعلم وكان محمداً «ص» أفضل الفضلاء وأعلم العلماء وكان علي دع، في غاية الحرص في طلب العلم وكان محمد «ص» في غاية الحرص في تربية علي دع، و في ارشاده الى اكتساب الفضائل، ثم ان علياً دع، ربي من صغره في حجر محمد «ص» وفي كبره صار خفناً له وكان يدخل اليه في كل الاوقات و من المعلوم ان التلميذ اذا كان في غاية الذكاء والحرص في التعلم وكان الاستاد في غاية الفضل وفي غاية الحرص على التعليم ثم اتفق لمثل هذا التلميذ أن يتصل بخدمة هذا الاستاد من زمان الصغر وكان ذلك الاتصال بخدمته حاصلاً في كل الاوقات فانه يبلغ ذلك التلميذ مبلغاً عظيماً. وهذا بيان اجمالي في أن علياً دع، كان أعلم الصحابة فأما أبو بكر انما اتصل بخدمته في زمان الكبر وأيضاً ما كان يصل الى خدمته في اليوم و الليلة الامر واحدة زماناً يسيراً واما علي فانه اتصل بخدمته في زمان الصغر وقد قيل «العلم في الصغر كالنقش في الحجر، والعلم في الكبر كالنقش في المدر» ثبت لما ذكرنا أن علياً كان أعلم من أبي بكر.

**قوله** ( بالثعلبية ) في الصحاح الثعلبية موضع بطريق مكة وفي المغرب الثعلبية بضم اللام من منازل البادية ووضعها موضع الملث في حد السواد خطاه وفيه الملث بفتح المين و

فقال له الحسين عليه السلام : من أيّ البلاد أنت ؟ قال : من أهل الكوفة، قال : أما والله يا أخا أهل الكوفة لولقيتك بالمدينة لأريتك أثر جبرئيل عليه السلام من دارنا ونزوله بالوحي على جدّي، يا أخا أهل الكوفة أفمستقى الناس العلم من عندنا، فعلموا وجهلنا؟ هذا ما لا يكون.

سكون اللام قرية موقوفة على العلوية وهي أول العراق شرقى دجلة.  
**قوله** (لاريتك أثر جبرئيل دع) من دارنا و نزوله بالوحي على جدّي) هذا كناية عن كونهم معادن العلوم والمعارف والشرائع والاداب والاخلاق و احتياج الناس اليهم فى الاخذ والتعليم والاسترشاد والاستفاضة.  
 (أفمستقى الناس العلم من عندنا) الاستفهام للتقرير واطافة المستقى الى الناس من باب اضافة المصدر الى الفاعل ان كان على صيغة اسم المفعول ومن باب اضافة اسم الفاعل الى فاعله ان كان على صيغة اسم الفاعل، والعلم على التقديرين منصوب على المفعولية فقد شبه العلم الذى به حياة الارواح بالماء الذى به حياة الاشباح ، ونسب اليه الاستقاء ففيه مكنية و تخيلية.

**قوله** (فعلموا وجهلنا هذا ما لا يكون) لظهور أن الاصل يزيد على الفرع وأن الفنى أغنى من المحتاج الفقير وأن المرشد أعلم من المسترشد. وقد روى أن معاوية كتب كتاباً الى على دع، ذكر فيه اصطفاء الله تعالى محمداً وص، لدينه و تأييده اياه بمن أيدوه وقواه من أصحابه وغير ذلك من النصائح فأجابه دع، بقوله (فلقد خباء (أى ستر) لنا الدهر منك عجباً اذطفقت تخبرنا ببلاء الله عندنا ونعمته علينا فى نبينا فكنت فى ذلك كناقل النمر الى هجر وداعى مسدده الى النضال، استعار دع، الخبء لما ستره الدهر فى وجود معاوية من العجب ووجه العجب ههنا أنه أخبر أهل النبى بحال النبى وما أنعم الله به عليه من اصطفاة لدينه و تأييده بأصحابه مع علمهم البالغ بحاله وكونهم أولى بالاخبار عنها وضرب له فى ذلك مثالن وأصل المثل الاول أن رجلا قدم من الهجر الى البصرة بمال يشتري به شيئاً للربح فلم يجد فيه أكسد من الثمر فاشترى بماله تمرأ وحمله الى هجر وادخر فى البيوب ينظر به السعر فلم يزد دبه الا رخصاً حتى فسد جميعه وتلف ماله فضرب مثلاً لمن حمل الخير بما أخبر به الى معدنه الذى هو أولى به منه كحامل الثمر الى معدنه وهجر معروفة بكثرة الثمر حتى أنه ربما يبلغ سعر خمسين جلة بدينار ووزن الجلة مائة رطل فذلك خمسة آلاف رطل لم يسمع مثل ذلك فى بلاد اخرى. ثم شبهه بداعى مسدده الى ما هو أولى بأن يدعوه اليه كما يدعوا الانسان مسدده واستاده فى الرمى الى المراماة، ومسدده اولى بأن يدعوه اليه .

## (باب)

انه ليس شيء من الحق في يد الناس الا ما خرج من عند الائمة عليهم السلام وان كل شيء لم يخرج من عندهم فهو باطل

١- علي بن إبراهيم بن هاشم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن ابن مسكان عن محمد بن مسلم قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: ليس عند أحد من الناس حق ولا صواب ولا أحد من الناس يقضي بقضاء حق إلا ما خرج منا أهل البيت وإذا تشعبت بهم الأمور كان الخطأ منهم والصواب من علي عليه السلام.

**قوله** (الا ماخرج منا اهل البيت) فانهم سبب الهداية بأنوار الدين والاحكام والدعوة الى الله تعالى والعلم بكيفية السلوك الى حضرة القدس حيث كان الخلق في ظلمات الجهل، وفيه تنبيه على وجوب اقتفاء آثارهم والرجوع الى اشعة أنوارهم عند مزال الاقدام واختلاف الالسنه والافهام ووجه صحة الحصر مع أن بعض العامة قديكون عنده حق وقد يقضى بقضاء حق اما لان النبي ص داخل في اهل البيت يدل على ذلك رواية الثعلبي وأحمد بن حنبل في مناقبه والطبراني في معجمه عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله ص، «نزل قوله تعالى «انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا» في خمسة في وفي علي وحسن وحسين وفاطمة. أو لان المراد أن كل حق و صواب وقضاء حق خرج منا ولا ينافيه اخذ العامة بعد ذلك منه ص، والاول أظهر بل هو متعين والله أعلم.

**قوله** (و اذا تشعبت بهم الامور) دل على ذلك ما نقلته العامة عنه ص، من أن الحق مع علي يدور حيث ما دار و ان أقضاكم على وأنه لا يفارق القرآن وأنه لا يفارق الحق حتى يرد على الحوض، وأن علياً منى بمنزلة هرون من موسى غير أنه لا نبي بعدي، وأنه رجل يحب الله و رسوله، وأنه نفس النبي بحكم آية المباشلة وقد قال الامدى على ما نقل عنه الابي لا يخفى أن علياً رضى الله عنه كان مستجماً لخلال شريفة ومناقب منيفة بعضها كاف في استحقاق الامامة وقد اجتمع فيه من حميد الصفات وأنواع الكمالات ما تفرق في غيره من الصحابة حتى أنه من أشجع الصحابة وأعلمهم وأزهدهم وأفصحهم واستبقهم إيماناً وأكثرهم جهاداً بين يدي رسول الله ص، وأقربهم نسباً وصهرأ منه، كان معدوداً في اول الجريدة وسابقاً الى كل فضيلة وقد قال فيه رباني هذه الامة ابن عباس رضى الله عنه وسأله معاوية عنه قال كان و كان فلم يبق محمودة من محامد الدين والدنيا الا وصفه بها، مع ما ورد فيه من الانار المنبهة على مناقبه هذه صفاته، وأما اثبات امامته فباجماع الامة عليها بدقتل عثمان، انتهى كلامه بعبارة. فانظر أيها اللبيب كيف اعترف بفضل واستحقاقه للخلافة واخره



٢- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن أبي نصر، عن مثنى، عن زرارة قال: كنت عند أبي جعفر عليه السلام فقال له رجل من أهل الكوفة يسأله عن قول أمير المؤمنين عليه السلام: «سلوني عما شئتم، فلا تسألوني عن شيء إلا أنأتكم به» قال: إنّه ليس أحد عنده علم شيء إلا خرج من عند أمير المؤمنين عليه السلام. فليذهب الناس حيث شاؤوا، فوالله ليس الأمر إلا من ههنا، وأشار بيده إلى بيته.

عن عثمان بدعوى الاجماع وقد عرفت حال الاجماع مما ذكرناه سابقاً.

قوله (سلوني عما شئتم) قال بعض الافاضل أجمع الناس على أنه لم يقل أحد من الصحابة وأهل العلم سلوني عما شئتم غيره «ع» ذكر ذلك ابن عبد البر في كتاب الاستيعاب وقال بعضهم تعرض للإسوة على كل ما شاؤوا وأرادوا ولم يكن يجترى أحد غيره من سائر الصحابة والتابعين ولو ادعى غيره ذلك لكدبه العيان وفضّحه الامتحان وقال بعضهم قام إليه أنس النخعي حين قال «ع» ذلك فقال أخبرني كم في إحييتي ورأسى طاقة شعر، فقال والله حدثني حبيبي رسول الله «ص»، أن على كل طاقة شعر من رأسك ملك يلصق وأن كل طاقة شعر من لحيتك شيطان يفويك وأن في بيتك سخلا يقتل ابن رسول الله. وكان ابنه سنان بن أنس قاتل الحسين «ع» وهو يومئذ طفل يحبو، وقال صاحب الطرائف ومن عجيب آيات الله في مولانا على بن أبي طالب «ع» ومعجزات رسول الله «ص» أن أصحاب التواريخ وجماعة من العلماء ذكروا أن على بن أبي طالب «ع» قال على رؤوس الأشهاد بمحضرا الأعداء والحساد سلوني قبل أن تفقدوني فوالله لا تسألوني عن شيء فيما بينكم وبين الساعة الا أخبرتكم به» ثم قال بعد كلام طويل وفي ذلك عدة عجائب منها أن هذا مقام لم يبلغه ولا ادعاء أحد من القرابة والصحابة قبله ولا بعده بل ماتحققنا مثله عن نبي سابق ولاوصى لاحق وأقصى ما عرفناه عن أحد من الانبياء والاولياء في نحو ما علمه على بن أبي طالب «ع» من الأشياء قول عيسى «ع» «وانبئكم بما أناكون وما تدخرون في بيوتكم» وما بلغنا عنه مثل عموم قول على «ع» وهذه حجة له على اهل المشارق والمغارب وآية الله قاهرة ومعجزة لرسوله باهرة.

قوله (فليذهب الناس حيث شاؤوا) أي فليذهب الناس في طلب العلم حيث شاؤوا والامر للتهديد كما في قوله تعالى «واعملوا ما شئتم» اول الارتداد كما في قوله تعالى «قل تمتعوا» وهما متقاربان، والفرق ان الانذار بلاغ التخويف، والتهديد هو التخويف.

قوله (فوالله ليس الامر الا من ههنا) المراد العلم أو الذهاب في طلبه أو الامر بالذهاب فيه: وفيه إشارة الى ان عام على «ع» لم يذهب بذهابه، بل انتقل جميعه الى اولاده شرح اصول الكافي-٢٥-

٣- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الوشاء، عن ثعلبة بن ميمون، عن أبي مريم قال: قال أبو جعفر عليه السلام لسلمة بن كهيل والحكم بن عتيبة، شرّاً و غرّاً فلا تجدان علماً صحيحاً إلا شيئاً خرج من عندنا أهل البيت.

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد، عن يحيى الحلبي، عن معلّى بن عثمان، عن أبي بصير قال: قال لي: إن الحكم بن عتيبة ممن قال الله: «و من الناس من يقول آمناً بالله و باليوم الآخر و ما هم بمؤمنين» فليشرق الحكم و ليغرب، أما والله لا يصيب العلم إلا من أهل بيت نزل عليهم جبرئيل عليه السلام.

٥- علي بن إبراهيم، عن صالح بن السندي، عن جعفر بن بشير، عن أبان بن عثمان، عن أبي بصير قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن شهادة ولد الزنا تجوز؟ فقال:

الظاهرين، وقد دلت روايات العامة والخاصة على أن الله تعالى لا يقبض العلم من الناس ولا ينتزعه منهم بعد ما يهبط.

**قوله** ( عن أبي مريم ) اسمه عبد الغفار بن قيس الانصاري روى عن الباقر و الصادق عليهما السلام ثقة.

**قوله** ( لسلمة بن كهيل ) تابعي بقرى من رؤسائهم ، والحكم بن عتيبة أيضاً بقرى مذموم كان من فقهاء العامة، وفي بعض كتب الرجال انه كان استاذ زرارة و حماد و طيار قبل ان يروا هذا الامر.

**قوله** ( شرّاً و غرّاً ) اي اذهبا في طلب العلم الى جهنّى الشرق و الغرب او الى المشرق و المغرب، وذكرهما على سبيل التمثيل والمراد اذهبا في طلبه حيث شئتما فيكون كناية عن الجدة و شدة طلبه في وجه الارض.

**قوله** ( عن أبي بصير قال قال لي ان الحكم بن عتيبة ممن قال الله تعالى ) القائل غير معلوم و كانه الباقر ع، وفي كتاب الرجال للفاضل الاسترآبادي قال على بن الحسن حدثني العباس ابن عامر و جعفر بن محمد عن أبان بن عثمان عن أبي بصير قال سمعت أبا جعفر ع، يقول «ان الحكم بن عتيبة وسلمة و كثير النوا و ابا المقدام و التمار» بمعنى سالما أضلوا كثيراً ممن ضل من هؤلاء و انهم ممن قال الله عز وجل «و من الناس من يقول آمناً بالله و باليوم الآخر و ما هم بمؤمنين».

**قوله** ( قال سألت أبا جعفر ع، عن شهادة ولد الزنا تجوز فقال لا ) دل على ان شهادته

لا، فقلت: إن الحكم بن عتيبة يزعم أنها تجوز، فقال: اللهم لا تغفر ذنبيه، ما قال الله للحكم «إنه لذكر لك ولقومك» فليذهب الحكم يميناً وشمالاً، فوالله لا يؤخذ العلم إلا من أهل بيت نزل عليهم جبرئيل عليه السلام.

٦- عدّة من أصحابنا، عن الحسين بن الحسن بن يزيد، عن بدر، عن أبيه قال حدثني سلام أبو علي الخراساني، عن سلام بن سعيد المخزومي قال: بينما أنا جالس عند أبي عبد الله عليه السلام إذ دخل عليه عباد بن كثير - عابد أهل البصرة - وابن شريح فقيه أهل مكة وعند أبي عبد الله عليه السلام ميمون القدّاح مولى أبي جعفر عليه السلام، فسأله عباد بن كثير فقال: يا أبا عبد الله في كم ثوب كفّن رسول الله صلى الله عليه وآله؟ قال: في ثلاثة أثواب: ثوبين صحاريّين وثوب حبرة؟، وكان في البرد قلة فكأنما أوزر عباد بن-

لا تجوز روايات مذكورة في باب الشهادات من هذا الكتاب.

**قوله** (ما قال الله للحكم أنه لذكر لك ولقومك) قد مر أن الضمير المنسوب راجع الى القرآن وأن الخطاب للنبي «ص»، وأن المراد بقومه أهل العصمة من عترته و المقصود أن الحكم ليس من قومه الذين قال الله تعالى أن القرآن ذكر لهم.

**قوله** (قال في ثلاثة أثواب ثوبين صحاريّين وثوب حبرة) قال ابن الأثير فيه يعنى في الحديث كفّن رسول الله «ص» في ثوبين صحاريّين. صحار بالضم قرية باليمن نسب الثوب اليها وقيل هو من الصحرة بالضم والسكون وهي حمرة خفية كالنيرة يقال ثوب أصحرو صحارى. و ثوب حبرة بوزن غنية على الوصف والاضافة وهو برد يمان والجمع حبر. وفي الفايق الحبرة ضرب من البرود.

**قوله** (وكان في البرد قلة) قيمته أعلى لقلة وجوده.

**قوله** (فكانما أوزر عباد بن كثير من ذلك) أى عدل وانحرف عنه من الأوزار وهو المدول والانحراف وجه ذلك غير معلوم ولعله كان مكابرة لأن من طرقهم أيضاً أنه «ص» كفّن في ثلاثة أثواب ثوبين صحاريّين وثوب حبرة كما نقله في الفايق والنهاية اللهم الا أن يكون أوزاراه عن قوله «ص» «وكان في البرد قلة» أو باعتبار ما روى في طرقهم من أنه «ص» كفّن في ثلاثة أثواب سحولية بناء على أن السحولية بفتح السين منسوبة الى السحول قرية باليمن، و كلا الوجهين ضعيف، أما الاول فظاهر وأما الثاني فلو جوه منها أنه أن يكون سحولاً وصحاراً اسم لقرية واحدة، ومنها انه يجوز أن يكون السحولية بفتح السين منسوبة الى السحول وهو القصار لانه يسحلها أى ينسلها، ومنها أنه يجوز أن يكون السحولية بضم السين جمع سحل و

ج ٦ باب أنه ليس شيء من الحق إلا خرج من عندهم عليه السلام - ح ٦ - ٤٠٣ -

كثير من ذلك، فقال: أبو عبد الله عليه السلام إن نخلة مريم عليها السلام إنما كانت عجوة و  
نزلت من السماء، فما نبت من أصلها كان عجوة، وما كان من لقاط فهو لون .  
فلما خرجوا من عنده قال عباد بن كثير لابن شريح : والله ما أدري ما هذا المثل  
الذي ضربه لي أبو عبد الله ، فقال ابن شريح : هذا الغلام يخبرك فأنه منهم - يعني  
ميمون - فسأله فقال ميمون : أما تعلم ما قال لك ؟ قال : لا والله ، قال : إنه ضرب  
لك مثل نفسه فأخبرك أنه ولد من ولد رسول الله صلى الله عليه وآله وعلم رسول الله عندهم، فما  
جاء من عندهم فهو صواب وما جاء من عند غيرهم فهو لقاط.

هو الثوب الأبيض النقي ولا يكون الا من قطن وقد صرح بذلك جماعة من علمائهم مثل ابن  
الاثير وابن العربي والدارقطني وغيرهم وعلى جميع هذه التقادير لاتخالف بين حديثهم و  
حديثنا مع أن حديثهم الذي ذكرناه أولا موافق لحديثنا فلا بد من حمل حديثهم  
الثاني على ما ذكر جمعاً بينهما .

**قوله** (انما كانت عجوة) في المغرب العجوة أجود التمرة، وفي الفائق العجوة هو تمر  
المدينة الجيد منه وفيه شفاء من الادواء كالسم. وفي النهاية العجوة نوع من تمر المدينة أكبر  
من الصيحاني يضرب الى السواد من غرس النبي «ص». وفي الصحاح ضرب من أجود التمر  
بالمدينة واخلتها تسمى لبنة.

**قوله** (و ما كان من لقاط فهو لون) اللقاط بالضم ما كان ساقطاً لا قيمة له يقال فلان  
تلقط التمرأي النقطة من ههنا وههنا. وفي الصحاح اللون الدقل وهو ضرب من النخل والدقل  
أردع التمر، وفي النهاية اللون نوع من النخل و قيل هو الدقل و قيل النخل كله ما خلا البرني و  
العجوة ويسميه أهل المدينة الالوان واحدة لبنة وأصله لونة فقلبت الواو ياء لكسرة اللام و  
في حديث عمر بن عبد العزيز أنه كتب في صدقة التمر أن يؤخذ في البرني من البرني وفي  
اللون من اللون، وفي المغرب اللون يفتح اللام الردى من التمر وأهل المدينة يسمون  
النخل كله ما خلا البرني والعجوة الالوان ويقال للنخلة اللينة واللونة بالكسر والضم.

## فهرست ما فى هذا المجلد

الموضوع	الصفحة
الحديث الثانى من باب انا أنزلناه.	٢
باب فى أن الائمة عليهم السلام يزادون فى ليلة الجمعة.	٢٢
لولا أن الائمة عليهم السلام يزادون لنفد ما عندهم.	٢٤
أنهم عليهم السلام يعلمون جميع علم الملائكة والانبياء.	٢٥
نادر فيه ذكر النيب.	٢٧
أن الائمة اذا شأوا أن يعلموا علموا	٣٣
أنهم عليهم السلام يعلمون متى يموتون.	٣٣
أن الائمة عليهم السلام يعلمون علم ما كان وما يكون	٣٨
أن الله عزوجل لم يعلم نبيه علماً الا أمره أن يعلمه أمير المؤمنين وأنه	٤٢
كان شريكه فى العلم	
جهات علوم الائمة عليهم السلام.	٤٣
أن الائمة عليهم السلام لو ستر عليهم لا خبروا كل امرئ بما له وعليه.	٤٤
التفويض الى رسول الله والى الائمة عليهم السلام فى أمر الدين.	٤٦
أن الائمة عليهم السلام بمن يشبهون.	٥٣
أن الائمة عليهم السلام محدثون مفهون.	٥٨
فيه ذكر الارواح التى فى الائمة عليهم السلام.	٦٠
الروح التى يسددها بها الائمة عليهم السلام.	٦٥
وقت ما يعلم الامام جميع علم الامام الذى كان قبله.	٧٠
فى ان الائمة صلوات الله عليهم فى العلم والشجاعة والطاعة سواء.	٧٢
أن الامام يعرف الامام الذى بعده.	٧٣

الموضوع	الصفحة
باب أن الامامة عهد من الله عز وجل موهود من واحد الى واحد .	٧٨
، أنهم عليهم السلام لم يفعلوا شيئاً الا بأمر من الله .	٨١
، الامور التي توجب حجة الامام (ع) .	٩٢
، ثبات الامامة في الاعقاب .	٩٥
، مانص الله ورسوله على الائمة عليهم السلام .	٩٦
، الاشارة والنص على أمير المؤمنين (ع)	١١٣
، الاشارة والنص على الحسن بن علي عليهما السلام .	١٣٤
، الاشارة والنص على الحسين بن علي عليهما السلام .	١٤٣
، الاشارة والنص على علي بن الحسين عليهما السلام .	١٥٤
، الاشارة والنص على ابي جعفر (ع) .	١٥٥
، الاشارة والنص على أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليهما السلام .	١٥٧
، الاشارة والنص على أبي الحسن موسى (ع) .	١٦٠
، الاشارة والنص على أبي الحسن الرضا (ع) .	١٦٦
، الاشارة والنص على أبي جعفر الثاني (ع) .	١٨٩
، الاشارة والنص على أبي الحسن الثالث (ع) .	١٩٨
، الاشارة والنص على أبي محمد العسكري (ع) .	٢٠٢
، الاشارة والنص على صاحب الدار (ع) .	٢٠٧
، في تسمية من رأى (ع)	٢١٠
، في النهي عن الاسم .	٢١٦
، نادر في حال الغيبة .	٢١٧
، في الغيبة .	٢٢٨
، ما يفسل به بين دعوى المحق والمبطل في أمر الامامة .	٢٥١
، كراهية التوقيف .	٣١٤
، التمهيص والامتحان .	٣١٨
، أنه من عرف امامه لم يضره تقدم هذا الامر أو تأخر .	٣٢٣
، من ادعى الامامة له أو لغيره وليس لها بأهل .	٣٢٥

الصفحة	الموضوع
٣٣٠	باب فيمن دان الله عز وجل بنير امام من الله جل جلاله .
٣٣٣	« من مات وليس له امام من أئمة الهدى .
٣٣٥	« فيمن عرف الحق من أهل البيت ومن أنكر .
٣٣٧	« ما يجب على الناس عند مضى الامام (ع) .
٣٤٣	« فى أن الامام متى يعلم أن الامر قد صار اليه .
٣٤٧	« فى حالات الائمة عليهم السلام فى السن .
٣٥٢	« أن الامام لا يفسله الا امام من الائمة عليهم السلام .
٣٥٤	« مواليد الائمة عليهم السلام
٣٦٧	« خلق أبدان الائمة وأزواجهم وقلوبهم عليهم السلام
٣٧٦	« التسليم و فضل المسامحة .
٣٨١	« ما يجب على الناس بعد قضاء المناسك .
٣٨٣	« أن الملائكة تدخل بيوتهم عليهم السلام .
٣٨٦	« أن الجن يأتيهم فيسألونهم عن معالم دينهم .
٣٩٢	« أنهم عليهم السلام اذا ظهر أمرهم حكموا بحكم داود وع .
٣٩٥	« أن مستقى العلم من بيت آل محمد عليهم السلام .
٣٩٩	« أنه ليس شيء من الحق الا خرج من عندهم عليهم السلام .



## جدول الخطأ والصواب

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٦٥	عنوان الصفحة	بسدّ	يسدّ
٧١	٩	الروّح	الروح
٧١	٢٨	على تمتل	على تمثل
٧٥	٢٠	منازعتهم	في منازعتهم
٢٤٤	٢٤	برقع من الشيعة	برقع
٢٨٧	١٩	عاملوا	يعاملوا
«	٢٠	الناوسنة	الناوسية
٢٨٨	٣	ولا تسبقنّ	ولا تسبقنّ الله
٢٩٩	٢٧	بن عبد الله بن محمد	بن عبد الله عبد الله بن محمد
٣٠٦	٢٣	تمير	تعيير
٣٢٣	٢٦	أولم يجاهد	ولم يجاهد
٣٦٨	٢٩	يندفع	يندفع كثير
٣٧٩	عنوان الصفحة	المسلمين	المسلمين